

1. The first part of the document discusses the importance of maintaining accurate records of all transactions and activities. It emphasizes that this is essential for ensuring transparency and accountability in the organization's operations.

2. The second part of the document outlines the various methods and tools used to collect and analyze data. It highlights the need for consistent and reliable data collection processes to support effective decision-making.

3. The third part of the document focuses on the role of technology in data management and analysis. It discusses how modern software solutions can streamline data collection, storage, and reporting, thereby improving efficiency and accuracy.

4. The fourth part of the document addresses the challenges associated with data management, such as data quality, security, and privacy. It provides strategies to mitigate these risks and ensure that data is used responsibly and ethically.

5. The fifth part of the document concludes by summarizing the key findings and recommendations. It stresses the importance of ongoing monitoring and evaluation to ensure that data management practices remain effective and up-to-date.

6. The sixth part of the document provides a detailed overview of the data collection process, including the identification of data sources, the design of data collection instruments, and the implementation of data collection procedures.

7. The seventh part of the document discusses the various methods used for data analysis, such as descriptive statistics, inferential statistics, and regression analysis. It explains how these methods can be used to interpret the data and draw meaningful conclusions.

8. The eighth part of the document focuses on the presentation of data, including the use of tables, charts, and graphs. It provides guidelines for creating clear and concise reports that effectively communicate the results of the data analysis.

9. The ninth part of the document discusses the importance of data security and privacy. It outlines the measures that should be taken to protect sensitive data from unauthorized access and ensure compliance with relevant regulations.

10. The tenth part of the document concludes by emphasizing the value of data in driving organizational success. It encourages the organization to continue to invest in data management and analysis to gain a competitive advantage in the market.

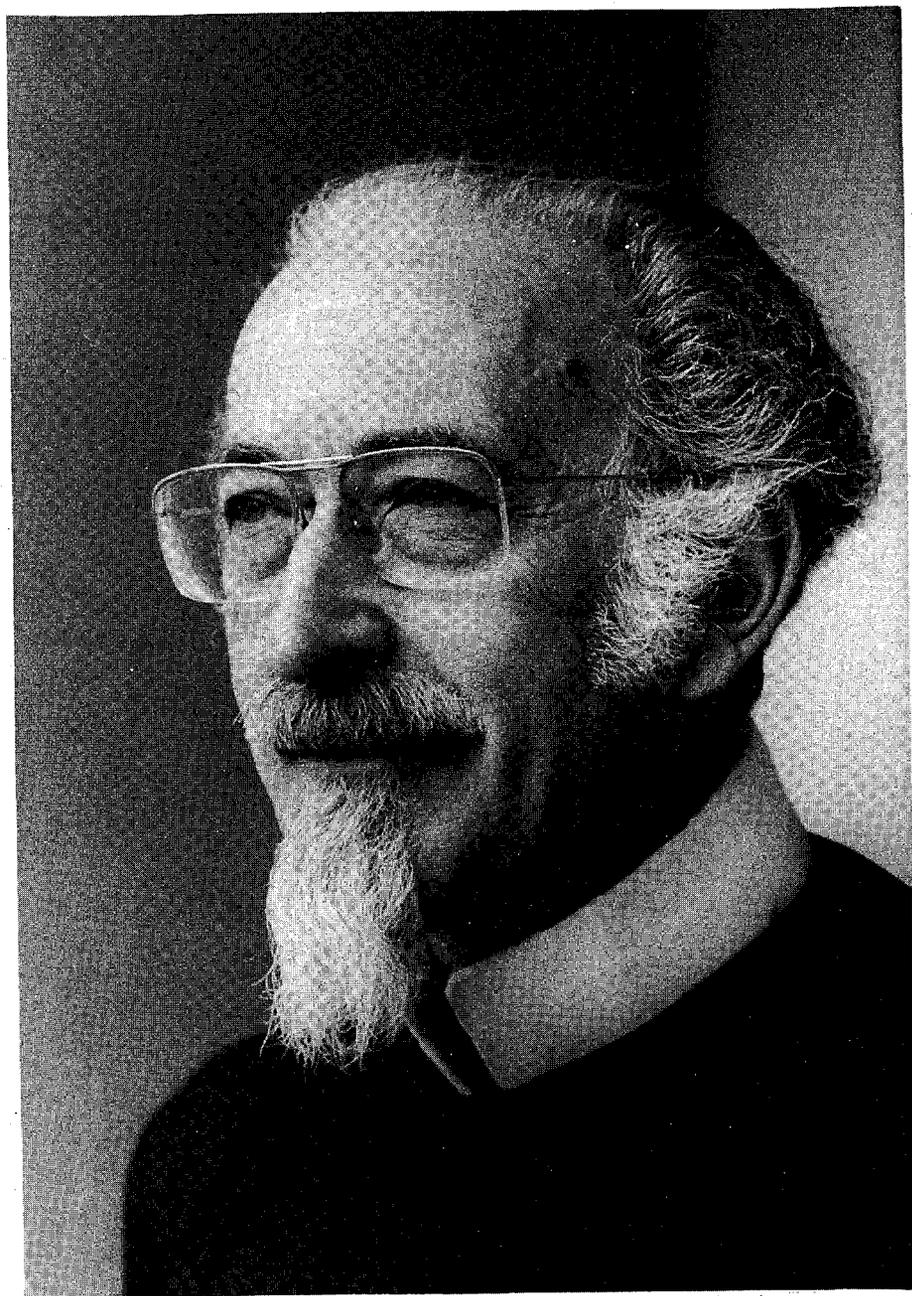


Foto J. Ruef

R.P. André Sampers C.S.S.R.



La Redazione dedica questo volume al R.P. ANDRÉ SAMPERS, in occasione del suo settantesimo compleanno. Vuole così esprimere la sua viva riconoscenza a colui che è stato uno dei fondatori e dei più assidui collaboratori di *Spicilegium Historicum C.S.S.R.*, oltre che — per molti anni — suo direttore.

I contributi che vengono qui presentati sono il frutto della collaborazione dei confratelli di varie provincie, che hanno accolto il nostro invito ad approfondire la storia delle missioni popolari, un argomento di fondamentale importanza per la Congregazione del SS. Redentore. In tal modo hanno voluto esprimere la loro stima e la loro amicizia al festeggiato.

Il P. André Sampers è nato a 's-Gravenhage (Olanda) il 6 giugno 1915, ha emesso i voti religiosi nella nostra Congregazione il 9 settembre 1935, ed è stato ordinato sacerdote l'8 agosto 1940.

Dopo aver compiuto il tirocinio filosofico-teologico nello studentato redentorista di Wittem (Olanda) dal 1935 al 1940, ha frequentato la facoltà di Teologia dell'Università Cattolica di Nimega dal 1941 al 1943, specializzandosi anche in biblioteconomia ed archivistica. Negli anni 1943-1945 ha seguito i corsi di licenza in Scienze Storiche e in Filosofia Tomistica presso l'Università Cattolica di Lovanio, e nel 1945-1946 quello di dottorato presso la suddetta Università di Nimega. Dal

1946 al 1949 è stato professore di Filosofia nello studentato di Wittem.

Dal 1953 — cioè dalla fondazione — è membro della redazione della nostra rivista, compito che ha esercitato insieme alle altre mansioni che man mano è stato chiamato a svolgere al servizio della Congregazione e della Chiesa.

Degli incarichi da lui ricoperti ricordiamo i seguenti: archivista generale, dal 1951; segretario dell'Accademia Alfonsiana di Roma, dal 1957 al 1969; professore di Metodologia Scientifica nella stessa Accademia, dal 1957 al 1985; consultore della S. Congregazione dei Riti (poi delle Cause dei Santi), dal 1962; professore di Agiografia nella Pontificia Università Lateranense, dal 1980 al 1985. Nell'espletamento di tali mansioni egli è entrato in contatto con molti studiosi, che hanno avuto modo di apprezzarne la preparazione, la cortesia e la disponibilità a collaborare con loro.

La maggior parte della produzione scientifica del P. Sampers è dedicata ad illustrare la storia della Congregazione del SS. Redentore nei suoi vari aspetti, come si rileva dall'esame della sua bibliografia. Meritano di essere segnalati i suoi contributi riguardanti l'informazione documentaria sulla legislazione redentorista (atti dei capitoli, regole, manuali, direttori, ecc.); l'informazione biografica sui membri della Congregazione; l'informazione bibliografica, a complemento di M. DE MEULEMEESTER, *Bibliographie générale des écrivains rédemptoristes*, voll. 3, La Haye-Louvain 1933-1939; e la collaborazione ad enciclopedie e dizionari con voci riguardanti la Congregazione.

In tal modo il P. Sampers ha contribuito validamente all'approfondimento della conoscenza storica della vita e dell'attività del suo Istituto: Anche di ciò i confratelli gli sono particolarmente grati.

BIBLIOGRAFIA DEL R.P. ANDRÉ SAMPERS

LIBRI

1. - Biechthoren in het engels, Redemptoristen, Wittem 1944.
2. - Relazione generale ed alcune riflessioni sulla Causa della Serva di Dio Madre Bernarda Heimgartner, Roma 1968.
3. - Documenti intorno alla Regola della Congregazione del SS. Redentore, 1725-1749 (in coll. con O. GREGORIO), (*Bibliotheca Historica CSSR*, 4), Roma 1969.
4. - Die Chronik des Instituts der Lehrschwestern vom hl. Kreuz, 1844-1854, verfasst und geschrieben von der Dienerin Gottes Frau Mutter Bernarda Heimgartner, Menzingen 1970.
5. - Die Memoiren der alten Schwestern des Instituts der Lehrschwestern vom hl. Kreuz, Menzingen 1971.
6. - Die Briefe der Dienerin Gottes Frau Mutter Bernarda Heimgartner an ihre Mitschwestern, 1851-1863, Menzingen 1972.

ARTICOLI

1. - De bibliotheek van het Redemptoristenklooster te Wittem, in *Bibliothek-leven*, 26 (1941) 88-102.
2. - Het kandidaatschap van Pater P. Oomen voor de bisschopszetel von Breda, 1885, in *Monumenta Historica Provinciae Neerlandicae*, 1 (1949) 28-29; 61-62.
3. - In piam memoriam Rev.mi Patris Generalis Leonardi Buijs C.S.S.R. (in coll. con J. Löw), in *Spic. Hist.*, 1 (1953) 11-58.
4. - Bibliographia Alfonsiana, 1938-1953, *ibid.*, 248-271.
5. - Series Moderatorum generalium CSSR eorumque Vicariorum et Consultorum (in coll. con J. Löw), *ibid.*, 2 (1954) 9-83; 225-279.
6. - Acta Capitulum generalium, ann. 1854 et 1885 in Pagani habitorum a CSSR in Utriusque Siciliae Regno existente, *ibid.*, 3 (1955) 307-364.

7. - Documenta de erectione Provinciae Hollandicae et Anglicae CSSR (1854, 1855, 1865), cum quibusdam notis de fundatione domorum, *ibid.*, 365-382.
8. - Primo convegno dell'Accademia Alfonsiana tenuto a Wittem, Olanda, 27-30 agosto 1955, *ibid.*, 461-463.
9. - Bibliographia Gerardiana, 1938-1955, *ibid.*, 498-507.
10. - De Missione in Finale, 1837 (in coll. con J. Löw), *ibid.*, 4 (1956) 44-67.
11. - De erectione et abolitione Provinciae provisoriae in Italia superiore existentis ann. 1859-1862, cum documentis et notis de fundatione et suppressione domorum, *ibid.*, 68-84.
12. - Recensio libri « *Catalogus CSSR 1955* », cum tabula domorum CSSR ann. 1837-1898 a condicione « Hospitii » ad statum « Collegii » evectarum, *ibid.*, 196-203.
13. - Bibliographia catalogorum CSSR tam generalium quam provincialium, *ibid.*, 204-213.
14. - Die Mission von Hagenau, 1826 (in coll. con J. Löw), *ibid.*, 280-339.
15. - Bibliographia Rev.mi Patris Leonardi Buijs, 1929-1949, *ibid.*, 453-461.
16. - Die ersten Gründungsversuche der Redemptoristen in Lothringen, 1840-1847, *ibid.*, 489-497.
17. - Notizie dell'Accademia Alfonsiana, *ibid.*, 500-502.
18. - Studia Patris Francisci Ter Haar de decreto B. Innocentii XI diei 26 iulii 1680, *ibid.*, 5 (1957) 133-135.
19. - Bio-bibliographia CSSR, 1938-1956, *ibid.*, 137-222.
20. - Manuscriptum autographum Sancti Alfonsi de fundatione in Deliceto, 1744-1745, *ibid.*, 277-303.
21. - Relatio Patris Iosephi Srna de Sancto Clemente, exarata pro processu apostolico beatificationis, *ibid.*, 415-421.
22. - Tabula documentorum in Archivo generali CSSR conservatorum circa missionem in « Virgin Islands », 1856-1860, *ibid.*, 6 (1958) 470-474.
23. - Episcopus Franciscus Blanchet petit Redemptoristas pro missione in Oregon, 1846, *ibid.*, 486-490.
24. - Epistularum commercium inter Patres CSSR in Italia et trans Alpes degentes tempore Sancti Clementis, 1786-1820, *ibid.*, 7 (1959) 15-67.
25. - Der hl. Klemens und die Frauen. Mit einem Brief von Dorothea Schlegel und einem Brief von Philipp Veit, *ibid.*, 68-86.
26. - De Sancto Clemente testimonia Francisci Weidlich CSSR et Casparis Kaufmann nondum edita (in coll. con J. Löw), *ibid.*, 87-109.

27. - Restitutio priscae Provinciae Austriacae et erectio novae Provinciae Germanicae CSSR, 1852-1854, *ibid.*, 335-354.
28. - Opera Sancti Ioannis Bosco pro obtinenda fundatione domus CSSR, 1874, *ibid.*, 445-451.
29. - L'Accademia Alfonsiana, 1957-1959. Sommario dell'attività svolta nel primo biennio *ibid.*, 452-464.
30. - Autour de la publication de la première biographie française de Saint Alphonse de Liguori, 1828. A propos d'une étude de Joseph Pierloz OMI, *ibid.*, 471-477.
31. - De initiis Hospitii romani S. Mariae in Monterone, ann. 1814-1820, *ibid.*, 8 (1960) 40-65.
32. - Bibliographia scriptorum de systemate morali Sancti Alfonsi et de probabilismo in genere, ann. 1787-1922 vulgatorum, *ibid.*, 138-172.
33. - Tria manuscripta circa vitam Sancti Gerardi Maiella (in coll. con N. FERRANTE), *ibid.*, 181-300.
34. - Die Missions-Konstitutionen der Pii Operai aus den Jahren 1709 und 1735, *ibid.*, 303-321.
35. - Tabula Missionum et Exercitiorum ann. 1777-1778, *ibid.*, 342-346.
36. - Notitia de primis Missionibus CSSR in Helvetia, ann. 1828-1833 (in coll. con J. Löw), *ibid.*, 347-390.
37. - L'Accademia Alfonsiana, 1959-1960, *ibid.*, 489-502.
38. - Bibliographia de laboribus apostolicis apud S. Alfonsum, *ibid.*, 510-515.
39. - Archief van Kerk en Kapittel van St. Steven te Nijmegen, in *Het oudarchief der Gemeente Nijmegen*, Nijmegen 1960, vol. I, 257-266.
40. - Epistularum commercium inter Patres CSSR in Italia et trans Alpes degentes a morte sancti Clementis, 15.III.1820, usque ad electionem RM Cocale, 11.VI.1824, in *Spic. Hist.*, 9 (1961) 129-202.
41. - Documenta circa electionem et consecrationem Sancti Alfonsi in episcopum, *ibid.*, 269-290.
42. - Epistulae 32 Sancti Alfonsi ineditae, scriptae tempore episcopatus, ann. 1762-1775, *ibid.*, 296-369.
43. - Notitiae RD. Felicis Verzella, secretarii ac confessarii Sancti Alfonsi tempore episcopatus, *ibid.*, 373-438.
44. - L'Accademia Alfonsiana, 1960-1961, *ibid.*, 570-579.
45. - Documenta quaedam romana circa Sancti Alfonsi dimissionem episcopatus, an. 1775, *ibid.*, 10 (1962) 20-35.

46. - Nominatio et facultates Patri Passerat a S. Clemente collatae, an. 1803, *ibid.*, 269-277.
47. - Positiones in Causis beatificationis et canonizationis Servorum Dei CSSR, *ibid.*, 278-299.
48. - Notitia bio-bibliographica Patris J. Löw (1893-1962), *ibid.*, 308-322.
49. - Epistularum commercium inter RM Cocre et VG Passerat, ann. 1824-1826, *ibid.*, 347-391.
50. - Congregatio SS.mi Redemptoris et Concilium Vaticanum I, an. 1869-1870, *ibid.*, 424-449.
51. - Differentiae inter Hospitum et Collegium enumerantur a P. Sabelli in epistula an. 1833, *ibid.*, 460-463.
52. - L'Accademia Alfonsiana, 1961-1962, *ibid.*, 473-480.
53. - Recensio trium librorum a Patre Eduardo Hosp editorum, *ibid.*, 493-494.
54. - Recensio di tre libri su Anna Katharina Emmerick, *ibid.*, 494-495.
55. - Summarium articulorum in « Spicilegio » vulgatorum ann. 1953-1962, *ibid.*, 501-509.
56. - P. Iosephus Löw CSSR (1893-1962), in *EL*, 77 (1963) 39-45.
57. - Epistulae 32 Sancti Alfonsi ineditae, scriptae ann. 1776-1779, in *Spic. Hist.*, 11 (1963) 3-44.
58. - Editio: Ioannes Nep. Neumann, Kurze Lebensbeschreibung (Baltimore, 27 März 1852), *ibid.*, 83-104.
59. - « Unicum » Alfonsianum. Libellus contra Febronii errores, Neapoli 1768 impressus, *ibid.*, 252-256.
60. - Bibliographia Neumanniana, 1860-1962, *ibid.*, 261-272.
61. - Epistulae 22 Sancti Alfonsi ineditae scriptae ann. 1780-1785, *ibid.*, 277-305.
62. - De eligendo B. Ioanne Nep. Neumann in Episcopum de Philadelphia documenta romana (oct. 1851 - febr. 1852), *ibid.*, 322-341.
63. - L'Accademia Alfonsiana, 1963, *ibid.*, 457-467.
64. - Bibliographia editionum Regulae et Constitutionum CSSR, *ibid.*, 468-494.
65. - Ribera, Emmanuele, CSSR, in *LThK*², VIII (1963) 1282.
66. - Relationes quaedam de expulsionem Congregatorum ex Wien, an. 1848, in *Spic. Hist.*, 12 (1964) 19-75.
67. - Relationes medicorum curantium circa Sancti Alfonsi valetudinem ex processu beatificationis eius depromptae, *ibid.*, 209-213.

68. - Epistulae 24 Sancti Alfonsi ineditae, scriptae ann. 1735-1759, *ibid.*, 221-253.
69. - L'Accademia Alfonsiana, 1964, *ibid.*, 411-420.
70. - Bibliographia manualium ad usum sacerdotum CSSR, *ibid.*, 421-424.
71. - Bibliographia librorum privilegiorum CSSR, *ibid.*, 425-428.
72. - Rec.: K. van Wely, *Gestalte en structuur van de Missie bij S. Anfonus*, Amsterdam 1964, XXXVI-417 pp., *ibid.*, 429-430.
73. - Quaedam de Academia Alfonsiana notitiae, in *StMor*, 2 (1964) 327-336.
74. - Epistulae 20 Sancti Alfonsi ineditae, in *Spic. Hist.*, 13 (1965) 3-20.
75. - Epistularum commercium inter RM Cocle et VG Passerat, ann. 1826-1828, *ibid.*, 35-81.
76. - Epistularum commercium inter RM Cocle et VG Passerat, an. 1829, *ibid.*, 221-248.
77. - Editio: Iosephus M. D'Oliveira Valle, *Redemptoristae in Lusitania, 1826-1833*, *ibid.*, 249-297.
78. - Una nuova Storia dei Redentoristi negli Stati Uniti, *ibid.*, 407-415.
79. - L'Accademia Alfonsiana, 1965, *ibid.*, 416-426.
80. - Rec.: *Studia Moralia*, vol. I-III (1963-1965), *ibid.*, 432-433.
81. - Rec.: N. Ferrante, *Storia meravigliosa di S. Gerardo Maiella*, Coletti, Roma 1965, 388 pp., *ibid.*, 435-436.
82. - Academiae Alfonsianae chronica anni academici 1964-65, in *StMor*, 3 (1965) 438-442.
83. - Geschiedenis van de Missie in Suriname, in *Fonds Maris Stella*, 1965, 18-25. Partim etiam in *Petrus Donders*, 15 (1965), fasc. 4; 16 (1966), fasc. 1.
84. - Controversia quam S. Alfonsus sustinuit, ann. 1746-48, « De maledictione mortuorum », in *Spic. Hist.*, 14 (1966), 3-47.
85. - Epistularum commercium inter RM Cocle et VG Passerat, ian.-oct. 1830, *ibid.*, 124-162.
86. - Circa traditionem imaginis BMV de Perpetuo Succursu Patribus Congregationis SS.mi Redemptoris eiusque instaurationem cultus quaedam notitiae et documenta, ann. 1865-1866, *ibid.*, 208-218.
87. - Epistula Sancti Alfonsi inedita originem « Regulamenti » elucidans, an. 1780, *ibid.*, 221-236.
88. - Epistularum commercium inter RM Cocle et VG Passerat, nov. 1830 - mai. 1831, *ibid.*, 237-293.

89. - Editio: Iosephus M. D'Oliveira Valle, *Vitae compendium Patris Iosephi Azevedo (1813-1850)*, *ibid.*, 415-429.
90. - L'Accademia Alfonsiana, 1966, *ibid.*, 448-454.
91. - Academiae Alfonsianae chronica anni academici 1965-66, in *StMor*, 4 (1966) 385-391.
92. - De zorg voor de Surinaamse Missie in 1865 opgedragen aan de Paters Redemptoristen, in *Gedenkboek bij het eeuwfeest der Redemptoristen in Suriname, 1866-1966*, Paramaribo 1966, 5-24.
93. - Rec.: W. Grüniger, *Mut zum Wagnis. P. Theodosius Florentini als Reform-er in Schule, Caritas und Sozialpolitik*, Thomas-Verlag, Zürich 1965, 188 pp., in *ThPQ*, 114 (1966), 282-283.
94. - Epistularum commercium inter RM Cocle ac VG Panzuti et VG Passerat, iul. 1831 - apr. 1832, in *Spic. Hist.*, 15 (1967) 3-50.
95. - Editio: Simon Saenderl, *Tres epistulae ad Vic. gen. Ios. Passerat, missae ex America, an. 1832*, *ibid.*, 51-78.
96. - Circa convocationem Patrum trans Alpes degentium ad Capitula generalia ann. 1793-1832 quaedam notitiae et documenta, *ibid.*, 134-144.
97. - Bibliographia Statutorum provincialium ac vice-provincialium CSSR, *ibid.*, 163-178.
98. - Rec.: J. Hofer, *Johannes Kapistran. Ein Leben im Kampf um die Reform der Kirche*. Neue, von O. Bonmann bearbeitete Ausgabe, Kerle, Heidelberg 1964-1965; 2 vol., *ibid.*, 185-187.
99. - Duo memorialia in defensionem Sancti Alfonsi et Congregationis SS. Redemptoris in processu Sarnelli-Maffei-De Leon, an. 1777, et summarium argumentationis totius causae, *ibid.*, 208-299.
100. - Editio: Franciscus Hätscher, *Epistula ad Vic. gen. Ios. Passerat, missa ex America, an. 1832*, *ibid.*, 300-319.
101. - Iter Patris Iosephi Passerat in Belgium post expulsionem Vindobona, an. 1848, *ibid.*, 340-352.
102. - L'Accademia Alfonsiana, 1967, *ibid.*, 385-388.
103. - Academiae Alfonsianae chronica anni academici 1966-67, in *StMor*, 5 (1967) 363-372.
104. - Aertnys, Jozef, in *NCE*, I (1967) 159.
105. - Donders, Peter, *ibid.*, IV (1967) 1003-1004.
106. - Konings, Anthony, *ibid.*, VIII (1967) 249.
107. - Löw, Joseph, *ibid.*, VIII (1967) 1045.

108. - Marc, Clément, *ibid.*, IX (1967) 187.
109. - Regole e Costituzioni primitive delle Monache Redentoriste, 1725-1739 (in coll. con O. Gregorio), *Spic. Hist.*, 16 (1968) 3-270.
110. - Regole e Costituzioni primitive dei Missionari Redentoristi, 1732-1749 (in coll. con O. Gregorio), *ibid.*, 271-438.
111. - Academiae Alfonsianae chronica anni academici 1967-68, in *StMor*, 6 (1968) 437-446.
112. - L'Accademia Alfonsiana: Istituto di Teologia morale, in *La Pontificia Università Lateranense dal 1961 al 1968*, Roma 1968, 120-122.
113. - Epistulae novem a Missionariis CSSR ex America missae Vindobonam, ann. 1833-1834, in *Spic. Hist.*, 17 (1969) 83-155.
114. - Duo Libelli supplices a S. Alfonso sociisque Summo Pontifici porrecti, ann. 1748-1749, *ibid.*, 215-224.
115. - Epistulae tres a Missionariis CSSR ex America missae Vindobonam, an. 1835, *ibid.*, 354-372.
116. - Institutum Historicum CSSR instauratum, *ibid.*, 411-413.
117. - Tres librorum recensioni, *ibid.*, 420-422.
118. - L'Accademia Alfonsiana, 1967-69, *ibid.*, 415-419.
119. - Academiae Alfonsianae chronica anni academici 1968-69, in *StMor*, 7 (1969) 331-339.
120. - Epistulae decem ann. 1838-1842 inter Missionarios CSSR in America et Superiorem generalem mutue datae, in *Spic. Hist.*, 18 (1970) 40-79.
121. - Zwei Briefe von Sophie Schlosser aus dem Jahre 1864 mit Notizen über den hl. Klemens, *ibid.*, 80-92.
122. - Constitutiones Capituli generalis CSSR celebrati in Scifelli, an. 1785, *ibid.*, 250-312.
123. - Editio: Joseph Passerat, *Schlusskonferenz bei der Visitation im Wiener Redemptoristenkloster, 1831*, *ibid.*, 432-441.
124. - Bibliographia Hofbaueriana, 1953-1970, *ibid.*, 447-455.
125. - Archivio Generale della Congregazione dei Redentoristi, in *Guida delle fonti per la storia dell'America Latina negli archivi della Santa Sede e negli archivi ecclesiastici d'Italia* (ed. Lajos Pásztor), Città del Vaticano 1970, 514-517.
126. - Guyana Olandese. (Riassunto della conferenza tenuta il 22 gennaio 1959: Costumi della popolazione indigena e colonizzazione del Suriname), in *La 'Pro Scientia' dal 1958-1959 al 1967-68*, Roma 1970, 22-23.

127. - Bestreben und erste Ansätze den hl. Alfons zum Kirchenlehrer zu erklären kurz nach seiner Heiligsprechung, 1839-1844, in *Spic. Hist.*, 19 (1971) 5-24, in *Studia Alfonsiana* (Bibliotheca Historica CSSR, 5), Roma 1971, 5-24.
128. - Die Schwierigkeiten in Sizilien wegen der Moraltheologie des hl. Alfons in den Jahren 1768-69 und 1772-73, *ibid.*, 257-279.
129. - Bibliographia Alfonsiana, 1953-1971, *ibid.*, 410-454.
130. - Bibliographia circa theologiam moralem S. Alfonsi, 1938-1971, in *StMor*, 9 (1971) 341-357.
131. - L'ingresso di Eugenia Dijon e Antonia von Welsersheimb nel monastero delle Redentoriste di S. Agata de' Goti, 18 novembre 1830, in *Spic. Hist.*, 20 (1972) 15-23.
132. - Bibliographia Alfonsiana, 1971-1972, *ibid.*, 302-307.
133. - Die Bemühungen Friedrichs von Schlegel um eine Niederlassung der Redemptoristen in Frankreich, Januar 1822, *ibid.*, 315-323.
134. - Pareri di S. Clemente M. Hofbauer e di Gregorio Ziegler circa la nomina di vescovi nei paesi germanici, 1816, *ibid.*, 386-392.
135. - Index articulorum et notitiarum in « Spicilegio » vulgatorum ann. 1953-1972, *ibid.*, 425-449.
136. - Le vicende della Causa del Dottorato di S. Alfonso M. de Liguori, 1830-1871, in *Miscellanea Card. G. Siri* (ed. R. Belvederi), Tilgher, Genova 1973, 215-231.
137. - I primi inviti ai Redentoristi per l'America meridionale: Brasile 1843 e 1857, Argentina 1851 e 1857, in *Spic. Hist.*, 21 (1973) 9-27.
138. - Wladimir Sergejewitsch Pecherin (1807-1885). Sein Austritt aus der Kongregation des Allerheiligsten Erlösers (Redemptoristen), 1861, *ibid.*, 165-197.
139. - Tre lettere postulatorie per l'approvazione della Congregazione del SS.mo Redentore, 1748, *ibid.*, 284-291.
140. - Tres epistulae autographae Pii PP. IX ad P. Vincentium Trapanese CSSR, 1851-1852, *ibid.*, 292-297.
141. - Due manoscritti di S. Alfonso sulla fondazione della casa di Ciorani, *ibid.*, 301-310.
142. - Wladimir Sergejewitsch Pecherin (1807-1885). Dokumente im Generalarchiv der Redemptoristen aus den Jahren 1855-1859, *ibid.*, 329-363.
143. - Quattuor librorum recensioni, *ibid.*, 465-467.
144. - Wladimir Sergejewitsch Pecherin (1807-1885). Dokumente im Generalarchiv der Redemptoristen aus den Jahren 1840-1854, *ibid.*, 22 (1974) 3-52.
145. - Il titolo di S. Alfonso vescovo, *ibid.*, 139-146.

146. - Die Bemühungen des Paters Vincenzo Giattini um eine Gesamtausgabe der Werke des hl. Alfons, 1806-1815, *ibid.*, 224-239.
147. - Due lettere di S. Alfonso del 1877 al canonico Pasquale Manerba di Foggia circa l'attestato del prodigio ivi accaduto nel 1732, *ibid.*, 249-254.
148. - Wladimir Sergejewitsch Pecherin (1807-1885). Seine Briefe aus den Jahren 1845-1850 an Pater Hieronim Kajsiewicz CR, *ibid.*, 255-271.
149. - Una dichiarazione del Dott. Nicolò Santorelli su alcuni eventi nella vita di S. Alfonso, *ibid.*, 415-420.
150. - The German parish in San Francisco offered to the Redemptorists, 1885-1886, *ibid.*, 421-431.
151. - Die Bibliographie der Redemptoristen. Derzeitiger Stand und Ueberlegungen zur Weiterführung, *ibid.*, 432-436.
152. - Bibliographia Alfonsiana, 1972-1974, *ibid.*, 437-443.
153. - Analecta CSSR, in *Dizionario degli Istituti di Perfezione*, I (1974) 541.
154. - Corrispondenza epistolare tra S. Alfonso e le monache di Scala, 1730-1733, in *Spic. Hist.*, 23 (1975) 14-39.
155. - Contatti tra il B. Eugenio de Mazenod e il P. Giuseppe Mautone, postulatore della causa del B. Alfonso de Liguori, 1825-1827, *ibid.*, 105-120.
156. - Father Francisco de Menezes, the first Asian Redemptorist, 1830-1863, *ibid.*, 200-220.
157. - Ist Pater Johann Schulski (1785-1848) als Redemptorist gestorben?, *ibid.*, 221-238.
158. - L'atto di consacrazione di S. Alfonso a S. Teresa di Gesù, c. 1732, *ibid.*, 241-245.
159. - Der Briefwechsel des Generalobern C. Cocle mit dem Rektor in Bischofberg M. Schoellhorn, 1825-1828, *ibid.*, 246-283.
160. - Clemente M. Hofbauer, in *Dizionario degli Istituti di Perfezione*, II (1975) 1183-1184.
161. - La mutua stima tra S. Alfonso e l'abate Claudio Nonnotte, in *Spic. Hist.*, 24 (1976) 3-15.
162. - Relazione di Mgr Charles-Fortuné de Mazenod su un prodigio avvenuto ad Aix-en-Provence nel 1827 per intercessione del B. Alfonso de Liguori, *ibid.*, 16-30.
163. - Redemptoristen in Oberwalliser Pfarreien in der ersten Hälfte des 19. Jahrhunderts, *ibid.*, 216-234.
164. - Synopsis chronologica vitae et Iter processus beatificationis et canonizationis S. i Ioannis Nep. Neumann, *ibid.*, 238-240; in *Studia Neumanniana* (Bibliotheca Historica CSSR, 6), Roma 1977, 7-9.

165. - Bischof Johann Nep. Neumanns Briefwechsel aufbewahrt in römischen kirchlichen Archiven, 1852-1859, *ibid.*, 241-315; in *Studia Neumanniana* (Bibliotheca Historica CSSR, 6), Roma 1977, 54-128.
166. - Bibliographia Neumanniana, 1963-1976, *ibid.*, 512-520.
167. - CSSR, in *Dizionario degli Istituti di Perfezione*, III (1976) 325.
168. - Daly, George Thomas, *ibid.*, 372.
169. - Drehmanns, Josef Maria, *ibid.*, 379-380.
170. - Johann Neumanns Brief an Franz Seelos vom 30. Januar 1850; in *Spic. Hist.*, 25 (1977) 3-10.
171. - Sechzehn Briefe Johann Nep. Neumanns aus den Jahren 1851-1858, in Budweis 1891 für den Seligsprechungsprozess gesammelt, in *Studia Neumanniana* (Bibliotheca Historica CSSR, 6), Roma 1977, 251-300; in *Spic. Hist.*, 25 (1977) 11-65 (5 paginis additis).
172. - The document of the execution of St. John Neumann's will, *ibid.*, 66-72.
173. - Lettere e analoghi documenti inediti di S. Alfonso, *ibid.*, 281-320.
174. - Elenco di lettere scritte da S. Alfonso o a lui indirizzate, edite negli anni 1961-1977, *ibid.*, 419-438.
175. - (Giov. Nep. Neumann) Religioso e fondatore, in *L'Osservatore Romano*, 19 giugno 1977, p. 5.
176. - Gillet, Louis-Florent, in *Dizionario degli Istituti di Perfezione*, IV (1977) 1185.
177. - Gross, William Hickley, *ibid.*, 1444.
178. - Heimgartner, Maria Anna (Madre Bernarda), *ibid.*, 1522-1523.
179. - Hespelien, Johann Bapt., *ibid.*, 1529-1530.
180. - Insegnanti della Santa Croce (Lehrschwwestern; Suore di Menzingen), *ibid.*, 1714-1717 (in coll. con S.r M. Uta Fromherz).
181. - Progetto di fondazione dei Redentoristi a Rionero in Vulture, c. 1750, in *Società e religione in Basilicata nell'età moderna*, D'Elia, Roma 1977, II, 703-720.
182. - Institutum obiatorum in Congregatione SS.mi Redemptoris, Rectore Maggiore N. Mauron, 1855-1893, in *Spic. Hist.*, 26 (1978) 75-142.
183. - Lettere del ven. Servo di Dio Bartolo Longo al Rev. P. Mattia Raus, 1894-1902, *ibid.*, 143-148.
184. - Die Generalpostulatoren der Redemptoristen, *ibid.*, 211-217.

185. - Sette lettere originali di Pio IX al Presidente ecuadoriano G. García Moreno, *ibid.*, 218-233.
186. - Appunti di S. Alfonso tratti da un'opera del Card. Petrucci, *ibid.*, 249-290.
187. - Duodecim librorum recensioni, *ibid.*, 238-247.
188. - Archbishop Blanchet's request for Redemptorist Missionaries in Oregon, 1846, *ibid.*, 471-477.
189. - Bibliografia Alfonsiana, 1974-1978, *ibid.*, 478-489.
190. - Marie del Redentore, in *Dizionario degli Istituti di Perfezione*, V (1978) 998.
191. - Marteache Aguirre, Vicente, *ibid.*, 1018-1019.
192. - Mayer, Johann, *ibid.*, 1090.
193. - Missionarie di Maria Corredentrice, *ibid.*, 1574-1575.
194. - Missionarie di Nostra Signora del Perpetuo Soccorso, *ibid.*, 1586-1587.
195. - Missionarie del Redentore, *ibid.*, 1595.
196. - Missionarie del Santissimo Redentore, *ibid.*, 1628.
197. - Tre testi di S. Alfonso de Liguori sul buon ordinamento dei seminari, scritti negli anni 1745, 1756, 1762, in *Spic. Hist.*, 27 (1979) 14-63.
198. - Le 'Notizie' di Don Giovanni Batt. di Lucia su S. Alfonso vescovo, *ibid.*, 64-80.
199. - Ein Brief des hl. Klemens M. Hofbauer aus dem Jahre 1802, *ibid.*, 257-277.
200. - Primi contatti di S. Alfonso e dei Redentoristi con la Calabria. Diocesi di Cassano allo Jonio, 1732-1758, *ibid.*, 299-318.
201. - The first offer of a Redemptorist Mission in Africa, 1854, *ibid.*, 425-429.
202. - Furniss, John Joseph, in *DHGE*, XIX, fasc. 110 (1979) 471-472.
203. - Missioni dei Redentoristi in Calabria dirette dal P. Carmine Flocchi, 1763-1765, in *Spic. Hist.*, 28 (1980) 125-145.
204. - Les documents concernant St Clément Hofbauer conservés aux Archives Nationales à Paris, *ibid.*, 213-223.
205. - Father Joseph Passerat's heroic virtue declared on April 29, 1980, *ibid.*, 225-235.
206. - Two recent publications concerning Father Vladimir Pecherin, *ibid.*, 237-241.

207. - La corrispondenza tra i superiori maggiori Ripoli e Passerat, giugno 1832 - aprile 1833, *ibid.*, 245-261.
208. - An instruction of Saint Alphonsus for priests on the rightness of intention, drawn mostly from Rodriguez, *ibid.*, 457-468.
209. - Quelques détails communiqués par St Alphonse en 1758 concernant sa jeunesse, *ibid.*, 469-476.
210. - Moriarty, Edward, in *Dizionario degli Istituti di Perfezione*, VI (1980) 154.
211. - Neumann, Johann Nepomuk, *ibid.*, 277-279.
212. - Nistañ García, Agustín, *ibid.*, 302.
213. - OSSR, *ibid.*, 1060.
214. - Mouton, Arthur, in *DSp*, X (1980) 1018.
215. - Mueller, Michel, *ibid.*, 1832.
216. - The letters of Blessed Peter Donders, in *Spic. Hist.*, 29 (1981) 21-44.
217. - Einige Briefe und andere Schriften des seligen Peter Donders in deutscher und lateinischer Uebersetzung, *ibid.*, 45-72.
218. - Due 'Ricordi' di Sant'Alfonso diretti alle monache del SS. Redentore, *ibid.*, 243-256.
219. - High praise given in 1846 to the Redemptorist apostolate in U.S.A., *ibid.*, 283-290.
220. - Interest of the Redemptorists in the convent of S. Maria dell'Umiltà in Rome, 1853, *ibid.*, 355-365.
221. - Alcuni 'Hofbaueriana' inediti, *ibid.*, 381-388.
222. - Pater Johann Appenzeller (1766-1830). Einige Notizen über den ersten Schweizer Redemptoristen, *ibid.*, 389-404.
223. - A chronological list of the published letters of Father Joseph Passerat, *ibid.*, 405-420.
224. - A tract of Saint Alphonsus on the compatibility of religious perfection with having goods in common, *ibid.*, 30 (1982) 293-302.
225. - Ergänzungen zum Studium der Tätigkeit der Redemptoristen in Oberwalliser Pfarreien, *ibid.*, 449-466.

ARGOMENTI PRINCIPALI

- Accademia Alfonsiana, 8, 17, 29, 37, 52, 63, 69, 73, 79, 82, 90, 91, 102, 103, 111, 112, 118, 119.
- AERTNYS, J., 104.
- Africa*, 201.
- Aix-en-Provence*, 162.
- ALFONSO M. de Liguori, S., 20, 30, 38, 41, 42, 43, 45, 57, 59, 61, 67, 68, 72, 74, 84, 87, 99, 114, 127, 128, 130, 136, 141, 145, 146, 147, 149, 152, 154, 155, 158, 161, 162, 173, 174, 186, 189, 197, 198, 200, 208, 209, 218, 224.
- America Meridionale*, 137.
- « *Analecta CSSR* », 153.
- APPENZELLER, J., 222.
- Archives Nationales de Paris, 204.
- Archivio Generale CSSR, 22, 125.
- Argentina*, 137.
- Asia*, 156.
- AZEVEDO, J., 89.
- BARTOLO LONGO, B., 183.
- Belgio*, 101.
- BERNARDA Heimgartner, M., L2, L4, L6, 178.
- Bibliographia:
- alfonsiana, 4, 129, 152, 189
 - de laboribus apostolicis apud S. Alfonso, 38
 - de Systemate morali S. Alfonsi et de Probabilismo, 32
 - L. Bruijs, 15
 - Catalogorum CSSR, 13
 - CSSR, 19, 151
 - gerardiana, 9
 - hofbaueriana, 124
 - J. Löw, 48
 - Manualium CSSR, 70
 - neumanniana, 60, 166
 - Privilegiorum CSSR, 71
 - Regularum et Constitutionum CSSR, 64
 - Statutorum CSSR, 97
 - Theologiae Moralis, 130.
- Bischenberg*, 159.
- BLANCHET, F., 23, 188.
- Brasile*, 137.
- BUIJS, L., 3, 15.
- Calabria*, 200, 203.
- Capitoli generali, 6, 96, 122.
- Cassano allo Ionio*, 200.
- Cataloghi CSSR, 12, 13.
- CLEMENTE M. Hofbauer, S., 21, 25, 26, 46, 121, 124, 134, 160, 199, 204, 221.
- Cause di Beatificazione e Canonizzazione CSSR, 47.
- Ciorani*, 141.
- COCLE, C., 49, 75, 76, 85, 88, 94, 159.
- Concilio Vaticano I, 50.
- Collegium, 51
- Consultori generali, 5.
- DALY, G. Th., 168.
- Deliceto*, 20.
- DIJON, E., 131.
- DONDERS: cf. Pietro Donders, B.
- DREHMANN, J. M., 169.
- EMMERICK, A. K., 54.
- Esercizi spirituali, 35.
- FEBRONIO, G., 59.
- FERRANTE, N., 81.
- Finale*, 10.
- FIOCCHI, C., 203.
- FLORENTINI, Th., 93.
- Foggia*, 147.
- Francia*, 133.
- FURNESS, J. J., 202.
- GARCÍA MORENO, G., 185.
- Generali, PP. CSSR, 5.
- GERARDO Maiella, S., 9, 33, 81.
- GIATTINI, V., 146.
- GILLET, L. F., 176.
- GIOVANNI Bosco, S., 28.
- GIOVANNI da Capestrano, S., 98.
- GIOVANNI NEPOMUCENO Neumann, S., 58, 60, 62, 164, 165, 166, 170, 171, 172, 175, 211.
- GROSS, W. H., 177.
- GRÜNINGER, W., 93.
- Guyana Olandese*: cfr. *Suriname*.
- Hagenau*, 14.
- HÄTSCHER, F., 100.
- HESPELEIN, J. B., 179.
- HOFER, G., 98.
- HOSP, E., 53.
- Hospitium, 51.
- Index Spicilegii Historici CSSR, 135.
- Istituto Storico CSSR, 116.
- KAJSIEWICZ, H., 148.
- KAUFMANN, C., 26.

- KONINGS, A., 106.
 LEÓN, F. de, 99.
 Lettere di S. Alfonso: cf. ALFONSO M. de Liguori, S.
 Lettere dei Redentoristi Transalpini, 24, 40.
Lorena: cf. *Lothringen*.
Lothringen, 16.
 LÖW, J., 48, 56, 107.
 LUCIA, G. B. di, 198.
 MAFFEI, Fam., 99.
 Maledizione dei morti, 84.
 MANERBA, P., 147.
 Manuali CSSR, 70.
 MARC, C., 108.
Maria dell'Umiltà, S. (Roma), 220.
Marie del Redentore, 190.
 MARTEACHE AGUIRRE, V., 191.
 MAURON, N., 182.
 MAUTONE, G., 155.
 MAYER, J., 192.
 Missionarie del SS. Redentore, 196.
 Missionarie di Maria Corredentrice, 193.
 Missionarie di N. S. del Perpetuo Soccorso, 194.
 MAZENOD, Ch.-F. de, 162.
 MAZENOD, E. de, B., 155.
 MENEZES, F., 156.
 Missioni popolari, 10, 14, 35, 36, 203, ecc.
Monterone (Roma), 31.
 MORIARTY, E., 210.
 MOUTON, A., 214.
 MÜLLER, M., 215.
Nijmegen, 39.
 NISTAL GARCÍA, A., 212.
 NONNOTTE, C., 161.
Oberwallis, 163, 225.
 Oblati CSSR, 182.
 OLIVEIRA VALLE, J. M. D., 77, 89.
 OOMEN, P., 2.
Oregón, 23, 188.
 PANZUTI, B., 94.
 PASSERAT, J. A., 46, 49, 75, 76, 85, 88, 94, 95, 100, 101, 123, 205, 207, 223.
 PECHERIN, W. S., 138, 142, 144, 148, 206.
 Perfezione religiosa e beni in comune, 224.
 Perpetuo Soccorso, Madonna del, 86.
 PETRUCCI, P.M., Card., 186.
Philadelphia (USA), 62.
 PIERLOZ, J. (OMI), 30.
 PIETRO Donders, B., 105, 216, 217.
 Pii Operai, 34.
 PIO IX, 140, 185.
Portogallo, 77.
 Postulatori generali CSSR, 184.
 Privilegi CSSR, 71.
 Probabilismo, 32.
 Province CSSR:
 — Anglicana, 7
 — Austriaca, 27
 — Germanica, 27
 — Hollandica, 7
 — Provvisoria dell'Italia Settentrionale, 11.
 RAUS, M., 183.
 Redentoriste, 131, 154, 213.
 Redentoristi, L1, 1, 16, 50, 66, 77, 78, 99, 114, 139, 151, 167, ecc.
 Regolamento, 87.
 Regole CSSR, L3, 64, 10.
 Regole OSSR, 109.
 Retta intenzione, 208.
 RIBERA, E., 65
Rionero in Vulture, 181.
 RIPOLI, G.C., 207.
 RODRÍGUEZ A., SI, 208.
 SABELLI, G.G., 51.
 SAENDERL, S., 95.
San Francisco (USA), 150.
Sant'Agata dei Goti, 131.
 SANTORELLI, N., 149.
 SARNELLI, Fam., 99.
Scala, 154.
 SCHLEGEL, D., 25.
 SCHLEGEL, F., 133.
 SCHÖLLHORN, M., 159.
 SCHLOSSER, S., 121.
 SCHULSKI, J., 157.
Scifelli, 122.
 SEELOS, F., 170.
 Seminari, 197.
 Servi di Dio CSSR, 47.
Sicilia, 128.
 Sistema Morale di S. Alfonso, 32.
 « Spicilegium Historicum CSSR », 55, 135.
 SRNA, J., 21.
Stati Uniti d'America, 78, 100, 113, 115, 120, 219.
 Statuti CSSR, 97.
 « Studia Moralia », 80.
 Suore della S. Croce, L4, L5, 180.
 Suore di Menzingen, 180.
 Superiori Generali CSSR, 5.
Suriname, 83, 92, 126.
Svizzera, 36, 222.
 TER HAAR, F., 18.

- TERESA di Gesù, S., 158.
Theologia Moralis S. Alfonsi, 128, 130.
TRAPANESE, V., 140.
VALLE, G. M. D'Oliveira, cf. OLIVEIRA.
VEIT, Ph., 25.
VERZELLA, F., 43.
Vicari Generali CSSR, 5.
Vienna, 66, 101, 123.
- WELY, K. van, 72.
Virgin Islands, 22.
Vita comune e perfezione religiosa, 224.
WEIDLICH, F., 26.
WELSERSHEIMB, A. von, 131.
Wittem, 1, 8.
ZIEGLER, G., 134.

... ..

... ..

... ..

... ..

... ..

... ..

... ..

... ..

... ..

... ..

... ..

... ..

... ..

... ..

... ..

... ..

... ..

... ..

... ..

... ..

De Sacris Missionibus studia et documenta

**LE MISSIONI POPOLARI
DEI REDENTORISTI
IN EUROPA**

- ITALIA
- POLONIA
- SVIZZERA
- AUSTRIA
- BELGIO
- OLANDA
- INGHILTERRA
- IRLANDA
- FRANCIA
- GERMANIA
- SPAGNA
- PORTOGALLO

La Congregazione del Santissimo Redentore, chiamata da Dio a compiere fedelmente in epoche diverse la sua opera missionaria, nel modo di realizzarla segue l'evoluzione dei tempi (*Cost.* 13).



PRESENTAZIONE

LE MISSIONI POPOLARI NELLA CONGREGAZIONE DEL SS. REDENTORE

Perché un altro volume dedicato alle missioni popolari?

La presenza dei Redentoristi nella storia delle missioni popolari dal secolo XVIII in poi è stata significativa, sia per lo sviluppo di questa forma di apostolato, che per la vita stessa della Congregazione. Nati tra le inquietudini missionarie del Regno di Napoli nei primi decenni del Settecento (1732), — con lo scopo di assistere spiritualmente le anime più abbandonate, specialmente quelle della campagna —, i Redentoristi individuaronò nella missione popolare l'attività più idonea per realizzare il loro fine specifico. A metà dell'Ottocento — allorché, consolidata la loro identità, ebbero una rapida diffusione su scala mondiale — l'interesse per le missioni popolari continuò ad essere predominante. Infine, è ben noto il contributo dei Redentoristi a questo apostolato, durante il nostro secolo, nei vari Paesi di Europa, America, Oceania ed Asia¹.

Quale prova dell'importanza che la Congregazione del SS. Redentore ha sempre riservato alle missioni popolari basti ricordare — oltre alla supplica di S. Alfonso al papa Benedetto XIV (1748) per ottenere l'approvazione della Congregazione e della Regola² —

¹ Per una panoramica sulle missioni popolari redentoriste nella storia generale delle missioni popolari, cf.: A. MEIBERG, *Historiae missionis paroecialis lineamenta*, [Romae] 1953, cicl.; AA. VV., *Primer Congreso de Misiones Populares. Ponencias*, Loyola 1956; M. VAN DELFT, *La mission paroissiale. Pratique et théorie*, Paris 1964; P. R. SANTIDRIAN — E. J. A. HERNANDEZ (a cura di), *Misión parroquial y pastoral nueva*, Madrid 1966; V. RICCI, *La missione tradizionale e la situazione pastorale oggi*, in J. J. RUEF, *Misiones parroquiales C. SS. R. (1945-1976)*, vol. 2, Roma 1979, 245-69; B. PEYROUS, *Missions paroissiales*, in *Catholicisme*, IX, Paris 1980, 401-31; AA. VV., *Missioni al popolo per gli anni '80. Atti del 1° Convegno Nazionale (Roma, 2-7 febbraio 1981)*, Roma 1981.

² A. SAMPERS, *Duo libelli supplices a S. Alfonso sociisque Summo Pontifici porrectis ad Instituti et Regularum approbationem impetrandam et ad Breve Apostolicum approbationis obtinendum*, in *Spic. Hist.*, 17 (1969) 215-224.

il testo della Regola pontificia (1749)³ e le norme contenute nelle Costituzioni del 1764 sulle missioni⁴ che, con gli adeguamenti introdotti dai capitoli generali posteriori, rimasero in vigore praticamente fino al 1969⁵. Questi elementi aiutano a comprendere come le missioni popolari costituirono un elemento fondamentale della spiritualità e della stessa idea dell'Istituto, fino al punto di venire considerate, in più di una circostanza, come il suo fine specifico⁶.

In pratica, le attività dei Redentoristi, riconosciute ufficialmente come proprie della Congregazione, sono sempre state alquanto differenziate, anche senza arrivare al pluralismo dei giorni nostri. Tra di esse si devono annoverare: la catechesi, gli esercizi spirituali, la predicazione straordinaria (prediche, tridui, ottavari, novene, mesi di maggio, ecc.), le missioni estere, il ministero parrocchiale e quello della confessione, la cura dei santuari e delle chiese proprie, l'assistenza alle confraternite, alle associazioni pie e ai gruppi cristiani in genere, l'attività letteraria al servizio dell'apostolato, oltre, naturalmente, la formazione delle sue nuove leve apostoliche⁷. Va però rilevato che

³ «Essendo l'impiegarsi nelle missioni uno de' principali fini dell'Istituto, a quest'impiego tutti principalmente s'applicheranno»: *Costituzioni e Regole della Congregazione de' Sacerdoti sotto il titolo del SS. Redentore*, Parte I. Can. I Delle Missioni, I. in O. GREGORIO — A. SAMPERS, *Documenti intorno alla Regola della Congregazione del SS. Redentore (1725-1749)*, Roma 1969, 414.

⁴ Cf. *Codex Regularum et Constitutionum Congregationis SS. Redemptoris*, Romae 1896, 36-106. Sul tema. S. J. BOLAND, *The Missionary methods of the Redemptorists*, in *Spic. Hist.*, 30 (1982) 411-413.

⁵ Per il testo più recente cf. *Constitutiones et Regulae Congregationis Sacerdotum sub titulo Sanctissimi Redemptoris*, Romae 1936, nn. 40-135; e anche: *Mutanda in Constitutionibus iuxta Capitulum 1947*, Romae 1947. Il Capitolo generale del 1963 fece la revisione della Regola, cambiando il testo del 1749: *Constitutiones C.S.S.R. cum mutationibus*, Romae 1964. Sul tema S. RAPONI, *Formazione storica delle Costituzioni rinnovate della Congregazione del SS. Redentore (1967-1982)*, in *Spic. Hist.*, 32 (1984) 356-61.

⁶ Significative, a questo proposito, le discussioni e i cambiamenti adottati nel Capitolo generale del 1963. Cf. *Acta Integra Capituli generalis XVI C.S.S.R.* (1963), Romae 1963, 43-44, 45-46, 50. Il testo definitivo sottolinea la differenza tra «fine della Congregazione» (*De fine Congregationis*) e «opere apostoliche» (*De operibus apostolicis*).

⁷ Per il periodo anteriore al 1963, cf. *Constitutiones et Regulae*, Romae 1936, nn. 153-158. Le *Constitutiones C.S.S.R.*, Romae 1964, sul titolo «*De operibus apostolicis in specie*», enumerano: «*exercitium missionum*» (n. 8), «*renovationes spiritus*» (n. 10), «*missiones inter gentes*» (n. 11), «*apostolatum inter fratres separatos*» (n. 12), «*catecheses tum puerorum tum adultorum*» (n. 13), «*exercitia spiritualia*» (n. 14), «*parocias, ob speciales circumstantias... illisque spiritu missionario incumbentes*» (n. 15), «*labores apostolicos, confessiones, praedicationem*». etc. «*in locis ubi fundatae sunt domus Congregationis*» (n. 16). Gli *Statuti* attuali (*Constitutiones et Statuta Congregationis SS.mi Redemptoris*, Romae 1982, traduzione italiana, Roma 1983), sotto la rubrica «*Alcune forme di apostolato missionario*» (alle CC. 13-16), indicano: «*le missioni*» (017), «*il ministero parrocchiale*» (018), «*la formazione catechetica*» (019),

l'attività che l'Istituto si è sentito costantemente chiamato a svolgere in forma prioritaria, e che — di conseguenza — ha imposto ai suoi membri come preminente nella loro azione ecclesiale, è stata quella delle missioni popolari⁸.

Non meraviglia quindi che la fedeltà a tale apostolato abbia costituito anche un elemento importante nella storia della Congregazione. Sappiamo, ad esempio, che S. Alfonso non trascurava all'occorrenza di sottolineare l'originalità del contributo offerto in questo campo dall'Istituto da lui fondato⁹, mentre con lucidità avvertiva la necessità che il metodo missionario si adeguasse alle esigenze ambientali dei vari Paesi in cui la Congregazione si sarebbe diffusa¹⁰.

Sono altrettanto noti i tentativi di S. Clemente M. Hofbauer (1751-1820) di dedicarsi Oltralpe alle missioni popolari, sull'esempio dei confratelli d'Italia, e la gioia che traspare dalla sua constatazione che l'attività della sua comunità di Varsavia poteva considerarsi una forma sostitutiva delle missioni tradizionali¹¹.

Analogamente, i Redentoristi americani, pur nella peculiarità e nella atipicità del loro apostolato rispetto ai modelli tradizionali dell'Istituto, sottolineavano questa realtà: « *ita ut omnes vere sint Mis-*

« gli esercizi spirituali » (020), « il dovere di favorire la giustizia e la promozione umana » (021), « l'apostolato e i mezzi di comunicazione sociale » (022), « lo studio della teologia morale e pastorale » (023), e « la direzione spirituale » (024).

⁸ Le *Constitutiones C.S.S.R.*, Romae 1964, dicono ancora, al n. 8: « Cum exercitium missionum omnium Congregationis operum praecipuum sit. huic ministerio Congregatio potissimum incumbet ». Sul perché di questa nuova formulazione, cf. *Acta integra Capituli generalis XVI* (1963), 43-44, 45-46, 50.

⁹ Si manifesta in tutte quelle lettere e documenti nei quali il Santo, per ottenere l'approvazione della Congregazione, presenta una specie di « modello generale » di essa.

¹⁰ Si legga, a tale proposito, quanto dice A. M. TANNONIA, *Della vita ed Istituto del V. S. di Dio Alfonso Ma Liguori*, II, Napoli 1800, 266-70, sulle prime missioni nella diocesi di Veroli, e *ib.*, III, Napoli 1802, 147-48, sull'attività di S. Clemente M. Hofbauer. Cf. anche: A. MEIBERG, *S. Alfonsi de missionibus austriacis effatum*, in *Spic. Hist.*, 5 (1957) 113-115, e J.M. FISCHER, *Volksnahe Verkündigung. Alfons von Liguori und sein Einfluss auf die Predigt in Österreich*, Wien 1974, 106-108.

¹¹ « Quod autem concernit frequentes ad populum exhortationes et conciones, istae debent Missionum vices agere, et ex parte supplere, quod per missiones fieri nequit, quae absque expresso consensu Gubernii politici fieri non possunt; qualis consensus ab annis 7 adhuc non fuit datus nisi praesenti anno [1801] pro una ecclesia parochiali huiusce urbis, in qua nostri Missionem habuerunt, et pro duabus parochiis distantibus ab hac civitate 12 leucis, ad quas post festum S. Theresiae pariter nostri Patres ituri sunt. Et iste consensus tantum cum maximis difficultatibus obtineri potuit et non nisi sub ementito nomine Instructionis publicae populi, nam nomen Missionis abominabile est omnino in auribus magistratus Acatolici. Quid faciendum in Ecclesia pressa? ». *Lett. di S. Clemente al p. Generale Blasucci* (Varsavia, 1 X 1801), in *Monumenta Hofbaueriana*, VIII, Toruniae 1936, 89. Sul tema si veda l'*art.* di A. Bazielich, I, 1. Per il periodo posteriore, J. M. FISCHER, *Volksnahe Verkündigung. Alfons von Liguori und sein Einfluss auf die Predigt in Österreich*, Wien 1974, 104-108.

sionari etiamsi in sola cura pastoralis occupentur »¹².

La problematica sulle missioni popolari è stata così importante per la Congregazione del SS. Redentore, perché si basa su elementi fondamentali per la sua vita e per la sua stessa ragion d'essere: destinatari preferenziali ai quali essa è inviata, obiettivi pastorali che le vengono affidati allorché si stabilisce in una nuova regione, mezzi da mettere in opera per conseguire lo scopo, criteri da seguire per dare delle risposte adeguate ai predetti punti. Proprio per questo, le missioni, anche negli ultimi decenni, hanno mantenuto vivo l'interesse dei Redentoristi, soprattutto in tre momenti principali: rinnovamento della Congregazione e delle sue forme di apostolato dopo la Seconda Guerra Mondiale¹³; rielaborazione delle Costituzioni alla luce dei documenti conciliari (1967-1979); formulazione delle priorità apostoliche in ogni provincia, secondo le prescrizioni del Capitolo generale del 1979. Ne è risultata una nuova immagine delle missioni popolari, tanto nei testi regolari, che nel governo stesso della Congregazione.

I testi attuali delle Costituzioni su questo tema sono stati elaborati, in pratica, nel corso del XVII Capitolo generale straordina-

¹² Cf. *Conspectus laborum apostolicorum Congregationis SS. Redemptoris in America Septentrionali ab anno 1840 usque ad annum 1890*, Ilchestriae 1893. Nel « *Conspectus generalis* » vengono considerati, tra i *Labores ministerii interni*: « Numerus: Baptizatorum, Communiorum, prima vice Communicantium, eorum, qui ad fidem conversi sunt, parvulorum hodie scholas parochiales frequentantium » (p. 107-109); tra i *Labores ministerii externi*: « Numerus Missionum et Renovationum, quae a singulis domibus susceptae sunt; numerus Mis. et Renov., quibus Patres e singulis domibus auxilio fuerunt; numerus Exercitiorum spiritualium; labores, ut Jubilaeae; numerus Confessionum in Missionibus; numerus eorum, qui occasione Mis. et Renov. ad fidem sunt conversi; numerus Parochiarum, quarum Patres singularum domuum auctores fuerunt; numerus Stationum ruralium, quas Patres ad tempus visitarunt » (p. 110-12). Per questo, la presentazione concludeva con queste parole del testo e delle note:

« Ita evenit, ut in America hodie duplex existat genus laborum, unum in ecclesiis propriis plerumque sub forma curae pastoralis, alterum in Missionibus aliisque Exercitiis a Regula definitis. Patres autem istos labores ita obeunt, ut cura illa non proprie dicta pastoralis censenda sit, sed juxta arbitrium Superiorum temperetur.

Juxta declarationem Capituli Generalis notandum est, nomine « Parochia » non intelligi sic dictas stationes Missionum, quibus cura animarum adnexa est. Cf. *Reg. et Const.* pars i. cap. i. § iii. const. 6. Hoc valet imprimis de nostra cura animarum. Ex iis, quae de laboribus singularum stationum dicuntur, patebit etiam in nostris propriis ecclesiis more vere apostolico pro salute animarum laborari, ita ut Congregatio SS. Redemptoris vere sit sal terrae, quo tota ecclesia Americana conditur.

Sacerdotes igitur, qui in munera pastoralia impenduntur, nullo modo ab exercitio Missionum excluduntur, sed pro sua quisque facultate et pro necessitatibus temporis vel loci adhibentur, ita ut omnes vere sint « Missionarii » etiamsi in sola cura pastoralis occupentur. Talis generatim est natura laborum Patrum Congregationis SS. Redemptoris in Provincia Americana ».

¹³ Cf. J. J. RUEF, *Misiones parroquiales C.S.S.R. (1945-1976)*, Roma 1978-1980, 3 vol., e per una informazione statistica nelle diverse provincie, *Conspectus generalis C.S.S.R.*, Romae 1985.

rio (1967-1969). Rivisti nel XIX Capitolo generale ordinario (1979), vennero definitivamente approvati dalla S. Congregazione per i Religiosi e gli Istituti Secolari, con il resto delle Costituzioni, il 2 febbraio 1982¹⁴. Delle missioni popolari vi si tratta in modo esplicito in due contesti fondamentali: a proposito dell'origine e dello sviluppo storico della Congregazione, e nella presentazione dell'« opera missionaria » di essa nella Chiesa. L'opera missionaria ha per oggetto « l'evangelizzazione dei poveri » (*Cost.* 3-12), ma « le vie dell'evangelizzazione » propriamente detta (*Cost.* 7-10) e il « modo di attuarla » (*Cost.* 13-19) presuppongono forme differenziate di azione missionaria, come spiegano gli *Statuti* 016-025. Tra tali forme occupano un posto importante le missioni popolari. Indubbiamente, come norma generale vale la *Cost.* 14: « L'apostolato della Congregazione è caratterizzato, più che da alcune forme di attività, dal suo dinamismo missionario, cioè dall'evangelizzazione propriamente detta e dal servizio prestato a quegli uomini e a quei gruppi che sono più abbandonati e poveri, per le condizioni spirituali e sociali ».

Il XVIII Capitolo generale del 1973 inquadrò il tema nella sua « dichiarazione finale » del 4 ottobre su *Evangelizzazione e vita comunitaria nella situazione attuale*, che può considerarsi come un primo commento delle Costituzioni e degli Statuti del 1967-1969, secondo la situazione della Congregazione in quel momento¹⁵.

Dal canto suo, il Consiglio generale, principale animatore della vita della Congregazione, si è occupato delle missioni popolari in varie occasioni. Sei sono i suoi interventi maggiormente significativi.

Il primo, è consistito nella presentazione a tutti i congregati di un questionario su questo tema, in vista della rielaborazione delle Costituzioni nella seconda parte del Capitolo generale straordinario del 1967-1969¹⁶.

Il secondo era in rapporto con il I Centenario della proclamazione di S. Alfonso a Dottore della Chiesa. La circolare, inviata alla Congregazione in tale occasione, cercava di inserire il tema delle missioni popolari nel quadro del carisma fondazionale e del magistero ecclesiale del Santo, Fondatore della Congregazione¹⁷.

I tre interventi seguenti presupponevano già il testo delle Costi-

¹⁴ Cf. S. RAPONI, *Formazione storica delle Costituzioni rinnovate della Congregazione del SS. Redentore*, in *Spic. Hist.*, 32 (1984) 353-400.

¹⁵ Cf. *Acta integra Capituli generalis XVIII C.SS.R.* (1973), Romae 1973, 93-109.

¹⁶ Cf. *Documenta authentica Gubernii generalis (1967-1973)*, Romae 1977, 77-79.

¹⁷ *Ib.*, 156, 164-65.

tuzioni, riviste definitivamente nel 1979, e un mandato speciale del Capitolo generale, di quello stesso anno, sulla programmazione delle priorità apostoliche nelle provincie. Le missioni popolari vi venivano considerate « nell'ambito dell'apostolato redentorista »¹⁸.

Altro intervento si è verificato in occasione del 250° anniversario di fondazione della Congregazione. Le missioni popolari sono state da esso inserite nella storia generale dell'Istituto e nel contesto ecclesiale del 1982¹⁹.

Per comprendere pienamente sia l'importanza delle missioni popolari per la Congregazione del SS. Redentore, che il ruolo esercitato da questa nella loro storia, riteniamo opportuno esaminare le caratteristiche che presentano, quanto a sistema missionario proprio, le aree geografiche che hanno maggiormente contribuito all'evoluzione dei metodi ed alla creazione delle relative scuole, le tappe più importanti di questa evoluzione e gli studi o pubblicazioni che esse hanno suscitato, tra cui si inserisce il presente volume.

Sistema missionario proprio

Le missioni popolari redentoriste, considerate come parte della storia generale delle missioni popolari, costituiscono il sistema e i metodi che è venuta praticando, e le scuole che è andata creando la Congregazione del SS. Redentore in questa forma di apostolato nel corso della sua storia²⁰. I Redentoristi si sono sentiti assai presto portatori e responsabili di una eredità missionaria propria. Fin dal principio hanno creduto che lo spirito dell'Istituto presupponeva anche uno spirito nuovo nella pastorale delle missioni popolari. Le loro missioni erano e dovevano essere diverse²¹.

¹⁸ Cf. *Analecta C.SS.R.*, 1980, 78-81, 86-87; *ib.*, 1981, 18-21; *ib.*, 1983, 35-39, 42-43.

¹⁹ Cf. *ib.*, 1981, 53-59.

²⁰ La missione popolare come *sistema* suppone, anzitutto, una *spiritualità*, nel senso attuale del termine, cioè, una forte esperienza di Dio e un incontro personale con Cristo nel contesto storico. Da qui nasce poi una *teologia*, benché a volte non sia esplicitata, come giustificazione e interpretazione dell'attività missionaria. Finalmente, il sistema missionario contiene anche *tecniche pastorali* proprie, strutturate in modo tale da costituire un insieme sistematico per il raggiungimento degli scopi assegnati alla missione popolare. I *metodi missionari* riguardano piuttosto il modo, il cammino, i mezzi, per mettere in pratica un sistema. Le *scuole*, con riferimento ai metodi e ai sistemi, hanno relazione con le forme e con le persone che rappresentano uno stesso orientamento nella realizzazione pratica di un metodo, a volte come discepoli di un rappresentante qualificato di questa pratica.

²¹ « Per grazia di Dio, dove vanno le nostre missioni, fanno prodigi, e dicono le genti che non hanno avute missioni simili; e perché? Perché si va con obbedien-

Questo, in Italia, poteva apparire presuntuoso, dato il numero dei gruppi che si servivano delle missioni nella pastorale straordinaria. Lo stesso poteva accadere in quei Paesi in cui questa forma di apostolato, dopo le crisi rivoluzionarie — cioè durante la Restaurazione — aveva ricuperato lo splendore che le era stato caratteristico durante l'*Ancien régime*. L'espressione, invece, poteva avere un senso nei Paesi in cui la predicazione delle missioni popolari si era interrotta alla fine del sec. XVIII o al principio del XIX: il fatto stesso di presentarsi come membri di un Istituto essenzialmente missionario costituiva una novità²².

Ma i Redentoristi miravano a qualcosa di ben superiore al fatto di essere riconosciuti come fautori di una forma di pastorale praticamente sconosciuta in una determinata regione. Nella loro coscienza era chiaro il riferimento al Fondatore e alla pratica dell'Istituto, come creatori di una tradizione missionaria propria. Si trattava, insomma, della consapevolezza di avere un sistema missionario che risaliva a S. Alfonso, e della cui originalità lo stesso Santo era stato cosciente²³.

Questo sistema aveva una serie di elementi che sembravano intangibili, mentre una fedeltà radicale al loro complesso esigeva una revisione continua. Sarà questo il grande problema dei Redentoristi nella storia delle missioni popolari: coniugare la fedeltà all'eredità del passato con le esigenze di ogni momento storico.

Gli elementi che sembrano definire la struttura fondamentale del sistema missionario redentorista appartengono a tre livelli: spiritualità propria del gruppo; dimensione teologica sulla quale si basa la teoria e la pratica delle missioni popolari; tecniche pastorali che tale ministero suppone.

La *spiritualità propria* del sistema missionario redentorista ha le sue origini nella spiritualità alfonsiana²⁴; è stata arricchita dagli

za, si va con parsimonia e si predica Gesù Cristo crocifisso, ed ognuno attende a fare l'ufficio che gli è imposto». *Lett. di S. Alfonso ai Padri e Fratelli della Congregazione del SS. Redentore* (nov. 1751), in *Lett.* I 189.

²² Cf. art. di Mulders, 3: « Il decano di Gulpen scrisse sul registro della chiesa: la missione di Wittem-Gulpen fu la prima predicata in questa regione dopo cento anni. In queste tre settimane c'è stato un afflusso di gente come mai si era visto qui; un numero incredibile di confessioni generali e innumerevoli e sorprendenti conversioni ».

²³ Cf. S. J. BOLAND, *The Missionary Methods of the Redemptorists*, in *Spic. Hist.*, 30 (1982) 401-447.

²⁴ Cf. A. BAZIELICH, *La spiritualità di Sant'Alfonso Maria de Liguori. Studio storico-teologico*, in *Spic. Hist.*, 31 (1983) 331-372; S. RAPONI, *S. Alfonso M. de Liguori*

apporti della tradizione missionaria²⁵ e, oggi, possiamo vederla espressa in modo ufficiale nelle Costituzioni postconciliari²⁶. In queste, come si è già detto, le missioni popolari vengono esplicitamente inquadrare « nell'opera missionaria della Congregazione », perché « per il loro carattere di ministero pastorale straordinario, proclamano l'annuncio della salvezza e la conversione (predicazione kerigmatica): continuano quindi quella Redenzione che il Figlio di Dio, per mezzo dei suoi ministri, opera ininterrottamente nel mondo ». Proprio per questo, le missioni popolari dei Redentoristi nascono dall'ansia di redenzione che ancora oggi sale dal mondo dei poveri e dalla Chiesa, la quale, perché comprende nel suo seno anche i peccatori, è santa insieme e sempre bisognosa di purificazione, e « mai tralascia la penitenza e il proprio rinnovamento » (*Stat.* 017). Perciò, anche se « con la professione religiosa i Redentoristi diventano tutti missionari » (*Cost.* 55), quelli che si dedicano alle missioni sembrano chiamati in modo speciale ad annunziare « agli uomini il messaggio della salvezza e ' il momento favorevole ' (2 Cor. 6, 2) perché si convertano e credano al Vangelo (Mc. 1, 15), vivano veramente il loro battesimo e rivestano l'uomo nuovo (Ef. 4, 24) ». Ne consegue che devono essere per antonomasia, « gli apostoli della conversione » continua e totale (*Cost.* 11).

Da questa spiritualità è scaturita una *teologia propria*²⁷ che, soprattutto nel campo pastorale, morale e ascetico, a partire dal magistero di S. Alfonso, va acquistando tratti sempre più marcati. Uno dei più caratteristici, senza dubbio, è dovuto all'azione pastorale della Congregazione tra le classi popolari, in particolar modo con le missioni, il ministero delle confessioni e l'animazione della pietà cristiana. La *Teologia Morale* di S. Alfonso e la maggior parte delle sue *Opere pastorali e ascetiche* nacquero come esigenza della preparazione che il Santo desiderava per i suoi missionari, o del servizio che si

maestro di vita cristiana, in E. ANCILLI (a cura di), *Le grandi scuole della Spiritualità cristiana*, Roma 1984, 621-651.

²⁵ Cf. art. di G. Orlandi, II, 1.

²⁶ Cf. S. RAPONI, *Direttorio di Spiritualità*, Roma 1979, 17: « Queste, secondo le norme del *Motu Proprio « Ecclesiae Sanctae »*, devono essere espressione della sostanza profonda dell'agire dei congregati [...]. E questo stesso codice a trasmettere la spiritualità [...]. Il codice fondamentale va rapportato costantemente alla matrice primitiva o carisma del Fondatore e ai segni del tempo che trascorre ».

²⁷ Con queste parole vogliamo sottolineare la dipendenza del livello teologico da quello spirituale e pastorale, quando si cerca « l'unità del messaggio alfonsiano complessivo ». RAPONI, *S. Alfonso M. de Liguori, l. c.*, 628 e seg.

proponeva di prestare a quanti lavoravano con gli umili²⁸. Perciò, il titolo di « Doctor Zelantissimus »²⁹ suppone, allo stesso tempo, una teologia fatta a partire dal popolo e al servizio, soprattutto, degli umili. Un atteggiamento e una caratteristica che l'attività della Congregazione del SS. Redentore ha conservato, sia nelle sue pubblicazioni periodiche, come nelle opere più importanti dei congregati, benché la formazione e le tecniche pastorali di ogni epoca esigessero uno stile diverso da quello usato dal Fondatore³⁰.

Nella *tecnica delle missioni popolari* vanno segnalati come caratteristici del sistema redentorista — naturalmente nel contesto della fedeltà fondamentale alle acquisizioni della pastorale missionaria della Chiesa, comuni ai diversi sistemi tradizionali³¹ — i seguenti elementi:

— L'impostazione locale della missione (*missione parrocchiale*, anziché *missione centrale*)³².

— Il dialogo personale nel ministero delle confessioni³³.

²⁸ Per la *Theologia Moralis*, cf. F. FERRERO, *Génesis de la doctrina moral alfonsiana*, in *Spic. Hist.*, 23 (1975) 327-31. Si vedano anche le note 43 e 44.

²⁹ « Paucis dicam quod sentio: tanto sanctimoniae lumine nequivisset praeferre Alphonsus, nisi tanta praestitisset sapientia; nec eius doctrinae copia tantopere sese explicuisset, nisi scribentis animus tanto zelo fuisset incitatus. Studium enim divinae gloriae comparandae effecit, ut Vir Sanctus indefesso conatu addisceret sive auditione et libris, sive meditando, sive rerum usu, quae alios doceret; idemque studium effecit etiam, ut pluribus occasionibus obortis [...] flumen illud ingenii et doctrinae sese quaquaversus effunderet, et hominibus innotesceret. Ita mentis acumen, notiones longo studio quaesitae, donum intellectus divinitus datum illud praestitere, ut *Doctor esse posset* Alphonsus; at vis *Zeli flagrantissimi* praestitit, ut diu multumque doceret [...]. Ita Alphonso nostro *Zelantissimi* cognomen esset imponendum ». *Concessionis tituli Doctoris in honorem S. Alphonsi Mariae de Ligorio acta*, Romae 1870. *Responsio ad Animadversiones*, p. 3, n. 4.

³⁰ Nelle *Constitutiones et Regulae C.SS.R.*, n. 195, l'attività letteraria della Congregazione (« De apostolatu ope calami exercendo ») vuole essere una continuazione di quello che significò per S. Alfonso. Per l'evoluzione storica di essa, cf. M. DE MEULEMEESTER, *Bibliographie générale des écrivains Rédemptoristes*, I, La Haye-Louvain 1933, 2-15, e S. RAPONI, *I Redentoristi oggi e domani. Nel 250° di Fondazione*, Bus-solengo 1982², 39-53.

³¹ In base a questi elementi, la missione redentorista viene considerata come *penitenziale e catechistica*, allo stesso tempo, nell'*art.* di G. Orlandi, I, 3 e II, 1-9.

³² Senza voler entrare nel merito della discussione sull'opportunità o meno di usare l'espressione « missione popolare » o « missione parrocchiale », nella storia della Congregazione del SS. Redentore sembra più proprio il titolo di « popolare » a motivo di questa caratteristica. Cf. *art.* di G. Orlandi, II, 9 a.

³³ Ordinariamente le confessioni durante la missione vengono viste nella prospettiva della « riparazione delle confessioni sacrileghe », cioè come ricupero dell'integrità nell'accusa dei propri peccati. Ma le « confessioni generali », così caratteristiche della missione popolare, e tutte quelle considerate come frutto della missione, devono essere interpretate anche come forma concreta e storica del « dialogo pastorale » dei missionari (erano riservate a loro) con il penitente, e come momento culminante della conversione personale. Proprio per questo costituivano una attività fondamentale nella missione alfonsiana. Cf. *art.* di G. Orlandi, II, 4 m, 9 b.

— La « vita devota », come elemento integrante della missione³⁴.

— Le « rinnovazioni di spirito », come elemento complementare della missione ma intimamente connesso con essa, fin al punto da essere considerata come parte di quella che viene chiamata post-missione³⁵.

— I contenuti della predicazione, lo stile e le cerimonie che dovevano animarla, in sintonia con la spiritualità, la teologia e la pastorale alfonsiane³⁶.

— Le pratiche di pietà e le associazioni cristiane, assunte dai Redentoristi come qualcosa di proprio e diffuse durante le missioni per garantirne il frutto. Tra queste, la frequenza dei sacramenti, la preghiera popolare (di supplica e di contemplazione), la devozione all'Eucaristia e a Maria Santissima (visite), ecc. L'iscrizione all'Arciconfraternita della Madonna del Perpetuo Soccorso, della S. Famiglia e del Cuore Eucaristico di Gesù, era un'espressione concreta del desiderio di perseveranza nella pratica delle devozioni precedenti e una forma di impegno cristiano nella vita quotidiana³⁷. A partire dal 1866, l'immagine della Madonna del Perpetuo Soccorso, unita alla Croce della missione, divenne pian piano il ricordo per antonomasia della missione popolare redentorista e di ciò che questa supponeva. A tale scopo sorsero anche numerose pubblicazioni, quali espressioni dell'« apostolato redentorista della penna », secondo la definizione dei documenti ufficiali sulle attività proprie della Congregazione³⁸.

³⁴ *Ib.*, II, 7 f, 9 d.

³⁵ *Ib.*, II, 7 m, 9 e.

³⁶ *Ib.*, II, 6, 7, 8.

³⁷ A questo proposito ci sembra opportuno ricordare come S. Alfonso, *Medulla Theologiae Moralis*, Napoli 1748, *Praxis pro Confessariis*, col. 6, quando parla della penitenza salutare « in excipiendis confessionibus rusticorum », distingue chiaramente l'ideale e le esigenze del realismo pastorale: « Quoad poenitentiam vero poenitentibus iniungendam, advertendum multum errare confessarios illos imponentes poenitentiam, quam praevident difficulter implendam » [...]. « Hinc error ex ordinare loquendo, imponere usum non habentibus frequentiam Sacramentorum (saltem ad longum tempus), orationem mentalem, largitionem eleemosynarum, recitationem in singulis diebus quindicem decadum SS. Rosarii, ieiunia, et similia. E converso male habituatibus prodest potius imponere quinque decades Rosarii, si solent dicere; Missam, si solent audire; legere parum alicuius libri spiritualis; adscribi in aliqua Congregatione, si facile poterint; vespere actum contritionis elicere; quotidie visitare SS. Altaris Sacramentum, et aliquam Imaginem Mariae Virginis » [...]. « Et universe hae tres Ave omnibus imponantur, dicendae quotidie, mane et vespere, sicut etiam hortentur omnes, ut, urgente tentatione, praesertim carnali, statim pluries et confidenter invocent SS. nomina Jesu et Mariae ».

³⁸ Cf. *Constitutiones et Regulae C.SS.R.*, nn. 195-198: F. FERRERO, *Perspectivas históricas de la problemática actual sobre la Congregación del Smo. Redentor*, in *Spic.*

— La durata della missione, che, almeno in linea di principio, in ogni luogo doveva essere proporzionata alle esigenze di questi ideali e di questi obiettivi³⁹.

Una espressione del sistema proprio si è sempre scorta nelle opere di S. Alfonso, nella legislazione ufficiale della Congregazione, e nei manuali o direttori (generalisti o provinciali), che hanno cercato di essere strumenti di fedeltà alla tradizione missionaria, oltre che di adattamento alle esigenze delle varie epoche e regioni⁴⁰.

Oltre a questo complesso di elementi, caratteristici del sistema redentorista, ve ne sono altri, comuni alla missione popolare tradizionale, che assumendo sfumature particolari nella pratica della Congregazione, contribuiscono a definirlo in modo più preciso. Ne segnaliamo alcuni.

I *destinatari preferenziali* delle missioni popolari redentoriste sono, anzitutto, le popolazioni più abbandonate della campagna. In sé, dunque, qualcosa di normale, trattandosi di missioni popolari⁴¹. Ma i Redentoristi accentuano la presenza della comunità apostolica tra questi destinatari. Credono che possa essere una caratteristica fondamentale che differenzia la sua attività missionaria da quella degli Istituti affini, come i Lazzaristi, i Pii Operai e i Filippini. Perciò, il *Ristretto delle Regole* preparato da S. Alfonso precisa: « Ma col distintivo assoluto di dover sempre situar le loro chiese e case fuori dell'abitato e in mezzo alle diocesi, affine di andar girando con maggior prontezza colle missioni per i paesi d'intorno; et affine insieme di porgere in tal modo più facilmente il comodo alla povera gente di accorrere a sentir la divina parola e prendere i sacramenti nelle loro chiese »⁴².

D'altro canto, quando si accingono a predicare la missione ai vari gruppi che sono chiamati ad evangelizzare, si impegnano a farlo a partire dal gruppo, umano o religioso (villaggi o parrocchie = missione parrocchiale), che questi formano, rifiutando le missioni centra-

Hist., 21 (1973) 386-389; ID., *La Congregación del Smo. Redentor en el Primero y Segundo Centenario de su fundación*, in *Spic. Hist.*, 30 (1982) 352-356.

³⁹ Cf. art. di G. Orlandi, II, 9 c.

⁴⁰ Cf. BOLAND, *The Missionary Methods*, l. c., 401-447.

⁴¹ Cf. G. ORLANDI, *Vincenzo Gagliardi: Direttorio Apostolico ossia Metodo di Missione*, Roma 1982, 7-16.

⁴² *Ristretto delle Regole*, in O. GREGORIO — A. SAMPERS, *Documenti intorno alla Regola*, 385.

li (così importanti, invece, in qualche altro sistema missionario), e optando per una evangelizzazione diretta di ogni nucleo rurale, per piccolo che possa essere.

In tal modo, lo studio delle missioni popolari redentoriste può introdurci a una visione dell'Istituto che non si concentri su se stesso (personalità, istituzioni, strutture, problemi interni), ma sulla sua missione ecclesiale, cioè sulla sua presenza in mezzo al popolo. Questo assume un significato speciale negli ideali delle origini. Infatti, inizialmente i Redentoristi, a differenza di altri gruppi dediti alle missioni popolari, non ponevano come inizio della missione la partenza da una comunità religiosa (o da una chiesa urbana), e come conclusione della medesima il rientro alla loro sede abituale. Presupponavano piuttosto un esodo precedente delle comunità apostoliche verso la periferia delle regioni da evangelizzare, per incarnarsi stabilmente fra la gente più abbandonata della campagna. Le missioni non erano né il primo né l'ultimo passo di un'azione pastorale completa in se stessa. In realtà non dovevano sopporre un lungo spostamento dalle comunità da cui provenivano i missionari, ma « andar girando » per i vari villaggi della zona, nella quale la comunità apostolica aveva deciso di stabilirsi come fermento di evangelizzazione. La missione popolare redentorista implicava, quindi, la presenza di una comunità missionaria che restasse sempre vicina alle popolazioni evangelizzate. Al contrario di quanto succedeva nella « missione centrale », non era il popolo a doversi spostare, ma il missionario⁴³.

Ciò faceva sì che l'attività missionaria non si dirigesse a una massa eterogenea, ma a gruppi umani, talora anche assai piccoli, perfettamente identificati con il patrimonio religioso e culturale di un determinato villaggio, di una borgata, di una città o di una parrocchia. Ai missionari non risultava difficile comprendere la mentalità della gente a cui si rivolgeva la missione, scoprire i suoi autentici problemi, e adottare un atteggiamento realistico nell'interpretazione o soluzione dei medesimi. La loro predicazione penitenziale e catechetica non si riferiva ai problemi del tempo o della regione in generale, ma a quelli concreti del luogo, delle famiglie e delle persone che avevano davanti e che ben presto giungevano a conoscere individualmente nel loro intimo. Di pari passo, il rimedio pratico non si riduceva a un generico atteggiamento moralistico. La missione popolare redentorista nelle zone rurali ha trattato, fin quasi ai nostri giorni, più che

⁴³ S. MAJORANO, *La scelta per il popolo di Alfonso de Liguori*, in S. D'EPISCOPIO (a cura di), *S. Alfonso Maria de Liguori e la cultura meridionale*, Cosenza 1985, 21-38.

problemi morali, casi concreti di persone che erano invitate a optare per la conversione cristiana. Parallelamente, le forme di pietà e di vita cristiana si rivolgevano a persone e comunità chiamate a vivere in un determinato luogo⁴⁴.

Tenendo conto di ciò, possiamo concludere che l'incidenza della missione popolare redentorista, nelle zone rurali tradizionali, anche in periodi vicini a noi, ha assunto mezzi sociologici premoderni. Si è diretta al popolo più abbandonato, non dalle strutture della società e della cultura moderne (come hanno fatto altre istituzioni contemporanee), ma dalle infrastrutture di una Chiesa ancora rurale.

Questa realtà ci sembra una importante chiave di lettura per interpretare i risultati della missione popolare di carattere locale. In generale si può dire che non incideva sul sistema (sociale o politico), nel quale si svolgeva la vita del credente, ma piuttosto sulle manifestazioni concrete di essa. Perciò, nonostante la mentalità prevalentemente conservatrice dei missionari, le missioni sono state possibili in ambienti politici assai differenti, finché non si sono proposte di combattere le istituzioni e le strutture incompatibili con un'autentica vita cristiana. In tal senso, però, le missioni popolari sembrano più idonee a conservare lo stile e le forme di vita tramandate dal passato (vita sacramentale, morale familiare), che non a creare atteggiamenti, impegni e istituzioni nuove, in sintonia con le esigenze politiche, sociali e culturali del momento.

La coscienza di tali limiti costituisce un altro elemento importante nella storia delle missioni popolari redentoriste. Da una parte è stata la causa del loro progressivo discredito, soprattutto agli occhi di coloro che erano più preoccupati che il rinnovamento della vita cristiana rispondesse alla nuova situazione socio-culturale; ma, d'altra parte, ha suscitato periodicamente nei missionari l'esigenza di un autentico aggiornamento dei metodi adottati. Di conseguenza, gran parte della storia delle missioni popolari redentoriste presuppone, come elemento importante, questo sforzo (personale o comunitario) per rin-

⁴⁴ « Alfonso e i suoi da una parte assunsero il linguaggio del popolo e dall'altra finirono con l'esercitare un'opera di stimolo per una reale crescita culturale, benché questa non fosse da loro intesa esplicitamente, almeno come noi oggi ci saremmo aspettati ». S. MAJORANO, *l. c.*, 26. Così si spiega anche quanto dice G. GALASSO, *L'altra Europa. Per un'antropologia storica del Mezzogiorno d'Italia*, Milano 1982, 108-110. « Tanto più risalta, quindi, l'importanza centrale che ha il movimento alfonsino come chiave di lettura delle esigenze e dei modelli etici e religiosi della società meridionale nel secolo XVIII [...]. Il Fondatore consapevolmente diede all'azione dei Redentoristi un'impostazione nettamente 'popolare', sia per quanto riguarda la destinazione della loro attività sia per i mezzi e i sistemi pastorali e pedagogici e per i moduli organizzativi di tale attività ».

novare i metodi e le tecniche usate in precedenza, e per consentire quindi al sistema proprio dell'Istituto di conseguire i suoi frutti. Prove di tale sforzo, nel quadro di un costante desiderio di fedeltà all'eredità alfonsiana, possiamo scorgerle nei direttori e nei manuali dei vari periodi⁴⁵, o in iniziative — assai importanti, dal punto di vista dei destinatari — come la « missione regionale », la « Hausmission » e le loro forme posteriori⁴⁶. È proprio in tale contesto che assumono tutta la loro importanza le aree di evoluzione e di configurazione — nelle quali tale aggiornamento si realizza in modo più spettacolare — e le tappe che in questo processo ci consente di scoprire tutto ciò.

La finalità della missione popolare è posta in intima relazione con la comunità cristiana che forma il nucleo umano evangelizzato. Come punto di partenza si cerca un'autentica conversione personale. « Ma la conversione individuale, si realizza all'interno di una comunità ecclesiale. Perciò, tutta l'attività missionaria deve tendere a creare e consolidare tali comunità di fedeli che siano capaci di vivere degnamente la vocazione alla quale sono stati chiamati, svolgendo la triplice funzione: sacerdotale, profetica e regale, che Dio ha loro affidato » (*Cost.* 12). Fin dalle origini, di fronte alla missione centrale, che sapeva tanto di pellegrinaggio popolare, senza la tranquillità sufficiente a favorire una profonda conversione personale⁴⁷, i Redentoristi promossero una pastorale della riconciliazione nella quale il dialogo pastorale, sotto la forma di confessione, era il principio di una profonda trasformazione personale e di un autentico cambiamento di vita. La missione doveva fornire il tempo, l'ambiente e le persone necessarie perché tutto potesse realizzarsi in modo conveniente. Inoltre, doveva introdurre nuove forme di vita cristiana (vita devota) e creare le istituzioni o i mezzi capaci di sostenere tutte le esigenze che scaturiscono da una vera conversione. La crescente importanza di tale aspetto farà sì che, nella storia delle missioni popolari, assumano sempre maggiore importanza la preparazione della missione e la sua

⁴⁵ Cf. art. di B. Scholten: « Perché frequentemente il rinnovamento del sistema missionario è stato più difficile che il lavoro stesso delle missioni ».

⁴⁶ Cf. art. di A. Debout. I Redentoristi parteciparono alle forme nuove interecclesiali, benché a volte fossero atteggiamenti diversi. Si veda, per esempio, A. DUVAL, *La mission alphonstienne oeuvre d'Eglise*, Valence (Drôme) 1957-1963, 6 fasc. cicl., come risposta a J. F. MOTTE — M. DOURMAP, *Mission générale oeuvre d'Eglise*, Paris 1957, e a J. F. MOTTE, *La mission générale. Dix ans d'expérience au CPMI*, Paris 1961.

⁴⁷ Cf. art. di G. Orlandi, II, 9 a. Sul problema nell'area di lingua spagnola, si veda D. DE FELIPE, *Fundación de los Redentoristas en España*, Madrid 1965, 235-245.

continuazione nel contesto della pastorale ordinaria⁴⁸.

La predicazione missionaria costituisce un altro elemento basilare della missione popolare tradizionale e contemporanea. Il fondamento di tutta la missione è la proclamazione della Parola di Dio. Per farlo con autentico spirito evangelico, i discepoli di S. Alfonso hanno cercato sempre: la semplicità, di modo che fosse « all'apostolica »⁴⁹; un atteggiamento che ponesse in rilievo l'amore misericordioso di Dio; la moderazione nell'impiego degli artifici oratori e penitenziali che potevano accompagnarla; l'insistenza su alcuni contenuti che favorissero la formazione degli uditori più semplici (dimensione catechetica), e un'opzione fondamentale che conducesse a una conversione personale ogni volta più profonda (dimensione penitenziale della missione, e importanza degli « atti di dolore » nella struttura dei sermoni); l'esempio dei missionari, e la loro preparazione pastorale e spirituale⁵⁰.

Il gruppo missionario merita anch'esso una breve considerazione. I Redentoristi vollero apparire fin dall'inizio un « Istituto missionario ». Tra i fattori interni ad esso, ha occupato un posto privilegiato, come elemento costitutivo, la dimensione comunitaria di tutta la sua vita. « Per rispondere alla loro missione nella Chiesa, i Redentoristi svolgono l'attività missionaria in comunità » [...]. « È legge fondamentale per la vita dei congregati vivere nella comunità e, per mezzo della comunità, svolgere l'attività apostolica » (*Cost.* 21). Ciò ha fatto sì che le esigenze della vita comunitaria si proiettassero sull'attività missionaria, trasformando il gruppo missionario in una comunità apostolica itinerante, consacrata all'evangelizzazione di una o più popolazioni durante un tempo determinato, con le tecniche del suo sistema missionario, coi metodi che sono andati prendendo forma in ogni regione, e con le possibili scuole locali. In questa comunità, nonostante la provvisorietà che può assumere, è fondamentale l'organizzazione interna (con la corrispondente distribuzione di cariche, funzioni e responsabilità), il tempo e lo spazio che le sono riservati nello svolgimento della giornata missionaria (residenza e ordine del giorno), e lo stile di vita che se le impone (« buon esempio », preghiera comu-

⁴⁸ Come esempio, cf. AA. VV., *Directorio de la acción misionera. Teoría y praxis de la misión parroquial*, Madrid 1968.

⁴⁹ Lettera ad un religioso amico sul modo di predicare all'apostolica, evitando lo stile alto e fiorito: S. ALFONSO M. DE' LIGUORI, *Opere*, ed. Marietti, Torino 1887, vol. III, 298-326. Cf. V. RICCI, *Per una lettura degli interventi di S. Alfonso sulla predicazione apostolica. Il concetto di « predicatore apostolico » tra i Cappuccini, dalle origini al Settecento*, in *Spic. Hist.*, 20 (1972) 54-70.

⁵⁰ Cf. art. di G. Orlandi, II, 8.

nitaria, cibo, riposo, comportamento in generale)⁵¹. Nonostante tutto, si tratta sempre di un'organizzazione al servizio della missione. Da qui la facilità di adattare le norme generali di comportamento alle esigenze del luogo e delle stagioni dell'anno.

Aree di evoluzione e configurazione

Da quanto si è detto precedentemente, si può concludere che la storia delle missioni nella Congregazione del SS. Redentore è intimamente legata alla storia dell'Istituto stesso. Tanto che, sia le aree di evoluzione, che i periodi storici che si possono individuare in esse si identificano in pratica con quelli della Congregazione.

Quando parliamo di « aree di evoluzione e di configurazione nelle missioni popolari » ci riferiamo al contesto geografico nel quale i Redentoristi hanno esercitato questo apostolato, mentre, allo stesso tempo, lo arricchivano di una serie di apporti. In base a questi possiamo parlare di un sistema missionario proprio, a livello di Congregazione, di metodi diversi, nelle varie regioni, e, inoltre, di scuole particolari in determinati periodi e provincie.

Il bisogno di tali cambiamenti è stato particolarmente sentito di fronte alla crisi generale delle missioni tradizionali, a motivo delle difficoltà trovate, e quando le peculiarità locali di questo apostolato erano più notevoli. D'altra parte, il processo di evoluzione e configurazione ha implicato l'aggiornamento dei metodi e dello stesso sistema, la ricerca di una migliore formazione spirituale e tecnica dei missionari, l'apertura alle esperienze non redentoriste e la riformulazione della tradizione alfonsiana in sintonia con queste istanze. È proprio ciò a permetterci di scoprire una differenza tra le distinte aree e i vari periodi che stiamo per presentare.

In primo luogo c'è *l'area delle origini*. È definita dalla geografia dell'Istituto in Italia nel sec. XVIII: Regno di Napoli, Sicilia e Stato pontificio. In essa la Congregazione inizia la sua attività missionaria a partire dalla tradizione napoletana, dagli apporti di S. Alfonso e dalla collaborazione delle prime comunità redentoriste. Allo stesso tempo, questo apostolato registra una prima evoluzione per adattarsi alle missioni popolari siciliane e pontificie, mentre l'Istitu-

⁵¹ Le *Constitutiones* C.S.S.R. del 1964, quando parlano del ministero mettono al primo posto il capitolo « De spiritu apostolico » (nn. 2-4), e al centro di esso, il buon esempio: « Ante omnia Congregati sedulo caveant, ne vel minimam mali exempli umbram praebeant »...

to ottiene una legislazione ufficiale per regolare la sua attività propria⁵². La presenza del Fondatore, il predominio del gruppo napoletano e la formulazione della legislazione in quest'area, han fatto sì che le missioni popolari della medesima siano considerate come punto di riferimento per scoprire gli ideali fondazionali, in questo tipo di apostolato⁵³. Lo stesso S. Clemente M. Hofbauer poté rendersi conto personalmente dell'applicazione concreta di esso nello Stato pontificio, durante il suo soggiorno a Roma e a Frosinone (1784-1785)⁵⁴.

I problemi interni della Congregazione (1780-1792) provocarono una crisi istituzionale, che naturalmente finì col ripercuotersi anche sull'apostolato. Cercarono di superarla (soprattutto nel campo missionario) i Capitoli generali del 1793, 1802 e 1817, e i Superiori generali Pier Paolo Blasucci (1793-1817) e Nicola Mansione (1817-1823). In tal modo, anche grazie alla protezione regia a Napoli e in Sicilia, le missioni popolari redentoriste raggiunsero un grande splendore durante la Restaurazione⁵⁵.

Dal 1787 al 1808 si può parlare anche di un'area polacca. Ebbe come centro Varsavia, e quale personalità simbolica S. Clemente M. Hofbauer. Essa rappresenta il primo tentativo di incarnare la missione popolare redentorista fuori d'Italia, e di proiettarne lo spirito su quelle attività pastorali che i Redentoristi si sentirono chiamati a realizzare quando non erano permesse le missioni. Per tale motivo, lo stesso S. Clemente ebbe a paragonare il suo apostolato di Varsavia a quello che svolgevano con le missioni popolari i suoi confratelli d'Italia. La corrispondenza del Santo con il superiore generale, p. Blasucci, e l'esperienza diretta delle missioni popolari, che probabilmente aveva fatta a Frosinone, rappresentano i legami dell'area polacca con la terra delle origini, e con quel processo di evoluzione e di configurazione che, fin dai primi anni del sec. XIX, la missione popolare redentorista sperimentò fuori d'Italia⁵⁶. Un riflesso dell'interpretazione che in essa si faceva del sistema missionario si può scorgere nella *Regola di Varsavia* (1789)⁵⁷ e nella *Regola transal-*

⁵² Cf. BOLAND, *Missionary methods of the Redemptorists*, 402-413, e art. di G. Orlandi, II.

⁵³ Cf. BOLAND, *l. c.*, 413-17, 421-24, 441-45.

⁵⁴ Le missioni costituivano una caratteristica di queste comunità, ma non ci consta di tale esperienza nella vita di S. Clemente.

⁵⁵ Cf. art. di G. Orlandi, III.

⁵⁶ Cf. art. di G. Orlandi, III, A. Bazieli, II 1, J. Heinzmann, I A e B, A. Schedl, I e II. Si veda anche nota 11.

⁵⁷ *Constitutiones sive Statuta et Regulae Congregationis Presbyterorum sub*

pina (circa 1793)⁵⁸, benché in quest'ultima non figurino, come invece sarebbe da attendersi, le determinazioni relative alle missioni delle *Costituzioni di Scifelli* (1785)⁵⁹.

Si potrebbe anche parlare di una *prima area centro-europea* (1803-1820). Essa avrebbe tratto origine dai tentativi isolati, operati dai Redentoristi per esercitare questo apostolato nelle residenze o fondazioni che cercavano di erigere, specialmente dopo la dispersione della comunità di Varsavia (1808)⁶⁰. Dal momento dell'approvazione ufficiale della Congregazione nell'Impero austriaco (1820) e dall'inizio del governo del p. Joseph A. Passerat (1772-1858), vicario generale transalpino (1820-1848), possiamo già parlare di un'altra area.

Sarebbe l'*area transalpina* (1820-1841). In essa, la missione popolare redentorista assume il carattere centro-europeo, che la distingue da quello napoletano, siciliano o dell'Italia Centro-settentrionale. Nella sua cristallizzazione sono da segnalare, oltre ai fattori culturali e religiosi caratteristici del mondo transalpino, l'ambiente europeo favorevole alle missioni popolari e l'importanza che queste raggiunsero con la Restaurazione; l'interesse dei Redentoristi transalpini per la tradizione missionaria di Napoli e per la legislazione ufficiale primitiva dell'Istituto sulle missioni; il progressivo adattamento del sistema alfonsiano alle esigenze e alla pratica missionaria delle varie regioni europee, con la tendenza a sopprimere o a ridurre quanto poteva destare sensazione. Come criterio unificatore si continuava a mantenere la *Regola transalpina* con riferimento, sempre più esplicito, alle *Costituzioni capitolari* del 1764 e alla tradizione alfonsiana⁶¹.

La diversità dei metodi e delle scuole transalpine e la divisione della Congregazione in provincie (1841) fecero sì che, da questo momento, le aree di evoluzione e configurazione acquistassero un

titolo SS. *Redemptoris, approbata a Benedicto Papa XIV, Warsaviae, typis Petri Dufour, 1789*. Sui cambiamenti, nel capitolo riguardante le missioni, cf. F. FERRERO, *Modelo general de la Congregación en la primera versión latina de la Regla pontificia CSSR*, in *Spic. Hist.*, 32 (1984) 161-164.

⁵⁸ *Constitutiones et Regulae Congregationis Presbyterorum sub invocatione Sanctissimi Redemptoris*, Romae 1782. Sulla datazione di questa edizione, cf. A. SAMPERS, *Bibliographia editionum Regulae et Constitutionum CSSR*, in *Spic. Hist.*, 11 (1963) 480-482. Il testo, come quello della regola di Varsavia, può vedersi in: E. HOSP, *Geschichte der Redemptoristen-Regel in Österreich (1819-1848)*, Wien 1939, 125-216.

⁵⁹ Queste costituzioni rappresentano la fonte principale del testo della regola transalpina. In essa, però, non figura il Cap. *De Missionibus* (nn. 1-24). Per il testo e lo studio comparato, cf. A. SAMPERS, *Constitutiones Capituli generalis celebrati in Scifelli, an. 1785*, in *Spic. Hist.*, 18 (1970) 250-312.

⁶⁰ Cf. art. di J. Heinzmann, I.

⁶¹ Cf. BOLAND, *Missionary methods of the Redemptorists*, I. c., 413-445.

carattere provinciale. È questo che ci induce a parlare di *aree provinciali*. Nel 1841 erano soltanto sei: *Napoletana* (Regno di Napoli), *Siciliana* (Isola di Sicilia), *Romana* (Stato pontificio e Italia settentrionale), *Austriaca* (Impero Austriaco e fondazioni dipendenti da Vienna), *Belga-Olandese* (Belgio, Olanda, Inghilterra, Irlanda e relative fondazioni), *Svizzera* (successivamente Gallo-helvetica, Svizzera e Francia, con fondazioni in altri Paesi). Di tali aree, durante il sec. XIX se ne formarono altre, talora per separazione dalle precedenti: *Nord-americana di Baltimora* (1850), *Tedesca del Nord* (1853), *Olandese* (1855), *Tedesca del Sud* (1859), *Inglese* (1865), *Nord-americana di Saint Louis* (1875) e *Irlandese* (1898). In tali aree e in quante di esse si resero indipendenti, l'apostolato redentorista va assumendo alcune peculiarità. L'erezione delle nuove provincie può considerarsi un riconoscimento di maturità e di autosufficienza nel loro ministero. La provincia, infatti, deve essere « dotata delle istituzioni necessarie alla sua vita », perché la Congregazione possa « conseguire più efficacemente il suo fine attraverso la varietà di ministeri e di doni, in comunione con le altre sue componenti e sotto l'autorità del Governo generale » (*Cost.* 121). Nella storia della Congregazione sembra un'espressione giuridica e strutturale della sua inculturazione, per rispondere più efficacemente alle esigenze dell'evangelizzazione missionaria.

In tal modo, partendo da una tradizione alfonsiana comune, contenuta nella legislazione generale dell'Istituto, ogni provincia ha elaborato statuti e direttori particolari che le permettono di adattare il sistema redentorista della missione popolare alle esigenze della Chiesa e della cultura locale ⁶².

Tenendo conto dei documenti messi in relazione con le aree provinciali del sec. XIX, forse non è azzardato parlare della cristallizzazione di una tradizione missionaria particolare a Napoli, a Roma, in Belgio, in Inghilterra, in Francia e in Germania ⁶³.

Ai giorni nostri, tali aree corrispondono meno adeguatamente a quelle che si potrebbero individuare nella Chiesa universale. Perciò, non è un caso che la missione popolare abbia cercato di inserirsi nella *pastorale d'insieme* o di prendere, come criterio geogra-

⁶² *Ib.* e A. SAMPERS, *Bibliographia Statutorum provincialium ac vice-provincialium CSSR nec non Directoriorum laborum apostolicorum*, in *Spic. Hist.*, 15 (1967) 163-178.

⁶³ Il nostro riferimento è ai grandi manuali e direttori, come si può vedere nei saggi sui Paesi indicati.

fico, le aree nelle quali le Chiese locali vivono i problemi reali e svolgono la loro pastorale ordinaria⁶⁴.

Evoluzione cronologica

In base a quanto detto finora, è possibile procedere a una periodizzazione generale dell'evoluzione storica, registrata nelle missioni popolari. Potrebbe essere la seguente:

Origini (1732-1780). Le missioni si predicano nell'Italia meridionale e insulare; predomina il metodo napoletano, e i Redentoristi applicano il Regolamento per le Sante Missioni (1747), la Regola pontificia (1749), le Costituzioni del 1764 e le disposizioni particolari del Fondatore.

Divisione interna (1780-1792). Dal 1773 vanno assumendo importanza sempre maggiore le missioni dello Stato pontificio; così, al metodo napoletano si aggiungono quelli delle altre regioni italiane, e più tardi (1787) i tentativi dell'area polacca. Nella legislazione si riflette la divisione interna dell'Istituto: *Regolamento interiore* (1781) per Napoli⁶⁵, *Costituzioni di Scifelli* (1785) per lo Stato pontificio e *Regola di Varsavia* (1789) per il mondo di S. Clemente.

Rinnovamento interno e diversificazione regionale (1793-1855). La riunificazione dell'Istituto (1793), il generalato del p. Blasucci (1793-1817), la riorganizzazione della Congregazione nel mondo transalpino durante il vicariato del p. Passerat (1820-1848), l'approvazione imperiale in Austria (1820) e il favore regio in Italia, suscitano una fioritura delle missioni, favoriscono il rinnovamento dello spirito missionario e la ricerca di una maggiore fedeltà alla tradizione alfonsiana, e portano alla cristallizzazione di un metodo transalpino, con le peculiarità su base provinciale a cui abbiamo accennato in precedenza.

Riformulazione del sistema missionario proprio e codificazione dei metodi locali (1855-1918). La geografia delle missioni popolari redentoriste diventa universale, come la stessa Congregazione. Ma simultaneamente si accentua il centralismo romano (1855) e il deside-

⁶⁴ Cf. E.J. ALONSO HERNANDEZ, *Las misiones al servicio de una pastoral eclesial*, in *Pentecostés*, 11 (1966) 197-227; F. BOULARD, *Proyectos y realizaciones de la pastoral de conjunto*, in *Problemas actuales de pastoral*, Madrid 1963, 281-303; AA. VV., *Directorio de la acción misionera*, Madrid 1968.

⁶⁵ *Regolamento interiore della Congregazione (intitolata del SS. Redentore) de' Sacerdoti Secolari conviventi con Real beneplacito in quattro case del Regno di Na-*

rio di sistematizzare la tradizione alfonsiana, a Napoli (1856) e nella Congregazione (1896)⁶⁶. Dal canto loro, le sue varie componenti elaborano dei direttori particolari e adattano i loro statuti alle esigenze del sistema ufficiale presentato dal p. Raus nel 1896⁶⁷.

Crisi e rinnovamento preconciabile (1918-1967). A partire dalla Prima Guerra Mondiale, la Congregazione del SS. Redentore, come gli altri Istituti missionari, comincia ad avvertire la necessità di introdurre nuove forme nel suo apostolato tradizionale. Ha così inizio un processo di rinnovamento che giunge fino ai giorni nostri. Il periodo compreso tra 1918 e 1945 potrebbe considerarsi come un momento di transizione. Ma, con la fine della Seconda Guerra Mondiale e il generalato del p. Leonardo Buijs (1947-1953), inizia una nuova tappa. Alla crisi della missione tradizionale si cerca di far fronte approfondendo le sue basi bibliche, teologiche, liturgiche, pastorali e tecniche.

Si giunse così ad un profondo rinnovamento dei contenuti della predicazione e ad una impostazione generale della missione, nella quale le esigenze pastorali del momento, nonché le tecniche socio-religiose per l'analisi della realtà e per la programmazione apostolica, fanno sorgere i metodi attuali. La preparazione della missione e — al termine di questa — il suo innesto nella pastorale ordinaria, sono aspetti che vanno assumendo sempre maggiore importanza⁶⁸.

Rinnovamento conciliare e postconciliare (1967-1982). Questo periodo ha significato per la Congregazione una riformulazione del suo apostolato missionario, come s'è indicato all'inizio. Dal 1967 al 1979 questo si è manifestato nella rielaborazione e nella sperimentazione della legislazione ufficiale. Dalla preparazione del Capitolo generale del 1979, l'attenzione dell'Istituto si è concentrata sull'ulteriore rinnovamento delle missioni popolari, in sintonia con le urgenze pastorali e le opzioni apostoliche preferenziali di ogni provincia.

Sia nel periodo preconciabile, che in quello attuale hanno avuto speciale importanza: la collaborazione con gli altri Istituti, la for-

poli, sotto la direzione di Monsig. D. Alfonso de Liguori, per attendere alle Missioni de' Paesi rurali, e della gente dispersa per le Campagne più abbandonata e destituta di spirituali soccorsi, [Napoli 1781]. Sul tema delle missioni, cf. nota 75.

⁶⁶ Cf. C. BERRUTI, *Metodo pratico degli esercizi di missione*, Napoli 1856, e M. RAUS, *Formula Systematis S.P.N. Alphonsi circa labores apostolicos* (Romae 1896), in *Litterae circulares Reverendissimi Patris Matthiae Raus C.S.S.R. Superioris Generalis et Rectoris Majoris*, Romae 1908, 75-102. Per lo studio storico del tema, BOLAND, *Missionary methods of the Redemptorists*, I. c., 421-424, 441-445, e art. di G. Orlandi, IV.

⁶⁷ Cf. art. di G. Humbert e B. Scholten.

⁶⁸ Cf. note 13-19, 48, 64 e i saggi indicati alla 82 e 86.

mazione dei missionari (riunioni di studio, convegni, congressi), la pubblicazione di direttori, manuali e sussidi vari, e uno sforzo encomiabile per adattare la missione tradizionale alle esigenze pastorali delle grandi città ⁶⁹.

Studi e pubblicazioni

L'importanza delle missioni popolari per la Congregazione del SS. Redentore, l'esigenza di un incessante rinnovamento teorico-pratico di tale forma di apostolato e la formazione dei nuovi missionari, han fatto sì che i Redentoristi si siano sempre occupati di questo tema nelle loro pubblicazioni ⁷⁰.

Nel 1956, quarto anno dalla sua fondazione, la rivista storica della Congregazione, *Spicilegium Historicum C.SS.R.*, iniziava una sezione dal seguente titolo: *De sacris missionibus notitiae historicae et documenta*, che in seguito venne cambiato con quest'altro, un pò più semplice: *De sacris missionibus studia et documenta*. La Redazione della rivista motivava così tale decisione:

« Proposuimus, sub hoc titulo, colligere et praesentare fratribus notitias historicas et documenta, quae de sacris Missionibus agunt; opus etenim Missionum, Catechesium et Exercitiorum spiritualium ad iuvandos populos spirituali succursu maxime privatos et destitutos inter fines primarios nostri Instituti collocatur (cfr. *textum Regulae*, initio).

Momentum igitur indagationis et descriptionis historicae huius materiae omnibus nostris plane patet. Placet nobis sperare rei praecipuis utili initium dedisse » ⁷¹.

Il primo studio pubblicato si occupava di un tema di particolare importanza, nella dinamica storica della missione popolare redentorista: la fedeltà alle origini e il costante rinnovamento nelle varie aree di evoluzione e configurazione:

« Hac prima vice ob oculos sodalium nostrorum ponimus descriptionem accuratam I° Missionis PP.um Neapolitanorum in *Nocera*. an.

⁶⁹ Cf. nota 13.

⁷⁰ Per una informazione sulle pubblicazioni dei Redentoristi sulle missioni popolari, cfr. M. DE MEULEMEESTER, *Bibliographie générale des écrivains Rédemptoristes*, III, Louvain 1939, e *Analecta CSSR*, Roma 1921-1967, nella sezione « Bibliographia Alfonsiana ».

⁷¹ Cf. *Spic. Hist.*, 4 (1956) 25.

1823 habitae, id est Missionis secundum methodum primitivam et genuinam nostri Instituti peractae, et II° Missionis in civitate *Finale* (tunc Ducatus Modena), an. 1837 praedicatae. Fuit haec prima Missio Collegii de Finale vix aperti, et prima Missio PP.um Redemptoristarum in Italia superiore. Praedicabatur a PP.bus neapolitanis, sed cum quadam levi adaptatione ad ingenium illius populi. Secunda Missio eiusdem Collegii de Finale habebatur an. 1840 in pago *Solara*, quam peregerunt PP. transalpini dicti Collegii. Paucas notitias de hac altera Missione relationi Missionis de Finale adiectas hic quoque excudimus »⁷².

Da allora, una quarantina di studi, alcuni dei quali di notevole mole, si sono occupati di altri temi importanti ed utili per comprendere il significato della missione popolare redentorista:

Bibliografia sui lavori apostolici in S. Alfonso⁷³.

Bibliografia speciale sugli statuti e i direttori provinciali e vice-provinciali⁷⁴.

Edizione ed esame dei passi del *Regolamento interiore* relativi alle missioni⁷⁵, e del *Direttorio Apostolico ossia Metodo di Missione* del p. V. Gagliardi, così importante per lo studio delle missioni popolari redentoriste nello Stato pontificio alla fine del sec. XVIII e all'inizio del sec. XIX⁷⁶.

Esposizione sintetica del sistema missionario redentorista⁷⁷.

Temi particolari di esso: « predica grande », « predica della chiamata », predicazione « all'apostolica », rinnovazioni di spirito, ecc.⁷⁸.

⁷² *Ib.*, 25.

⁷³ A. SAMPERS, *Bibliographia de laboribus apostolicis apud S. Alfonso*, in *Spic. Hist.*, 8 (1960) 510-515.

⁷⁴ Cf. nota 62.

⁷⁵ O. GREGORIO, *Commentario delle nostre Missioni secondo il « Regolamento » regio*, in *Spic. Hist.*, 8 (1960) 3-39.

⁷⁶ G. ORLANDI, *Vincenzo Gagliardi: Direttorio Apostolico ossia Metodo di Missione*, in *Spic. Hist.*, 30 (1982) 3-289.

⁷⁷ S. J. BOLAND, *The Missionary methods of the Redemptorists*, in *Spic. Hist.*, 30 (1982) 401-447.

⁷⁸ F. DI CAPUA, *La « Predica grande » dei Redentoristi e la « Modulatio oratoria » degli antichi*, *ibid.*, 1 (1953) 234-240; O. GREGORIO, *La « Predica della chiamata » di S. Alfonso*, *ibid.*, 10 (1962) 36-50; *Id.*, *Saggio storico intorno alla « Rinnovazione di spirito »*, *ibid.*, 15 (1967) 126-133; V. RICCI, *Per una lettura degli interventi (di S. Alfonso sulla predicazione apostolica)*, *ibid.*, 20 (1972) 54-70; O. GREGORIO, *Contributo delle missioni redentoriste alla storia socio-religiosa dell'Italia meridionale*, *ibid.*, 21 (1973) 259-283; G. ORLANDI, *Missioni parrocchiali e drammatica popolare*, *ibid.*, 313-348.

Attività missionarie dei Redentoristi a: Tramonti (1733), Regno di Napoli (1744-1761 e 1777-1778), Sicilia (1762-1859), Nocera de' Pagani (1823), Hagenau (1826), Svizzera (1828-1833), Finale (1837), Solara (1840), Acquafredda (1847) e Irlanda (1851-1854)⁷⁹.

Attività missionarie o atteggiamento di personalità e gruppi non redentoristi di fronte alle missioni popolari: L. A. Muratori, P. Segneri, Congregazioni di Gesù Salvatore, di S. Pietro a Cesarano, dei Pii Operai e di quelle contemporanee di S. Alfonso nella Città di Napoli⁸⁰.

Con il presente volume desidereremmo dare nuovo impulso agli studi sull'esperienza storica della Congregazione nell'evangelizzazione missionaria. La Chiesa dei nostri giorni ha preso assai nettamente coscienza delle nuove dimensioni, che sono andate assumendo le aree geografiche di Evangelizzazione. Qualcosa di simile è avvenuto nella Congregazione del SS. Redentore. Nel campo delle missioni popolari va sottolineato il *Congresso di Missionari Redentoristi a Lione* (Francia), tenuto a metà del 1984, al quale hanno partecipato 52 missionari di undici nazioni europee. La tematica centrale si ispirava ad un vivo desiderio di essere al servizio della Chiesa di oggi con l'apostolato delle missioni popolari. Nel suo lavoro, esso prendeva le mosse dall'esperienza vissuta dai partecipanti nel corso degli ultimi cinque anni⁸¹.

Nei nostri studi intendiamo giungere più lontano: dalle origini della Congregazione a quelle delle varie provincie. La prima serie, che viene qui presentata, è dedicata all'Europa. Il Vecchio Continente

⁷⁹ Su questo argomento, così ricco, cf. *Index articularum et notitarum in « Spicilegio » vulgatorum ann. 1953-1972* (*Spic. Hist.*, 20 (1972) 426-440): S. Giammusso, n. 47; O. Gregorio, nn. 67, 396; E. Hosp, nn. 130, 132, 134, 135; G. Liévin, nn. 158, 160, 177; A. Meiberg, n. 188; G. Orlandi, n. 417; A. Sampers, nn. 209, 213, 220, 232, 233, 291, 294, 297, 483, 485.

⁸⁰ G. ORLANDI, *Ludovico A. Muratori e le missioni di Paolo Segneri jr.* in *Spic. Hist.*, 20 (1972) 158-294; Id., *Informazione sulle missioni della Congregazione di Gesù Salvatore di Firenze*, *ibid.*, 20 (1972) 373-385; Id., *La Congregazione missionaria di Gesù Crocifisso e di S. Vincenzo de' Paoli di Cortona*, *ibid.*, 29 (1981) 109-241; Id., *Associazioni missionarie per le diocesi venete nella metà dell'Ottocento*, *ibid.*, 22 (1974) 349-414; A. SAMPERS, *Die Missions-Konstitutionen der Pii Operai, 1709 und 1735*, *ibid.*, 8 (1960) 303-321; R. TELLERIA, *Prima S. Alfonsi palestra missionaria: Sodalitum neapolitanum Missorium Apostolicarum*, *ibid.*, 8 (1960) 393-452; Id., *Congregatio missionaria S. Petri a Cesarano; S. Alfonso coaeva*, *ibid.*, 10 (1962) 453-459; Id., *Tres Congregationes missionariae* (Congr. P. Pavone, Miss. Apostolicarum, Congr. Missionis), *S. Alfonso coaeva, noviter illustrantur*, *ibid.*, 11 (1963) 435-439.

⁸¹ E. PASCUAL EZQUERRA, *Congreso de Misioneros Redentoristas en Lyon*, in *NER*, n. 262 (jul. 1984) 1 e 4.

rapresenta l'area in cui la Congregazione del SS. Redentore iniziò la sua azione missionaria, e dalla quale questa si dilatò nelle altre regioni. La tematica del volume è così strutturata:

Quattro saggi cercano di tracciare una panoramica generale delle missioni popolari redentoriste, nelle aree fondamentali per l'evoluzione storica della Congregazione e del suo apostolato in Europa: *Italia, Polonia, Svizzera e Austria*⁸².

Altri tre presentano le prime missioni in *Belgio, Olanda, Inghilterra e Irlanda*, importanti per comprendere la graduale strutturazione delle missioni che abbiamo chiamato transalpinae⁸³.

I saggi sulle missioni in *Francia e Germania* illustrano gli sforzi della Congregazione per una formulazione del sistema missionario proprio, e per la regolamentazione dei metodi particolari in ogni provincia⁸⁴.

Lo studio riguardante la *Spagna* pone in rilievo la cronaca delle prime missioni popolari redentoriste, e la sua connessione con l'esperienza missionaria della Congregazione in Europa⁸⁵.

Infine, i brevi saggi sulle missioni in *Belgio e Portogallo* esaminano gli sforzi dei Redentoristi di questi Paesi per un rinnovamento delle missioni popolari nell'epoca più recente, come fanno anche gli studi su *Italia, Polonia, Svizzera e Austria*⁸⁶.

Come si vede, non si tratta di lavori esaurienti né definitivi sulle missioni popolari dei Redentoristi nei vari Paesi d'Europa. Ma riteniamo che costituiscano un serio tentativo di esplorare sia un campo dell'Evangelizzazione europea (le classi emarginate della campagna), che uno strumento pastorale preferito dalla Congregazione del SS. Redentore (le missioni popolari). Le ricerche future dovranno completare l'esame di questi e di altri aspetti dell'attività missionaria. Del resto, l'apostolato esercitato tra gli umili sta sempre più attirando l'attenzione degli studiosi. Queste pagine intendono essere un piccolo contributo alla migliore conoscenza di una realtà assai più vasta, ricca e complessa di quanto a prima vista possa apparire.

F. FERRERO

⁸² Cf. art. di G. Orlandi, A. Baziulich, J. Heinzmann, A. Schedl.

⁸³ Cf. art. di Ch. Brill, M. Mulders, S. J. Boland.

⁸⁴ Cf. art. di G. Humbert e B. Scholten.

⁸⁵ Cf. art. di F. Ferrero.

⁸⁶ Cf. art. di A. Deboutte, G. Sousa e quelli della nota 82.

The first part of the book is devoted to a general history of the United States from its discovery to the present time.

The second part is devoted to a detailed history of the United States from the discovery to the present time.

The third part is devoted to a detailed history of the United States from the discovery to the present time.

The fourth part is devoted to a detailed history of the United States from the discovery to the present time.

The fifth part is devoted to a detailed history of the United States from the discovery to the present time.

The sixth part is devoted to a detailed history of the United States from the discovery to the present time.

The seventh part is devoted to a detailed history of the United States from the discovery to the present time.

The eighth part is devoted to a detailed history of the United States from the discovery to the present time.

The ninth part is devoted to a detailed history of the United States from the discovery to the present time.

The tenth part is devoted to a detailed history of the United States from the discovery to the present time.

The eleventh part is devoted to a detailed history of the United States from the discovery to the present time.

The twelfth part is devoted to a detailed history of the United States from the discovery to the present time.

The thirteenth part is devoted to a detailed history of the United States from the discovery to the present time.

The fourteenth part is devoted to a detailed history of the United States from the discovery to the present time.

The fifteenth part is devoted to a detailed history of the United States from the discovery to the present time.

The sixteenth part is devoted to a detailed history of the United States from the discovery to the present time.

The seventeenth part is devoted to a detailed history of the United States from the discovery to the present time.

The eighteenth part is devoted to a detailed history of the United States from the discovery to the present time.

GIUSEPPE ORLANDI

LA MISSIONE POPOLARE REDENTORISTA IN ITALIA

Dal Settecento ai giorni nostri¹

SOMMARIO

Premessa.

I. - *La missione nel suo contesto storico: 1. - Chiesa e missioni. 2. - Conseguenze impreviste di un provvedimento pontificio. 3. - La missione e i suoi vari tipi.*

II. - *La missione redentorista: 1. - Missione alfonsiana o missione redentorista?. 2. - Preparazione della missione. 3. - Durata della missione. 4. - I missionari: a. Superiore; b. Prefetto di chiesa; c. Predicatore della predica grande; d. Catechista del popolo, o istruttore; e. Catechista dei fanciulli; f. Predicatore degli esercizi al clero; g. Predicatore degli esercizi*

Abbreviazioni e sigle:

<i>Acta integra</i>	= <i>Acta integra Capitulum Generalium CSS.R. ab anno 1749 usque ad annum 1894 celebratorum</i> , Romae 1899.
<i>Analecta</i>	= <i>Analecta C.SS.R.</i> , 1 (Roma, 1922) - 39 (1967):
AGR	= Archivio Generale dei Redentoristi, Roma.
<i>Boll. Prov. Rom.</i>	= <i>Bollettino della Provincia Romana C.SS.R.</i> , 1 (Roma, 1956) —
DE MEULEMEESTER	= M. DE MEULEMEESTER, <i>Bibliographie générale des écrivains rédemptoristes</i> , 3 voll., La Haye - Louvain, 1933-1939.
<i>Documenta miscellanea</i>	= <i>Documenta miscellanea ad Regulam et spiritum Congregationis nostrae illustrandum</i> , Romae 1904.
LETTERE	= S. ALFONSO, <i>Lettere</i> , a cura di F. Kuntz e F. Pitocchi, 3 voll., Roma 1887-1890.
<i>Selva</i>	= cfr. II, nota 8.
<i>Spic. Hist.</i>	= <i>Spicilegium Historicum C.SS.R.</i> , 1 (Roma, 1953) —
<i>Vita Nostra</i>	= <i>Vita Nostra. Bollettino di informazioni interne della Provincia Napoletana C.SS.R.</i> , 1 (Paganì, 1967) —

¹ Oltre alla sintesi di B. PEYROUS, *Missions paroissiales*, in *Catholicisme*, IX, Paris 1980, 401-431, cfr P. HITZ, *L'annuncio missionario del vangelo*, Roma 1959; P. L. MAZZONI, *Le missioni popolari nel pensiero di Sant'Alfonso Maria de Liguori*, Padova 1961; A. MEIBERG, *Historiae missionis paroecialis lineamenta*, ciclost., Romae 1953; M. VAN DELFT, *La mission paroissiale, pratique et théorie*, Paris 1964; K. L. M. VAN WELY,

alle monache; h. Predicatore degli esercizi ai galantuomini; i. Predicatore degli esercizi ai carcerati e ad altri ceti; l. Prefetto delle paci; m. Confessori; n. Economo; o. Fratello coadiutore. 5. - *Apertura della missione*. 6. - *Orario giornaliero della missione*. 7. - *Svolgimento della missione*: a. - L'« esercizio grande » (rosario, istruzione e predica grande); b. Le « funzioni »; c. I « sentimenti »; d. Le comunioni generali; e. Esercizi particolari; f. La « vita devota »; g. Altri mezzi di perseveranza; h. Conclusione della missione; i. Partenza dei missionari. 1. Post-missione; m. Rinnovazione di spirito. 8. - *Contenuti dottrinali e dinamica pastorale*. 9. - *Peculiarità della missione redentorista*: a. Rifiuto della missione « centrale »; b. Numero dei confessori; c. Durata della missione; d. Vita devota; e. Rinnovazione di spirito.

III. - *La missione redentorista nel Settecento*: 1. - *Regno di Napoli e Stato pontificio*. 2. - *Sicilia*.

IV. - *La missione redentorista nell'Ottocento*: 1. - *Napoli*. 2. - *Sicilia*. 3. - *Stato pontificio*. 4. - *Italia settentrionale*.

V. - *La missione redentorista nel Novecento*: 1. - *I Capitoli generali*. 2. - *Provincia Napoletana*. 3. - *Provincia Siciliana*. 4. - *Provincia Romana*.
Conclusione.

PREMESSA

Fondatore della Congregazione del SS. Redentore, detta anche dei Missionari Redentoristi o Liguorini, fu S. Alfonso Maria de Liguori². Nato a Napoli nel 1696, si laureò in legge ed intraprese la carriera forense, rivelatasi ben presto assai promettente. Tuttavia la abbandonò nel 1723, per abbracciare lo stato ecclesiastico. Ordinato sacerdote nel 1726, si dedicò alla predicazione missionaria. Nel 1732 raccolse attorno a sé a Scala (Salerno) alcuni compagni, che formarono il primo nucleo del nuovo Istituto. Di questo egli rimase a capo anche dopo essere stato nominato, nel 1762, vescovo di Sant'Agata dei Goti (Benevento). Parallelamente all'attività missionaria ed episcopale, Alfonso svolse anche un intenso apostolato della penna, pubblicando un centinaio di opere di carattere teologico-pastorale, che nel 1871 gli valsero il titolo di Dottore della Chiesa. Morì nel 1787, venne beatificato nel 1816, canonizzato nel 1839, e proclamato Patrono dei confessori e dei moralisti nel 1950.

Scopo principale dell'Istituto redentorista era l'annuncio missionario della divina parola ai poveri, secondo il detto biblico « Evangelizzare pauperibus misit me » (Lc 4, 18). Approvata da Benedetto XIV nel 1749, la

Gestalte en structuur van de Missie bij s. Alfonsus. Een historisch-theologische studie van een pastorele praktijk, Amsterdam 1964. Per una visione d'insieme sui metodi utilizzati nelle missioni popolari dai Redentoristi nei vari continenti, cfr. l'importante saggio di S. J. BOLAND, *The Missionary Methods of the Redemptorists*, in *Spic. Hist.*, 30 (1982) 401-447.

² La più recente biografia del Fondatore dei Redentoristi è quella di TH. REY-MERMET, *Il santo del secolo dei Lumi. Alfonso de Liguori (1696-1787)*, Roma 1983.

nuova Congregazione stentò molto ad affermarsi. Anzi, per quasi un cinquantennio fu costantemente in pericolo di venire soppressa dalla corte di Napoli, che si era sempre rifiutata di concedere l'*exequatur* al breve pontificio di approvazione. Quando sembrava che la situazione si fosse finalmente fatta meno ostile, le trattative per l'approvazione regia furono sottoposte a tanti e tali condizionamenti, che provocarono una grave frattura all'interno dell'Istituto. I confratelli che il Fondatore aveva incaricato di maneggiare l'affare con le autorità civili presentarono un nuovo testo di regola — il cosiddetto *Regolamento* —, redatto in conformità ai principi di politica ecclesiastica allora in voga a Napoli. Ruscirono quindi ad ottenere dalla corte la sospirata approvazione nel 1780. Era evidente il carattere strumentale di un documento che — pur praticando un *massacro* della regola approvata dalla Santa Sede — non avrebbe impedito ai membri della Congregazione di vivere come prima, dato che non obbligava in coscienza.

Invece ne scaturì una crisi, provocata dal rifiuto di alcuni confratelli di accettare la sostituzione della regola pontificia con il *Regolamento* regio, ravvisandovi un tradimento degli impegni assunti con la professione religiosa. Ne derivò la divisione dell'Istituto in due rami: quello napoletano e quello pontificio, con a capo rispettivamente S. Alfonso e il p. Francesco Antonio De Paola (1736-1814). Durante questo periodo di forti tensioni e accesi contrasti, protrattosi fino al 1793, si verificò un fatto di estrema importanza per l'avvenire della Congregazione: la partenza da Roma di S. Clemente Maria Hofbauer (1751-1820), il primo Redentorista non italiano. E' in larga parte dovuta alla sua attività al di là delle Alpi la diffusione che registrò l'Istituto. Questo, che contava 44. professi nel 1750, salì a 197 nel 1800, a 1.134 nel 1850, a 2.702 nel 1900, e a 8.722 nel 1963, anno del suo massimo sviluppo³.

Allorché S. Alfonso decise — con i primi compagni — di dedicarsi all'attività missionaria, aveva già al suo attivo un'esperienza di alcuni anni in tale campo. Infatti, non ancora sacerdote, era diventato membro della congregazione napoletana della Propaganda, o delle Apostoliche Missioni⁴. Un'istituzione della quale faceva parte il fiore del clero napoletano, e perciò era chiamata anche Congregazione degli « Illustriissimi »: uomini ragguardevoli per origine, cultura, censo e cariche ricoperte, che non disdegnavano di dedicare parte del loro tempo alla cura spirituale del prossimo con la predicazione di missioni popolari, cioè con uno degli strumenti pastorali allora considerati tra i più efficaci⁵.

³ C.S.S.R. *Communicationes*, n. 26 (Roma 1983) 5.

⁴ L. ZUCCALÀ, *Le Sante Missioni del Clero di Napoli secondo il metodo di S. Alfonso Ma dei Liguori*, Napoli 1938, 100-102. Cfr. anche M. G. RIENZO, *Il processo di cristianizzazione e le missioni popolari nel Mezzogiorno. Aspetti istituzionali e socio-religiosi*, in *Per la storia sociale e religiosa del Mezzogiorno d'Italia*, a cura di G. Galasso e C. Russo, I, Napoli 1980, 439-481.

⁵ Naturalmente, l'appoggio accordato alle missioni popolari costituiva un titolo di merito per i vescovi. Tra le tante prove che si potrebbero addurre in proposito, basti la seguente. L'11 IV 1737 Benedetto de Luca (1684-1750) — vescovo di Ceneda dal 1725 — chiedeva alla Segreteria di Stato di venire designato a succedere a Giovanni Minotti Ottoboni (1675-1742), vescovo di Padova (1730-1742), ritenuto allora in fin di

I. - LA MISSIONE NEL SUO CONTESTO STORICO

1. - *Chiesa e missioni*

È stato scritto che la Chiesa nel Seicento riscopre le campagne. Per secoli il suo interesse si era rivolto prevalentemente alle città, centro della vita politica, culturale ed economica. A detta di alcuni storici, l'accresciuta presenza della Chiesa nelle zone rurali sarebbe stata una semplice conseguenza dell'applicazione dei canoni tridentini, cioè dell'attuazione di una strategia ormai secolare: insomma, il risultato di una linea di continuità, più che il frutto di nuove scelte¹.

Altri autori ritengono invece che la Chiesa sia stata indotta a cambiare orientamento dalla constatazione delle sempre crescenti difficoltà incontrate nel controllo della società urbana, e dei nuovi fermenti che in essa si andavano manifestando. Riprendendo ed ampliando un'azione intrapresa già nel secolo precedente, la Chiesa era finalmente riuscita ad imporsi in un ambiente nel quale il movimento riformatore aveva fallito: tra le popolazioni rurali. Si verificava così un fatto nuovo:

« Il centro dell'impegno della gerarchia si spostò dalle città alle campagne. Per secoli e secoli l'azione della Chiesa in Italia era stata imperniata sulle città, e le campagne erano state considerate zone da evangelizzare, in cui perduravano l'ignoranza e la superstizione. Ora tutto questo cambiò. Lo stereotipo del contadino rozzo e superstizioso venne sostituito da quello del contadino pio e probò, devoto alla religione degli avi. Anche l'ignoranza mutò di segno, non fu più considerata un fatto negativo. Il contadino ignorante era ben più apprezzabile del cittadino colto, corrotto dalle pericolose novità d'Oltralpe »².

vita. Nell'unire « gli ossequiosissimi » suoi « offizj agli affollati, e piucché diligenti di tanti altri Soggetti egualmente Patrizj Veneti », che aspiravano « annellanti a quella mitra », il vescovo di Ceneda elencava le iniziative adottate nella sua diocesi. Per esempio, aveva « introdotta, oltre la Quadragesima, anche la Predicazione Annuale, erette Scuole di Dottrina Christiana, fatte Sagre Missioni, con riforma di costumi e frequenza di Santissimi Sacramenti ». Il de Luca ottenne poi la sede di Treviso (1739-1750). ARCHIVIO SEGRETO VATICANO, Segreteria di Stato, Lettere di Vescovi, vol. 166 (a. 1737), ff. 169-170.

¹ Per quanto si riferisce in particolare alla storia della religiosità dell'Italia meridionale, cfr. G. DE ROSA, *Chiesa e religione popolare nel Mezzogiorno*, Bari 1978; Id., *Vescovi, popolo e magia nel Sud*, Napoli 1983. Cfr anche Id., *La pastoraltà nella storia sociale e religiosa del Mezzogiorno*, in *Studium*, 72 (1976) 329-345.

² C. GINZBURG, *Folklore, magia, religione*, in AA. VV., *Storia d'Italia*, I, Torino, 1972 656, 660-661; G. ORLANDI *Introduzione a V. GAGLIARDI, Direttorio apostolico o sia Metodo di missione*, Roma 1982, 7-8.

A proposito dei primi decenni del Seicento, Roberto Rusconi scrive:

« Nel frattempo era venuta meno, progressivamente, la preoccupazione per i focolai ereticali, ed aveva acquistato sempre maggiore interesse la prospettiva di recuperare le zone che si presentavano più arretrate non solo sul piano socio-economico, ma anche su quello religioso: le campagne e il Mezzogiorno. Queste zone, rimaste nel complesso del tutto estranee al dibattito religioso della prima metà del secolo XVI — e non a caso —, poco o scarsamente toccate da una 'cristianizzazione' superficiale, vengono fatte oggetto più di una conquista che di un recupero in senso stretto »³.

La penetrazione nelle campagne venne attuata dalla Chiesa soprattutto con l'utilizzazione di due strumenti: la parrocchia e le missioni popolari. Ma, mentre la messa a punto del primo strumento presupponeva l'attuazione di una « politica » dei tempi lunghi⁴, l'altro era già praticamente a portata di mano.

2. - Conseguenze impreviste di un provvedimento pontificio

Per una migliore comprensione di ciò che andremo dicendo, ci sembra opportuno fare un'altra puntualizzazione. Nella seconda metà del Seicento, la già difficile condizione religiosa delle popolazioni rurali d'Italia si era ulteriormente aggravata. A tale deterioramento aveva contribuito un provvedimento che da una parte costituiva la prova della nuova sensibilità delle gerarchie ecclesiastiche per la sorte delle suddette popolazioni, mentre dall'altra provocò effetti opposti a quelli sperati. Si tratta della soppressione dei « conventini », decretata da Innocenzo X nel 1652⁵. Tale provvedimento aveva segnato la scomparsa di ben 1.513 conventi — in gran parte situati fuori delle città —, su un totale di 6.238 case religiose esistenti allora in Italia. Uguale sorte subirono 805 dipendenze varie di monasteri principali (grange)⁶. Il motivo ufficiale dell'intervento pontificio era la necessità di porre un argine allo scadimento della disciplina — invalso nelle

³ R. RUSCONI, *Predicatori e predicazione (secoli IX-XVIII)*, in AA. VV., *Storia d'Italia. Annali*, IV, Torino 1981, 1008-1007.

⁴ F. FERRERO, *La conciencia moral en la Campiña Romana durante los siglos XVII y XVIII*, in *Spic. Hist.*, 20 (1972) 119-120.

⁵ E. BOAGA, *La soppressione innocenziana dei piccoli conventi in Italia*, Roma 1971.

⁶ *Ibid.*, 72.

case religiose con personale numericamente insufficiente — che aveva ripercussioni negative anche sul popolo ⁷.

I fondi resi disponibili dalla soppressione dei conventini dovevano essere impiegati in altri « scopi pii », soprattutto nella fondazione e nell'incremento dei seminari diocesani, e nella costituzione e dotazione di nuove parrocchie ⁸. Ma le autorità romane avevano sottovalutato tanto le difficoltà di conseguire gli scopi prefissisi, quanto le ripercussioni negative che tale « cataclisma » era destinato a provocare ⁹. Particolarmente duri per i religiosi del Regno di Napoli si rivellarono i contraccolpi di tali provvedimenti ¹⁰, come prova il caso della Calabria:

« In questa regione gli Ordini monastici contavano un centinaio di monasteri, priorati e dipendenze, i Mendicanti vi erano presenti con ben 16 province religiose con un totale di 550 conventi. Inoltre vi erano case di altre Congregazioni religiose, per un totale complessivo di 600 conventi, distribuiti in 326 terre abitate. E ciò senza contare i monasteri femminili. Con la soppressione, le abbazie da 82 furono ridotte a 42; e ben 285 conventi dei Mendicanti dovettero chiudersi » ¹¹.

È vero che gli Istituti religiosi non tardarono a trovare la via di aggirare le prescrizioni pontificie e di rientrare in possesso di parte dei conventi di cui erano stati spogliati, ma con ogni probabilità la preferenza venne data alle case situate in città, anziché a quelle della campagna ¹². Di conseguenza, se — come qualcuno lamentava — le popolazioni rurali precedentemente avevano ricevuto un'assistenza religiosa inadeguata, dopo la soppressione dei conventini vennero a trovarsi spesso del tutto abbandonate. Da questo punto di vista i provvedimenti innocenziani prestano il fianco ad una valutazione negativa ¹³.

3. - *La missione e i suoi vari tipi*

L'apostolato missionario, attività preminente dei Redentoristi, si innesta su una lunga tradizione. Nella sua forma moderna, la mis-

⁷ *Ibid.*, 33-35.

⁸ *Ibid.*, 49, 73, 79, 142-143.

⁹ *Ibid.*, 73.

¹⁰ *Ibid.*, 82-85.

¹¹ *Ibid.*, 73.

¹² *Ibid.*, 101-105; M. ROSA, *Religione e società nel Mezzogiorno tra Cinque e Seicento*, Bari 1976, 283.

¹³ ORLANDI, *Introduzione* cit., 12.

sione risale al tempo della Riforma cattolica. Si differenzia infatti dai modelli precedenti sia per la struttura, sia per i fini, gli argomenti e i metodi psicologici messi in atto. A promuoverne la nascita e la diffusione furono soprattutto le « riforme » degli antichi Ordini (Minori Riformati e Cappuccini), oltre agli Istituti sorti in quel periodo (Teatini, Barnabiti, Somaschi, Gesuiti e Oratoriani): i più qualificati ad avvertire l'urgenza di un rinnovamento pastorale, premessa indispensabile di quel rinnovamento religioso e morale del clero e del popolo, che solo poteva arginare l'avanzata del Protestantesimo. Nata nel Cinquecento, la missione popolare moderna assunse nel secolo successivo il carattere di istituzione permanente nell'ambito della pastorale, tanto da poter essere definita « il fenomeno più caratteristico e importante della storia religiosa italiana del Seicento »¹⁴. Ma anche allora i suoi metodi non si standardizzarono. Anzi, sono proprio le diversità in essi riscontrabili a permetterci l'individuazione di alcuni tipi fondamentali di missione¹⁵.

Un tipo, detto della *missione catechistica*, fu in voga soprattutto in Francia ed ebbe tra i maggiori teorici S. Vincenzo de Paoli (1581-1660), S. Giovanni Eudes (1601-1680), ecc. Esso metteva l'accento particolarmente sulla necessità di dare al popolo un'istruzione di base, il che comportava necessariamente che i missionari prolungassero la loro permanenza *in loco*.

L'altro tipo, detto della *missione penitenziale*, si affermò particolarmente in Spagna. Da qui passò nei territori dell'Italia meridionale sottoposti a quella corona, e in qualche misura anche nel resto della Penisola. Pur non trascurando l'elemento catechistico, insisteva particolarmente sulla necessità della riforma dei costumi. A tale scopo faceva ricorso ad elementi spettacolari destinati a muovere il popolo « a compunzione », come processioni, cerimonie penitenziali, ecc. Il ritmo di tale missione era assai intenso, il che imponeva necessariamente che essa venisse contenuta nella durata. I fautori di tale metodo furono accusati di misconoscere la priorità della catechesi, senza la quale era ben poca cosa l'entusiasmo religioso suscitato dalla missione nel popolo. Nonostante ciò, questa concessione all'esteriorità — che in Italia non sembra risalisse a prima degli inizi del Seicento — assunse un tono sempre più marcato nel corso del secolo. E i missionari, che in genere si preoccuparono di porre un argine alle infil-

¹⁴ GINZBURG, *Folklore* cit., 656.

¹⁵ G. ORLANDI, *Missioni parrocchiali e drammatica popolare*, in *Spic. Hist.*, 22 (1974) 317-318.

trazioni barocche nella predicazione attenendosi al modello « apostolico », furono assai più accondiscendenti alla moda del tempo quando si trattava delle manifestazioni della pietà popolare. C'è da ritenere però che fosse una concessione calcolata, per attirare e mantenere desta l'attenzione dei semplici e degli umili, un veicolo per la trasmissione di un messaggio che altrimenti sarebbe rimasto quasi incomprensibile e quindi privo di efficacia¹⁶.

Nel campo delle missioni popolari si distinse la Compagnia di Gesù. Sorta nell'età della Riforma cattolica, essa avvertì l'importanza e l'attualità di una forma di apostolato che proprio allora si stava strutturando ed articolando. Basterà qui ricordare il p. Silvestro Landini (ca 1503-1554), discepolo di S. Ignazio, e « tra i Gesuiti l'esemplare dei missionari nel campo europeo, come il Saverio incarnava l'idea degli apostoli fra i pagani nel mondo orientale »¹⁷. In qualità di provinciale di Napoli prima, e di generale della Compagnia poi, il p. Claudio Acquaviva (1543-1615) aveva inviato missionari nelle campagne napoletane¹⁸. I missionari gesuiti cercarono anche di reclutare fra il clero diocesano dei collaboratori. A Napoli il p. Francesco Pavone (1569-1637) diede vita alla cosiddetta « Conferenza », un'associazione che si occupava della predicazione di missioni, dell'istruzione catechistica del popolo, della formazione del clero, ecc.

Uno dei più illustri missionari gesuiti del Seicento fu il p. Paolo Segneri sr (1624-1694), che nella sua lunghissima attività, protrattasi dal 1665 al 1692, sistematizzò e perfezionò la missione penitenziale già in voga tra i Gesuiti dell'Italia centro-meridionale¹⁹. Il suo metodo, detto anche della *missione centrale*, era diretto alla rigenerazione spirituale di intere diocesi²⁰. Consisteva nel dare consecutivamente delle missioni di circa una settimana in diverse località principali — distanti al massimo sei miglia le une dalle altre — nelle quali confluivano le parrocchie comprese in un raggio di tre miglia. La mattina, i

¹⁶ *Ibid.* Sulle condizioni ambientali del Mezzogiorno, favorevoli alla diffusione della missione penitenziale, cfr. G. GIORDANO, *Riti di penitenza e di propiziazione*, Benevento 1981. Cfr. anche A. DE SPIRITO, *Riti di penitenza nell'Italia meridionale. A proposito di un manoscritto del Settecento*, in *Ricerche di Storia Sociale e Religiosa*, 21-22 (1982) 359-365.

¹⁷ P. TACCHI-VENTURI, *Storia della Compagnia di Gesù in Italia*, II/II, Roma 1951, 284.

¹⁸ Sulle missioni dei Gesuiti in quest'area, cfr. S. PAOLUCCI, *Missioni dei Padri della Compagnia di Gesù nel Regno di Napoli*, Napoli 1651.

¹⁹ ORLANDI, *Missioni cit.*, 324-346. Cfr. anche *Id.*, L. A. Muratori e le missioni di P. Segneri Jr, in *Spic. Hist.*, 20 (1972) 158-165.

²⁰ *Ibid.*, 165-165; ORLANDI, *Missioni cit.*, 324-346.

missionari si recavano in tali località periferiche per invitarne le popolazioni alla missione. Nel pomeriggio queste venivano processionalmente e assistevano, insieme ai fedeli della parrocchia centrale, all'istruzione e alla predica che si tenevano all'aperto. Scesa la notte, si svolgeva la processione di penitenza, accompagnata da fervorini e dal canto di versetti appositamente composti. La comunione generale e la solenne benedizione papale mettevano fine alla missione. Questo, in rapida sintesi, il metodo segneriano, che era quindi un particolare tipo di missione penitenziale.

Si è soliti dire che in Italia la missione fu soprattutto di tipo penitenziale. Tale affermazione non corrisponde a verità, non solo per quanto si riferisce al Cinquecento — allorché le caratteristiche della missione non erano ancora ben definite —, ma neppure per il Seicento e per il Settecento²¹. In quella che viene considerata l'epoca d'oro delle missioni, i due metodi coesisterono e si influenzarono spesso reciprocamente. Anzi, dettero origine ad un terzo metodo missionario, che può considerarsi una sintesi dei due metodi sovrindicati.

Lo rilevava S. Leonardo da Porto Maurizio (1676-1751), in un documento in cui faceva il punto sulle strategie missionarie allora in voga in Italia. Si tratta della lettera scritta dal Santo il 5 aprile 1746 all'arcivescovo di Ferrara, mgr Girolamo Crispi (1667-1746) — che lo aveva invitato a predicare una missione nella sua cattedrale —, nella quale si legge:

« Due modi di Missionare osservo nella Chiesa di Dio: Il primo è dei P. P. della Compagnia [di Gesù], ed è tutto fuoco con molte processioni ed esteriorità: il secondo è dei P. P. Missionari di S. Vincenzo [de Paoli] tutto quiete, ed esclude ogni sorta di esteriorità; ambidue son fruttuosi, eppure io che giro il mondo, ho toccato con mani che il secondo modo è molto più fruttuoso che il primo », che « non dura che otto, o dieci giorni, e non più, né si dà tempo di sciogliere tutti i nodi nel Confessionale [...]. Al contrario nel secondo modo di Missionare si lavora nel Confessionale, ed ogni Missione durerà un mese, ed anche più, e si quietano le coscienze ». Tuttavia, il Santo non era rimasto interamente appagato neanche dal secondo metodo, dato che aggiungeva: « con tutto ciò io ho giudicato bene prendere una via di mezzo; mi servo dell'esteriorità de' Gesuiti, ma con moderazione, e riprovo la brevità del tempo [...]. Quindi è che le nostre Missioni nelle terre mediocri le facciamo durare almeno

²¹ Sulle critiche formulate a carico della missione penitenziale da Gesuiti — e in particolare dal p. Giovanni Vincenzo Imperiali, superiore della Provincia Veneta (1701) — cfr. ORLANDI, L. A. *Muratori* cit., 164-170. Cfr. anche C. RUSSO, *La religiosità popolare nell'età moderna: problemi e prospettive*, in AA. VV., *Problemi di storia della Chiesa nei secoli XVII-XVIII* (Atti del V Convegno dell'Associazione Italiana dei Professori di Storia della Chiesa, Bologna 3-7 IX 1979), Napoli 1982, 172.

quindici giorni, e nelle città fino a diciotto, ma poi dopo la Benedizione ci fermiamo una settimana, ed anche più e mi creda che in quei giorni si raccoglie assai più che negli altri, e vengono al pettine i nodi più impicciati [...]. Epperò dissi di sopra che il secondo modo di Missionare è più fruttuoso; perché questo fanno esattamente i P. P. Missionarj di S. Vincenzo e noi procuriamo d'imitarli »²².

La preferenza di S. Leonardo per la « via di mezzo » — che noi potremmo chiamare anche della *missione eclettica* — con ogni probabilità avrebbe trovato consenzienti molti dei maggiori missionari del tempo. Compreso S. Alfonso, la cui missione non può essere classificata né tra quelle di tipo puramente catechistico, né tra quelle del secondo tipo²³.

II. - LA MISSIONE REDENTORISTA

1. - *Missione alfonsiana o missione redentorista?*

La prima normativa missionaria della Congregazione del SS. Redentore risale al 1733, cioè ad appena un anno dalla fondazione¹. Se

²² S. LEONARDO DA PORTO MAURIZIO, *Opere complete*. IV, Venezia 1868, 556-559. Cfr. A. BUGNINI, *S. Leonardo da Porto Maurizio e i metodi di « missionare »*, in *Annali della Missione*, a. 49 (1942) 77-82; ORLANDI, *Introduzione cit.*, 14-15.

²³ *Ibid.*, 16. A questo proposito, scrive Amarante: « Non possiamo [...] affermare che Alfonso abbia creato un nuovo metodo missionario: egli ha piuttosto inserito il suo apostolato nel ritmo di quello del Regno di Napoli, arricchendolo di indovinate caratteristiche proprie. Un tipo eclettico come il suo non poteva che selezionare la parte che a lui sembrava migliore fra i tanti metodi missionari allora in auge, integrarla continuamente e apportare quelle modifiche che il suo sbizzito intuito pastorale via via gli suggeriva ». A. AMARANTE, *Dinamica pastorale di S. Alfonso nelle missioni popolari del '700*, in *Asprenas*, 19 (1972) 204. Poco dopo lo stesso autore aggiunge: « Alfonso, con la sua eccezionale personalità, intende rinverdire gli stereotipati schemi missionari, innestando sul vecchio tronco della tradizione polloni di elementi nuovi e geniali. Egli è pertanto convinto che la missione redentorista ha una fisionomia tutta propria ». *Ibid.*, 205. Riteniamo particolarmente significative le seguenti parole, scritte da un profondo conoscitore della vita e dell'opera di S. Leonardo da Porto Maurizio: « Il nostro Santo fu dunque un eclettico di prim'ordine, e nel senso migliore della parola; come ape industriosa, sapeva scegliere il meglio ovunque lo trovasse. Basti dire che, dopo aver conosciuto — in seguito alla lettura della biografia — S. Vincenzo Ferreri, O. P., lo scelse come uno dei patroni delle sue missioni; e d'allora in poi, all'inizio di ciascuna di esse, dopo il canto del *Veni Creator*, faceva seguire alle orazioni dello Spirito Santo, di S. Francesco e di S. Antonio di Padova, anche quella di S. Vincenzo Ferreri. Tutto questo rientra, del resto, in quella sua sapiente ed eroica risoluzione: 'di cercar sempre il più perfetto', per meglio conseguire la propria santificazione, la gloria di Dio e l'incremento del suo regno ». S. GORI, *Un perfetto imitatore di S. Francesco nel sec. XVIII: S. Leonardo da Porto Maurizio*, in *Studi Francescani*, 80 (1983) 358.

¹ *Epistolae Ill.mi Thomae Falcoiae ad S.P.N. Alfonsum scriptae, Analecta* 11 (1932) 239.

il documento che la conteneva è andato perduto, possediamo ancora quelli del 1744², 1747³, 1749⁴ e 1764⁵. Sicché è possibile seguire la genesi e lo sviluppo della strategia missionaria dell'Istituto. Naturalmente, un contributo fondamentale è anche quello fornito dagli scritti di S. Alfonso sull'argomento, tra cui meritano particolare menzione — oltre a varie sue lettere⁶ — i seguenti: *Riflessioni utili a' Vescovi per la pratica di ben governare le loro Chiese* (1745)⁷; *Selva di materie predicabili e istruttive* (1760)⁸; *Lettera ad un Religioso amico, ove si tratta del modo di predicare all'apostolica con semplicità evitando lo stile alto e fiorito* (1761)⁹; *Foglietto in cui brevemente si tratta di cinque punti su de' quali nelle missioni deve il predicatore avvertire il popolo di più cose necessarie al comun profitto* (1768)¹⁰; *Lettera ad un Vescovo novello, ove si tratta del gran'utile spirituale, che recano ai popoli le sante Missioni* (1771)¹¹. Tuttavia, sembrerebbe riduttivo denominare « alfonsiana » — invece che « redentorista » — la missione praticata dai membri della Congregazione, e per più di un motivo.

Anzitutto perché la prima denominazione non terrebbe nel de-

² LETTERE, I, 535-545.

³ Cfr. *Constitutio primitiva de missionibus*, in *Analecta*, 1 (1922) 171-178; 206-212; 255-263; 8 (1929) 242-249.

⁴ *Codex Regularum*, pp. 5-6; *Regola approvata da Benedetto XIV, 1749*, in *Spic. Hist.*, 16 (1968) 414-416.

⁵ *Codex Regularum*, nn. 22-106.

⁶ Cfr., ad esempio: LETTERE, I, 116-118, 135-137, 154-157, 188-190, 281; II, 244-246, 279-281, 335-338, 389-394, 645-650; III, 535-550.

⁷ *Riflessioni utili a' Vescovi per la pratica di ben governare le loro Chiese. Tratte dagli esempj de' Vescovi zelanti, ed approvate coll'esperienza...*, Napoli 1745. Cfr. DE MEULEMEESTER, I, 55-58. Delle *Riflessioni* abbiamo utilizzata l'edizione di Torino, G. Marietti, 1847 (*Opere ascetiche*, III), pp. 865-877.

⁸ *Selva di materie predicabili ed istruttive ... data alla luce dal R. P. D. Alfonso de' Liguori, Rettor Maggiore della Congregazione del Ss. Redentore, per uso de' giovani della medesima Congregazione*, 3 voll., Napoli 1760. Cfr. DE MEULEMEESTER, I, 108-111. Della *Selva* abbiamo utilizzato l'edizione di M. Stasi, Napoli 1780.

⁹ *Lettera ad un Religioso amico, ove si tratta del modo di predicare all'apostolica con semplicità evitando lo stile alto e fiorito*, Napoli 1761. Cfr. DE MEULEMEESTER, I, 116-117. Della *Lettera ad un Religioso* abbiamo utilizzato l'edizione di Torino, G. Marietti, 1847 (*Opere ascetiche*, III), pp. 337-343.

¹⁰ *Foglietto in cui brevemente si tratta di cinque punti, su de' quali, nelle Missioni, deve il predicatore avvertire il popolo di più cose necessarie al comun profitto*, s. l. 1768. Cfr. DE MEULEMEESTER, I, 141-142. Del *Foglietto* abbiamo utilizzato l'edizione di Torino, G. Marietti, 1847 (*Opere ascetiche*, III), pp. 288-326.

¹¹ *Lettera ad un Vescovo novello, ove si tratta del gran' utile spirituale, che recano ai popoli le sante Missioni*, Napoli 1771. Cfr. DE MEULEMEESTER, I, 149. Della *Lettera ad un Vescovo* abbiamo utilizzato l'edizione di Torino, G. Marietti, 1847 (*Opere ascetiche*, III), pp. 326-336.

bito conto altri apporti significativi, dati alla creazione di questo strumento pastorale. S. Alfonso non disdegna di riconoscersi tributario di « Mons. Falcoja Vescovo di Castellammare, il quale fu prima Pio Operaio (ed è stato primo Direttore della nostra Congregazione), e girò per 40 anni colle Missioni »¹². Con assoluta franchezza, all'inizio della *Selva* si dichiara anche debitore della « bell'Opera del R. Sacerdote D. Filippo de Mura, intitolata *Il Missionario istruito* (dalla quale confesso di aver presa la maggior parte di questa mia Opera) »¹³. D'altro canto, i contemporanei del Santo non negavano l'esistenza di altri contributi. Nella presentazione del suo *Direttore apostolico*, il p. Vincenzo Gagliardi, rivolgendosi al lettore, scrive:

« Questo metodo di missionare che le presento fu praticato dal P. D. Giuseppe Landi, con cui fui più anni nelle sante missioni, il quale era stato compagno dell'istesso Beato Padre Alfonso Maria nelle missioni, e questi me le fece scrivere, come anche fu praticato dal fu P. D. Francesco di Paola, celebre missionario, che in tempo dell'istesso Fondatore si poteva dire il principale predicatore della Congregazione del SS. Redentore »¹⁴.

Benché oggi sia in certi casi difficile valutare con esattezza la consistenza di tali contributi, non c'è ragione di dubitare della loro autenticità. Anche perché S. Alfonso si ritirò dall'attività missionaria relativamente presto — tra il 1751 e il 1762 partecipò a sole quattro missioni¹⁵ — e non è pensabile che il metodo utilizzato fino allora si fissasse in una struttura fossile, immutata ed immutabile. Ciò sarebbe stato in contrasto con la mentalità del Santo, che non disdegnava di avvalersi dell'esperienza altrui, ritenendo che — fatti salvi alcuni punti fondamentali, come la solidità dei contenuti e la semplicità dello stile — il metodo missionario dovesse adattarsi alle concrete circostanze di tempo e di luogo. Insomma, non qualcosa di fissato e stabilito una volta per sempre, ma in una specie di *work in progress*. Bastino a provarlo le parole con cui, nel 1785, egli commentò la notizia della partenza dall'Italia per Vienna dei primi Redentoristi:

« Mancando i Gesuiti, quei luoghi sono mezzo abbandonati. Le Missioni però sono differenti dalle nostre. Ivi giovano più, perché in mezzo

¹² *Selva*, III (*Degli Esercizj della Missione*), 155.

¹³ *Ibid.*, 2.

¹⁴ GAGLIARDI, *Direttorio* cit., 55. Cfr. Cap. IV, nota 17.

¹⁵ REY-MERMET, *Il santo* cit., 595. Nel 1760, S. Alfonso scrisse di avere un'esperienza « di 34 anni di missioni ». *Selva*, III, 2.

de' Luterani, e Calvinisti, i Catechismi, che le prediche. Prima devesi far dire il *Credo*, e poi disporsi i popoli a lasciare il peccato »¹⁶.

Un altro motivo per cui preferiamo parlare di missione « redentorista », ci è fornita dalla constatazione che fin dal Settecento l'Istituto si mostrò alieno dal monolitismo negli orientamenti apostolici. Ne sono la prova sia l'esempio siciliano, che quello transalpino.

2. - Preparazione della missione

S. Alfonso riteneva i mesi freddi i più adatti alle missioni¹⁷. La « campagna » missionaria durava un semestre, con un'interruzione di circa un mese. Iniziava ai primi di novembre e continuava fino al termine del carnevale, riprendeva verso il sabato in Albis e terminava alla fine di maggio¹⁸.

Generalmente le missioni che componevano la campagna venivano accettate dal rettore della casa di residenza dei missionari, e solo su richiesta delle autorità locali. Prima dell'inizio della campagna si dovevano ottenere dal vescovo le opportune facoltà, come quelle di assolvere nei casi riservati all'ordinario, di dispensare i voti, ecc.¹⁹.

Le missioni erano gratuite. Le spese di quelle predicate nel territorio di una diocesi in cui esisteva una casa dell'Istituto venivano sostenute da quest'ultima. Le spese delle altre missioni invece erano a carico della casa il cui rettore aveva accettate dette missioni, o della

¹⁶ A. TANNOIA, *Della vita ed istituto del venerabile Servo di Dio Alfonso Ma' Liguri...*, t. III, Napoli 1802, 148.

¹⁷ *Selva*, III, 159. Da Arienzo, il 12 VI 1776 S. Alfonso scriveva al p. De Paola, allora a Scifelli: « ora non è più tempo di far missioni, coi caldi che già sono entrati. Il faticare coi caldi in missione porta pericolo di far perdere la testa a più di un soggetto; e perduta la testa, non servirà più a niente. Onde, sempre per l'avvenire vi dico di finire le missioni a giugno, o poco appresso i principj di giugno ». LETTERE, II, 280.

¹⁸ *Codex Regularum*, n. 100.

¹⁹ *Selva*, III, 157; *Codex Regularum*, n. 117. Grande importanza, per il successo dell'attività missionaria, avevano i privilegi concessi dalla Santa Sede. Per quelli goduti dalla Congregazione del SS. Redentore, cfr. *Elenchus facultatum et gratiarum spiritualium quibus potitur Congregatio SS. Redemptoris, Monachii 1860; Documenta autentica facultatum et gratiarum spiritualium quas Congregationi SS. Redemptoris S. Sedes concessit, Ratisbonae 1903; Compendium privilegiorum Congregationis SS. Redemptoris, Romae 1941; J. PEJŠKA, Jus sacrum C.SS.R., Brunae 1910. I privilegi concessi ai Redentoristi vennero comunicati anche ad altri missionari. Cfr. *Manuale facultatum, privilegiorum et indulgentiarum pro sodalibus presbiteris Trium Congregationum Sanctarum Missionum quae Neapoli sunt erectae, Neapoli 1858.**

cassa comune se l'accettazione era stata del rettore maggiore (o superiore generale)²⁰. L'esclusione assoluta di qualsiasi compenso delle loro fatiche, praticata dai Redentoristi, costituiva una testimonianza di disinteresse rivolta a un mondo fin troppo incline a criticare l'avidità del clero. Tuttavia era consentito di ricevere qualche regalo in natura, come legna per il fuoco od olio per i candelieri, o come qualche prestito di suppellettili (letti) o utensili (specialmente per la cucina)²¹.

3. - *Durata della missione*

La durata della missione non doveva essere stabilita aprioristicamente, ma fissata in base alle concrete esigenze spirituali della popolazione alla quale si indirizzava. Scriveva S. Alfonso:

« Dee in somma il Superiore far sì che la missione si stenda, sino che prudentemente può giudicare, che la gente del paese sia giunta tutta a confessarsi »²².

Ordinariamente, la sua durata era di dodici giorni:

« Ne' primi otto giorni si faranno le prediche di Materie, e de' Novissimi; ne' tre giorni susseguenti si farà l'Esercizio Divoto, e nell'ultimo giorno si farà la Benedizione »²³.

Nei paesi piccoli potevano bastare dieci giorni (sette per le « Prediche forti », e l'ultimo per la Benedizione papale). Invece nelle città e nei paesi superiori ai 4.000 abitanti la durata poteva raggiungere i 18, i 24 ed anche i 36 giorni²⁴. Quando la chiesa principale non era sufficiente a contenere tutti i fedeli, si facevano mis-

²⁰ *Codex Regularum*, n. 117.

²¹ *Ibid.*, n. 45. S. Alfonso vietava ai suoi missionari di cibarsi « di polli, o di uccelli, o di pesci regalati, o di pasticci, o pizze dolci, o d'altre cose dolci ». *Selva*, III, 161. Ed ecco la ragione: « Circa le qualità de' cibi, avvertasi che nelle missioni non vi è cosa che tanto edifichi i popoli, quanto la mortificazione, e frugalità de' cibi; ed all'incontro non v'è cosa che dà più scandalo, che del vedere i missionarj bentrattarsi nel mangiare. Quando si fa la missione, le genti sopra tutto attendono ad informarsi, che cosa mangiano i missionarj. Ed in alcuni paesi, ne' quali da molti anni vi era stata la missione, abbiamo trovate persone che raccontavano con iscandalo, che gli altri missionarj si erano bentrattati con cibarsi di polli, di frutti scelti, con vini forestieri e cose simili ». *Ibid.*, 160.

²² *Ibid.*, 158.

²³ *Ibid.*, 157.

²⁴ *Ibid.*, 158. Le Costituzioni del 1764 rivolgevano la seguente raccomandazione al superiore della missione: « stia attento a non precipitar le Missioni per solleccitu-

sioni anche in altre chiese dello stesso luogo. Ecco il modo di procedere suggerito da S. Alfonso:

« Prima comincerà la missione nella chiesa principale, la quale durerà almeno per 15 giorni. Dentro poi la stessa missione, dopo otto, o dieci giorni si darà principio in qualche giorno di festa alle missioni piccole, le quali dureranno per lo spazio di dodici altri giorni in circa. E colla esperienza si è veduto che queste missioncine sono forse riuscite più utili delle grandi »²⁵.

4. - I missionari

I Redentoristi davano molta importanza non solo alla preparazione spirituale, ma anche a quella culturale dei futuri missionari: « studieranno con impegno e si logoreranno su i libri per rendersi appieno capaci »²⁶. Lo stesso Fondatore si era preoccupato di dare ai giovani dell'Istituto una formazione adeguata alla loro vocazione apostolica. Essere missionari presupponeva di essere bravi predicatori e confessori, cioè buoni teologi e moralisti. Per i suoi figli, anzitutto, il Santo aveva composto alcune delle sue opere più significative, a cominciare dalla *Theologia moralis*.

Terminato il corso teologico, normalmente il giovane redentorista doveva attendere i trent'anni prima di venire impiegato nelle missioni²⁷. Ma l'età era solo uno dei requisiti. Le Costituzioni del 1764 enumeravano ben altre doti, come indispensabili per un « perfetto operaio ». Ecco:

« Prudenza, discrezione, vero zelo, carità, mansuetudine, povertà, ed uno spirito di mortificazione forte e grande, e di amore al patire, invisibile compagno del missionario e della vita apostolica »²⁸.

Perciò, quanti erano di poca edificazione o di scarse capacità intellettuali venivano trattenuti a casa, e destinati a compiti meno impegnativi²⁹.

dine di farne assai. Le Missioni de' luoggetti, le farà durare almeno dieci in dodici giorni, e quelle de' paesi grandi a proporzione del bisogno; né darà fine alla Missione, se prima non sarà soddisfatto tutto il popolo, e quietate le coscienze per mezzo delle confessioni ». *Codex Regularum*, n. 52.

²⁵ *Selva*, III, 154-155.

²⁶ *Codex Regularum*, n. 29.

²⁷ *Codex Regularum*, n. 568.

²⁸ *Ibid.*

²⁹ *Ibid.*, nn. 569-570.

La decisione di immettere un confratello nell'apostolato missionario spettava al rettore maggiore, che doveva accertarsi che l'aspirante fosse spiritualmente maturo ed avesse steso ed imparato le prediche³⁰. Tale verifica aveva luogo al termine del « secondo noviziato », un semestre di più intensa preparazione sotto la guida di un esperto prefetto³¹.

D'ora in poi, ogni anno in settembre o in ottobre — cioè poco prima dell'inizio della campagna — il missionario avrebbe affilato le sue armi spirituali con dieci giorni di ritiro, a tu per tu con Dio³². Al termine della campagna, gli venivano concessi « tre giorni di sollievo corporale, e due di sollievo spirituale », per ritemperare le forze sottoposte ad inevitabile logorio³³.

I mesi in cui l'attività missionaria restava sospesa venivano dedicati alla preghiera e allo studio. L'uno e l'altra erano facilitati dall'orario giornaliero e da una fitta serie di riunioni della comunità. Riguardo a queste ultime, ci limiteremo ad enumerare le più importanti: domenica pomeriggio, « accademia delle missioni »³⁴; lunedì, « accademia delle rubriche »³⁵; martedì, « caso di coscienza, o punto dommatico o scritturale »³⁶; una volta al mese, caso ascetico³⁷. Si trattava di un continuo esercizio, che manteneva il missionario allenato, e gli consentiva di affrontare con sicurezza le più svariate situazioni.

Ma se ciò contribuiva ad assicurargli un elevato grado di professionalità, la vera forza propulsiva del missionario era costituita da una specie di « mistica dell'apostolato »³⁸. Egli era convinto di essere destinato al ministero più nobile, dato che era quello stesso praticato da Gesù. Nelle Costituzioni del 1764 si legge in proposito:

« All'adempimento di questa idea sublimissima sono chiamati i soggetti del nostro Istituto, come coadiutori di Gesù Cristo, e suoi interessati nel grande affare della comune redenzione [...]. Il loro cibo non sarà

³⁰ *Ibid.*, n. 23.

³¹ *Ibid.*, n. 991.

³² *Ibid.*, n. 415.

³³ *Ibid.*, nn. 101-102.

³⁴ *Ibid.*, 469.

³⁵ *Ibid.*, nn. 380, 475-478.

³⁶ *Ibid.*, nn. 471-472.

³⁷ *Ibid.*, nn. 473-474.

³⁸ ORLANDI, *Introduzione* cit., 51-52.

che la gloria di Dio e la salute delle anime. Questo è il fine del missionario, e questo fu il fine che fece discendere dal cielo in terra il Figlio di Dio. Per conseguir questo, non fuggiranno incontri, non paventeranno pericoli, non faranno conto d'angustie; la fame, il freddo, la sete, il dolore, ed ogni qualunque pena o fatica, fin'anche la morte si dovrà da loro stimar per niente, purché si salvi un'anima, o s'allontani dal peccato »³⁹.

Alla purità d'intenzione si doveva unire una somma fiducia in Dio:

« Senza di questa l'operaio non è che morto, debole e fiacco, anzi affatto inutile per il suo ministero. Un missionario senza confidenza [in Dio] è come un soldato senza scudo »⁴⁰.

Dopo essersi impegnati con tutte le forze nell'apostolato, poteva capitare di venir ricambiati con umiliazione e disprezzo. Era questo il momento di ricordare il monito di S. Alfonso agli araldi del vangelo:

« Aspettino (bello avvertimento è questo) per paga di tutte le loro fatiche e patimenti, disprezzi, maldicenze e ingratitudine degli uomini, essendo questa la paga che corre, a chi fatica per la sola Gloria di Dio »⁴¹.

Passando a trattare dell'aspetto organizzativo della missione, va ribadito che il numero dei missionari doveva essere proporzionato all'impegno che in un determinato luogo essa comportava.

L'organico-tipo di una missione prevedeva i seguenti ruoli — fissati dalle Costituzioni del 1764 — che evidentemente potevano essere esercitati da un numero ridotto di individui, nel caso di missioni piccole.

a. *Il superiore*. Nominato dal rettore della casa che aveva accettato la missione, il superiore della missione era il primo responsabile dello svolgimento della medesima. A ragione S. Alfonso, che era figlio di un ufficiale di marina, ammoniva:

« Una nave che è guidata da diversi piloti, non può aver mai che un viaggio assai infelice »⁴². Tra i compiti del superiore figurava quello di

³⁹ *Codex Regularum*, n. 26.

⁴⁰ *Ibid.*, n. 26.

⁴¹ *Selva*, III, 159. Cfr. GAGLIARDI, *Direttorio* cit., 51. Nelle Costituzioni del 1764 si legge: « Il foriero de' missionarj non è che l'umiliazione ed il disprezzo. Con questo spirito usciranno di casa, e con questo dovranno ritirarsi. Quindi s'umilieranno con tutti, e non si stimeranno che la feccia del mondo. Talenti, natali, meriti, gradi, tutto deve porsi da parte; quegli sarà il più cospicuo tra gli altri, che più degli altri saprà umiliarsi, e confondersi nel suo niente ». *Codex Regularum*, n. 34.

⁴² *Selva*, III, 163.

destinare i missionari ai vari ruoli, e vigilare che non si introducessero abusi, « così in ordine al sistema delle Missioni ed esercizj di esse, come al vivere de' soggetti, e loro portamenti »⁴³.

A tale scopo era previsto che potesse avvalersi della collaborazione di un « ispettore segreto », da lui scelto, per controllare il comportamento dei missionari. Al termine della campagna doveva stilare una relazione in merito, da presentare ai superiori⁴⁴.

Il superiore della missione doveva mostrarsi comprensivo coi deboli e gli infermi, ma spronare al lavoro i robusti e i sani. Rappresentando Gesù Cristo, gli si chiedeva di sforzarsi di « avere il suo spirito e le sue virtù ». Perciò doveva

« edificare colla sua condotta i suoi confratelli, non prendendosi esenzione veruna, ma facendosi tutto a tutti, ed amando la fatica e l'incomodo, e sfuggendo a tutto potere ogn'ombra di distinzione nel cibo, letto, cavalcature ed altro, affinché sia a tutti d'esempio colla sua mortificazione »⁴⁵.

b. *Il prefetto di chiesa*. Suo compito era la direzione « tecnica » della missione, avendo cura che ogni cosa si facesse a suo tempo e nel modo dovuto. Appena giunto sul luogo della missione, faceva erigere il palco⁴⁶ per l'istruzione e la predica grande — accanto al quale veniva collocata la statua della Madonna —, quindi approntava le sacre suppellettili necessarie nel corso della missione; cercava i chierici per il servizio dell'altare, ecc.⁴⁷.

c. *Il predicatore della predica grande*: Il suo era un ruolo fondamentale, di grande prestigio. Perciò si prestava a solleticare la vanità di chi lo esercitava. Scriveva S. Alfonso:

« Il predicatore è onorato da tutti, è chiamato uomo santo, bravo missionario, chi gli bacia le mani, chi le vesti, chi si raccomanda alle sue orazioni »⁴⁸.

Perciò il predicatore doveva rettificare l'intenzione, proponendosi come unico scopo « di predicare Cristo crocifisso, e non già se

⁴³ *Codex Regularum*, n. 51.

⁴⁴ *Ibid.*, nn. 86, 575.

⁴⁵ *Ibid.*, n. 54.

⁴⁶ *Selva*, III, 127-128; GAGLIARDI, *Direttorio* cit., 62 e *passim*.

⁴⁷ *Selva*, III, 163; *Codex Regularum*, n. 82.

⁴⁸ *Selva*, III, 164.

stesso; di convertire anime a Dio, e non già d'acquistare onori ed applausi »⁴⁹. Doveva predicare all'« apostolica », con stile familiare e semplice:

« Le prediche siano forti e bene studiate, ma non ligate e con belli periodi, in maniera che vi sia in esse sostanza e nerbo, non già frondi e parole, e sia suo impegno, anzi fine nelle prediche, di dar sempre soddisfazione non meno a' dotti che agl'ignoranti. Se il popolo non si pasce che per metà, la Missione non serve a niente, e si defrauda il suo fine »⁵⁰.

Proprio per l'ascendente che esercitava, si raccomandava al predicatore di « edificare con la sua condotta, sfuggendo la singolarità ed odiando la delicatezza »⁵¹.

Il predicatore della predica grande doveva possedere una grande professionalità, non solo per istruire gli ignoranti, ma anche per commuovere ed atterrire i peccatori con la sua oratoria infuocata, ed indurli alla conversione. Scopi perseguiti anche col ricorso ad artifici scenici, che esigevano una consumata perizia in chi li metteva in opera, se voleva evitare il rischio di suscitare ilarità anziché compunzione⁵².

d. *Il catechista del popolo, o istruttore.* Anche al catechista del popolo (o istruttore) erano richieste capacità non comuni, dato che doveva destreggiarsi tra la necessità di offrire un nutrimento sostanzioso al suo famelico uditorio, e il pericolo di stancarlo con un linguaggio teologico arido ed eccessivamente tecnico. Perciò doveva cattivarsene l'attenzione con l'abilità nell'alternare all'insegnamento dottrinale la narrazione di « esempi », particolarmente atti a colpire la mente dei semplici⁵³.

S. Alfonso scriveva a proposito dell'istruttore:

« Dee essere molto dotto, e molto sperimentato nel sentire le confessioni, per saper palesare gl'inganni e i nascondigli delle coscienze, affin di applicarvi poi i rimedj opportuni »⁵⁴.

⁴⁹ *Codex Regularum*, n. 61. Sullo stile « apostolico » della predicazione inculcato da S. Alfonso, cfr. *Lettera ad un Vescovo* cit., 328; V. Ricci, *Per una lettura degli interventi di S. Alfonso sulla predicazione apostolica*, in *Spic. Hist.*, 20 (1972) 54-70.

⁵⁰ *Codex Regularum*, n. 61.

⁵¹ *Ibid.*, n. 68.

⁵² Cfr. *infra*, n. 7, b. Cfr. anche la circolare del p. Giuseppe Lordi del 26 X 1854. *Documenta miscellanea*, 417.

⁵³ Le Costituzioni del 1764 prescrivevano al catechista: « Sfugga affatto le buffonerie ed i racconti ridicoli; solo permettesi qualche piccola cosa, a fine di conciliarsi l'attenzione degli uditori ». *Codex Regularum*, n. 69.

⁵⁴ *Selva*, III, 57.

Non deve quindi sorprendere la seguente affermazione: « il frutto della Missione dipende in buona parte dallo zelo e spirito del catechista »⁵⁵.

e. *Il catechista dei fanciulli*. S. Alfonso assegnava tale compito a un chierico⁵⁶, al quale dava i seguenti suggerimenti:

« Il modo di spiegare la Dottrina ha da essere tutto familiare e popolare, adattato all'intelligenza de' fanciulli, e di quei rozzi adulti, che spesso concorrono a sentire ».

Alla spiegazione di un mistero, di un precetto o di un sacramento, doveva sempre seguire quella di una moralità. Ma avvertiva ancora il Santo:

« queste moralità hanno da essere brevi, altrimenti non saranno istruzioni, ma prediche, siccome malamente fanno taluni, che tutti gli esercizi li riducono a prediche »⁵⁷.

Il catechista doveva badare a non lasciarsi prendere la mano dai fanciulli, ma imporre la sua autorità senza il ricorso a punizioni corporali. Doveva anche astenersi da ogni eccesso verbale:

« Avverta a non dire ingiurie a chi non risponde a proposito, né incolpare di trascuraggine i Preti del paese; dia più presto la colpa a' figliuoli, perché non vengono alla Dottrina »⁵⁸.

Le Costituzioni del 1764 ribadivano l'importanza del ruolo del catechista dei fanciulli:

« Questo impiego quanto è di poco conto agli occhi degli uomini, tanto per lo contrario è grande e di sommo pregio presso gli occhi di Dio ».

Fanciulli e fanciulle ricevevano l'istruzione catechistica separatamente, e il catechista di queste doveva sempre essere un sacerdote⁵⁹.

⁵⁵ *Codex Regularum*, n. 69.

⁵⁶ *Selva*, III, 161.

⁵⁷ *Ibid.*, 47.

⁵⁸ *Ibid.*, 48.

⁵⁹ *Codex Regularum*, nn. 71-72.

f. *Il predicatore degli esercizi al clero.* Il missionario destinato a dare gli esercizi al clero andava scelto fra quelli più preparati, spiritualmente ed intellettualmente. Doveva badare a cattivarsi l'amore degli uditori, evitando di inveire e mostrandosi rispettoso, « forte nell'argomento delle prediche, ma non aspro ». Di una cosa poteva essere certo:

« Guadagnato l'animo de' preti, s'indurranno a confessarsi da lui, o da altro padre, altrimenti sdegnati, non si confesseranno che a' soliti confessori, senza niun profitto ».

Particolare attenzione meritava la sistemazione del locale in cui si davano gli esercizi al clero: doveva essere un « luogo oscuro, con porte e finestre chiuse », con una statua o un'immagine della Madonna accanto al predicatore, oltre al crocifisso tra due lumi ⁶⁰.

Nei luoghi in cui esisteva il seminario, si doveva destinare un missionario a tenervi gli esercizi. Perché, diceva S. Alfonso, « i Seminaristi dal sentire gli Esercizj de' Preti poco profitto ne ricavano » ⁶¹.

g. *Il predicatore degli esercizi alle monache.* Se nel luogo della missione esistevano dei monasteri femminili, il superiore destinava dei predicatori per tenervi gli esercizi, ma solo se espressamente richiesto dalle interessate ⁶². I missionari prescelti per tale compito dovevano offrire particolari garanzie morali ed essere di età « matura », cioè non inferiore ai 35 anni, o, in caso di necessità, ai 33 anni. Per esercitare per la prima volta « questo geloso impiego », si richiedeva l'autorizzazione del rettore maggiore ⁶³. Somma prudenza i predicatori degli esercizi alle monache dovevano usare, sia nel parlare che nel trattare con loro nel confessionale, evitando « ogni attacco, e futura corrispondenza ». Insomma, si doveva fare in modo che le religiose restassero « edificate e santificate, e nell'istesso tempo devote, non già del confessore, ma del Crocifisso » ⁶⁴. Raccomandazione tutt'altro che superflua, come ben sa chi ha pratica di archivi ecclesiastici, e in particolare di quelli dell'Inquisizione.

⁶⁰ *Ibid.*, nn. 75-76. Cfr. anche LETTERE, III, 546-550.

⁶¹ *Selva*, III, 161-162. Cfr. GAGLIARDI, *Direttorio* cit., 198. Cfr. anche A. DE SPIRITO, *La formazione del clero meridionale nelle regole dei primi seminari*, in AA. VV., *Studi di storia sociale e religiosa. Scritti in onore di G. De Rosa*, Napoli 1980, 894-923; A. SAMPERS, *Tre testi di S. Alfonso de Liguori sul buon ordinamento dei seminari, scritti negli anni 1745, 1756 e 1762*, in *Spic. Hist.*, 27 (1979) 14-63.

⁶² *Selva*, III 162.

⁶³ *Codex Regularum*, n. 77

⁶⁴ *Ibid.*

h. *Il predicatore degli esercizi ai galantuomini.* S. Alfonso prescriveva che i galantuomini avessero un corso di esercizi spirituali a parte, in qualche oratorio o cappella:

« Questi esercizi riescono di sommo profitto per le persone colte del paese, poiché in certi luoghi i galantuomini poco concorrono alle missioni, ma in questi esercizi che si fanno a posta per essi, ordinariamente tutti sogliono concorrervi, e parlandosi ivi familiarmente, *et ad cor*, molti si danno a Dio; e 'l loro buon esempio porterà poi seco la riforma di tutto il paese »⁶⁵.

Anche a tale compito doveva essere destinato un missionario « di senno e d'età matura »⁶⁶. Proprio per l'influsso che esercitavano nella società, si doveva evitare di sfuggire i galantuomini « o altre persone di conto », che desiderassero confessarsi, a motivo degli intrighi della loro coscienza. In proposito, i missionari dovevano tener presente questa massima:

« Ognuno tirerà alla sua rete, senza cederla ad altri, quella preda, che il Signore gli manderà »⁶⁷.

i. *Il predicatore degli esercizi ai carcerati e ad altri ceti.* Nei luoghi in cui esisteva un carcere, il superiore destinava un missionario a tenervi gli esercizi ai detenuti⁶⁸. Al termine, in occasione della comunione generale, procurava loro un pranzo festivo, ricorrendo alla generosità di qualche benefattore⁶⁹.

Il *Direttorio* del Gagliardi — il quale riflette un tipo di società più articolato di quello dei decenni precedenti — prevedeva corsi di esercizi spirituali anche per altri gruppi. Per esempio, per gli artigiani, i collegiali, i membri di confraternite, i contadini, le maritate, gli ordinandi, i religiosi, le signore, i signori e le zitelle⁷⁰.

l. *Il prefetto delle paci.* Anche se tutti i missionari si consideravano come « ambasciatori di pace »⁷¹, il superiore affidava ad uno di loro — il prefetto delle paci — il compito specifico di informarsi

⁶⁵ Selva, III, 162.

⁶⁶ *Codex Regularum*, n. 78.

⁶⁷ *Ibid.*, n. 59.

⁶⁸ Selva, III, 162.

⁶⁹ GAGLIARDI, *Direttorio* cit., 181, 185.

⁷⁰ *Ibid.*, *passim*.

⁷¹ *Ibid.*, 90.

sugli eventuali dissidi ed inimicizie esistenti in paese, e « di adoperarsi per le paci e per le remissioni »⁷². Le Costituzioni del 1764 raccomandavano di assegnare tale compito ad un missionario, « quanto manierofo, altrettanto sodo e capace e pieno dello spirito di Dio ». Dopo avere assunto le necessarie informazioni ed essersi raccomandato vivamente a Dio, avrebbe cercato di sistemare le cose. Poteva anche avvalersi della mediazione di qualche persona di riguardo⁷³.

Nei casi di « inimicizie contratte per ragion d'onore o di sangue sparso », prima di fare incontrare l'offensore e l'offeso occorreva cercare di indurre quest'ultimo ad un sincero perdono (prospettandogli il vantaggio per l'anima sua, la gloria di Dio, l'edificazione del prossimo, ecc.): « se non vede l'animo più che sinceramente disposto, non azzardi la riconciliazione, stanti le funeste conseguenze che ne potrebbero susseguire »⁷⁴.

Il prefetto delle paci aveva anche il compito di adoperarsi in favore del matrimonio delle persone che avevano già contratto gli sponsali, ma che non si risolvevano a compiere il successivo e definitivo passo⁷⁵.

Il *Direttorio* del Gagliardi — dal quale apprendiamo che vi erano anche « paci ed interessi da accomodarsi in casa »⁷⁶ — ci informa sulle modalità da seguire per « far fare la pace », durante le rispettive comunioni generali, alle maritate, agli uomini, agli artigiani ed ai galantuomini »⁷⁷.

Questo aspetto sociale della missione — che spesso rappresentava un mezzo di pacificazione più efficace di quelli a disposizione dei poteri costituiti — aiuta a farci comprendere il favore che essa incontrò, in certi ambienti e in determinati periodi storici, presso le pubbliche autorità⁷⁸.

m. *I confessori*. A detta di S. Alfonso, il « prender le confessioni è nelle missioni l'impegno di meno splendore, ma di maggior peso, e di maggior gloria di Dio »⁷⁹. Insomma, un ministero la cui impor-

⁷² Selva, III, 163.

⁷³ *Codex Regularum*, n. 79.

⁷⁴ *Ibid.*, n. 80; Selva, III, 124, 158.

⁷⁵ *Codex Regularum*, n. 81.

⁷⁶ GAGLIARDI, *Direttorio* cit., 116.

⁷⁷ *Ibid.*, 151, 155, 158, 169, 177-178.

⁷⁸ GAGLIARDI, *Direttorio* cit., *passim*.

⁷⁹ Nel corso della missione, talora accadeva di doversi occupare di restitu-

tanza era inversamente proporzionale alla sua apparente modestia.

Chi organizzava la missione doveva procurare che il numero dei missionari fosse tale da poter soddisfare le esigenze dei fedeli, senza ricorrere all'aiuto del clero del luogo. Ed ecco il motivo: uno dei principali risultati della missione, specialmente in ambiente rurale, era quello di rimediare alle confessioni sacrileghe. Infatti, capitava che i penitenti provassero ripugnanza a manifestare le loro « miserie » a confessori che conoscevano, e coi quali trattavano ogni giorno. Se non si dava loro la possibilità di confidarsi con confessori estranei, la missione rischiava di essere più dannosa che utile:

« Perché nelle prediche di missione si muovono le coscienze, e dove prima stavano quiete ed in buona fede, nel sentire poi le istruzioni e le prediche, entrano in mille dubbj. Or quando poi quell'anime non hanno il comodo di palesare i loro scrupoli (che apportano rossore) a' confessori forestieri, avranno elle ripugnanza di manifestarli ai paesani, e così poste in mala fede per que' dubbi sopravvenuti, faranno confessioni sacrileghe »⁸⁰.

Per tale motivo i missionari dovevano provvedere da soli a confessare tutti i penitenti, trattenendosi in chiesa a loro disposizione per l'intera mattinata⁸¹. Qualcuno di loro andava a confessare gli infermi, che non potevano recarsi in chiesa.

Nel confessare, si dovevano evitare i favoritismi:

« Il far passare prima a confessarsi il galantuomo o la gentildonna, e poi la poverella s'avrà sempre per iscandalo in Congregazione ».

zioni. Da ex avvocato, S. Alfonso raccomandava ai missionari: « I confessori non s'ingeriscano senza necessità a far restituzioni de' penitenti in propria mano; ed in caso che l'Penitente non voglia confidarsi con altri, si attenda almeno ad esiger la ricevuta da colui a cui restituisce ». *Selva*, III, 164. Cfr. anche *infra*, n. 9 b.

⁸⁰ *Selva*, III, 155. Non mancano autori che si dichiarano perplessi circa l'utilità della confessione fatta ai missionari, per indurre i fedeli ad una retta prassi penitenziale. Scrive ad esempio Dompnier, a proposito delle missioni francesi del Seicento: « Les missions qui mobilisent jésuites, capucins et congrégations de prêtres séculiers visent à conduire les fidèles à la conversion qui se manifeste par la confession générale. C'est une des activités essentielles du missionnaire, étranger à la paroisse, que d'amener les fidèles au confessionnal. Ils y viennent tous, mais le succès même des missions peut être considéré comme ambigu par rapport à la pratique de la confession annuelle. La dramatisation de la mission et l'aura de sainteté qui entoure les missionnaires risquent de faire de la confession un acte tout à fait exceptionnel et ne contribuent guère à la faire entrer dans la pratique ordinaire des fidèles. La Réforme catholique n'aurait donc finalement qu'une portée limitée en ce domaine ». B. DOMPNIER, *Missions et confession au XVII^e siècle*, in AA. VV., *Pratiques de la confession des Pères du désert à Vatican II. Quinze études d'histoire*, Paris 1983, 201.

⁸¹ *Codex Regularum*, n. 60.

L'unica eccezione era per il clero, o per qualche altra persona di riguardo; ma solo « quando una prudente necessità, e non già l'umano rispetto, a ciò ci obbligasse »⁸².

Tra i Redentoristi, alla confessione delle donne si veniva ammessi solo dopo i trent'anni, e a quella delle monache — « come cosa che ricerca speciale considerazione ed esame » — normalmente dopo i trentacinque anni⁸³.

n. *L'economista*. Il padre economista aveva « pensiero della casa, del vitto, de' letti, delle cavalcature, e di tutte le spese » richieste dalla missione⁸⁴. Doveva agire in stretto accordo col superiore, e dipendere in tutto dalle sue direttive⁸⁵.

o. *Fratello coadiutore*. Il fratello coadiutore che accompagnava i missionari, si occupava dell'alloggio e della preparazione dei pasti. Gli era proibito questuare, o ricevere cibarie in dono⁸⁶. All'espletamento delle sue modeste mansioni di carattere logistico, univa talora quello di piccoli ruoli nell'ambito della missione stessa, come il catechismo ai fanciulli, ecc. In ciò si era distinto il più illustre fratello redentorista, S. Gerardo Maiella (1726-1755).

5. - Apertura della missione

Per l'apertura della missione era preferibile scegliere un giorno festivo o pre-festivo⁸⁷. Anticipatamente avvertiti, clero, maggiori e popolo si recavano ad accogliere i missionari alla porta della città o all'ingresso del paese. Qui il superiore della missione riceveva il crocefisso dalle mani del parroco. Quindi si raggiungeva processionalmente la chiesa, dove il superiore o altro missionario da lui designato teneva il discorso di apertura. Al termine, i missionari si recavano all'abitazione approntata per loro dalle autorità. Dovevano raccogliersi tutti sotto lo stesso tetto — evitando di sparpagliarsi in varie case, sia per l'alloggio che per il vitto — e cercare di coltivare, nei lunghi mesi della campagna missionaria, quel clima di raccogli-

⁸² *Ibid.*, n. 56.

⁸³ *Ibid.*, nn. 572-573.

⁸⁴ *Selva*, III, 162.

⁸⁵ *Codex Regularum*, n. 84.

⁸⁶ *Ibid.*, n. 85.

⁸⁷ *Ibid.*, nn. 118-123.

mento e di preghiera che fosse conciliabile con la loro intensa attività apostolica⁸⁸.

Il giorno successivo all'apertura, il superiore — o un suo delegato — si recava ad ossequiare le autorità locali, ed a chiederne l'aiuto per il buon esito della missione⁸⁹.

6. - *Orario giornaliero della missione*⁹⁰

La sveglia era fissata alle 5.30, e alle 6 i missionari si recavano in chiesa per mezz'ora di meditazione personale⁹¹. Quindi si applicavano alle confessioni fino a mezzogiorno, tolto il tempo necessario per la celebrazione della messa e per un breve ringraziamento. A mezzogiorno rientravano a casa per il pranzo, durante il quale leggevano a turno un libro spirituale. Alle 14.30 tornavano in chiesa, trattenendosi fino alle 20.30, cioè fino all'ora di cena. Dopo cena restavano in casa, a disposizione di eventuali penitenti. La giornata si concludeva alle 22, con l'esame di coscienza e le ultime preghiere. Alle 22.30 cominciava il riposo, che durava sette ore⁹².

7. *Svolgimento della missione*

Lo svolgimento della missione teneva conto della maggiore o minore lunghezza della medesima, a sua volta determinata dal numero dei fedeli e dalle condizioni spirituali in cui si trovavano. In ogni missione però vi era un palinsesto o canovaccio, che ne costituiva l'intelaiatura.

a. *L'« esercizio grande » (rosario, istruzione e predica grande)*. La parte più rilevante della giornata missionaria era quella pomeridiana. In essa si svolgeva il cosiddetto « esercizio grande », costituito da rosario, istruzione e predica grande.

⁸⁸ *Selva*, III, 159.

⁸⁹ *Codex Regularum*, n. 124.

⁹⁰ *Selva*, III, 159-161; *Codex Regularum*, nn. 87-99; GAGLIARDI, *Direttorio* cit., 50n, 60, 65, 71-72, 75, 78, 119.

⁹¹ Le Costituzioni del 1764 prescrivevano: « Nel tempo della Missione ci sarà sempre indispensabilmente una mezz'ora d'orazione in comune la mattina, essendo tempo d'inverno, e dopo pranzo il giorno, essendo tempo di primavera, a cagione della brevità della notte e del poco tempo che si ha la mattina ». *Codex Regularum*, n. 87.

⁹² *Selva*, III, 159. In missione, il tempo riservato al sonno era della stessa durata che in casa: « Fra giorno e notte avranno i soggetti ore otto di sonno, cioè

Rosario. Alle 14.30 iniziava la recita (o il canto) del rosario — ogni decade era preceduta da una breve spiegazione del relativo mistero, fatta da un missionario — ed aveva un duplice scopo: insegnare ai fedeli questa importante preghiera mariana, e tenerli occupati e raccolti in attesa che l'uditorio fosse al completo. Particolare interessante: il rosario veniva recitato in lingua volgare, non in latino⁹³.

Istruzione. Alle 15 seguiva, sempre in chiesa, il catechismo grande o istruzione al popolo. Contemporaneamente, in altra chiesa o locale idoneo, aveva luogo il catechismo piccolo o dottrina per i fanciulli.

A proposito dell'istruzione, S. Alfonso scriveva: « Il Catechismo Grande; o sia l'Istruzione al popolo, è uno degli esercizi più importanti della missione »⁹⁴. Dopo tre quarti d'ora, il missionario incaricato dell'istruzione concludeva il suo dire con la recita degli « atti cristiani » (atti di fede, speranza, carità, amore, dolore e proposito)⁹⁵. Seguiva il canto di una canzoncina sacra, preferibilmente una delle tante composte da S. Alfonso⁹⁶.

Predica grande. Quindi aveva inizio la predica grande, punto culminante della giornata missionaria. A quello che considerava « l'esercizio più importante della missione », S. Alfonso dedicò ben 40 pagine della sua *Selva*⁹⁷.

Il predicatore saliva sul palco non appena ne era sceso l'istruttore, senza lasciare intervalli di tempo che avrebbero potuto indurre parte dei fedeli ad uscire di chiesa. Il suo comportamento seguiva un copione definito in tutti i particolari, e studiato apposta per attirare l'attenzione dell'uditorio. Come, del resto, l'abbigliamento. Fatta la genuflessione al SS. Sacramento e l'inchino ai fedeli, si sedeva e si poneva in capo la berretta. Era senza cotta e senza stola, ed aveva deposto la zimarra ai piedi della scala del palco. Dopo qualche istante, si inginocchiava e recitava tre *Gloria Patri* e un'*Ave*, seguiti dalla giaculatoria *Sia lodato*, ecc. Poi si sedeva di nuovo, ricordando all'udi-

sette la notte ed una il giorno in tempo d'inverno. Dal primo di maggio per tutto settembre ne avranno sei e mezza la notte ed una e mezza il giorno». *Codex Regulorum*, n. 443. Cfr. anche n. 98.

⁹³ *Ibid.*, n. 126.

⁹⁴ *Selva*, III, 57-58.

⁹⁵ *Ibid.*, 70, 111, 114-115; GAGLIARDI, *Direttorio* cit., 46.

⁹⁶ DE MEULEMEESTER, I, 50-53.

⁹⁷ *Selva*, III, 71-111.

torio la necessità della conversione per conseguire la salvezza eterna. Raccomandava anche di sostituire il canto di canzoni profane con quello di canzoncine sacre. Una di queste, facile e breve, la insegnava egli stesso ai presenti. Quindi recitava gli « atti piccioli » — cioè « un metodo di vita cristiana » — avendo l'avvertenza di usare sempre le stesse frasi, per facilitarne l'apprendimento ai fedeli⁹⁸. Terminati questi preamboli, il predicatore si alzava, faceva il segno della croce e diceva: « Vi prego a sentirmi, e badate che non vi predico io, ma Gesù Cristo. Perciò, attenti »⁹⁹.

La predica grande durava circa un'ora e un quarto. I primi quindici minuti erano dedicati al proemio, che proponeva l'argomento della predica e i punti in cui veniva suddiviso. A detta di S. Alfonso, questi dovevano essere pochi, e compendati in poche frasi:

« La regola poi de' punti è, che sieno brevi, ridotti quanto si può in poche parole, e sieno pochi, che non passino il numero di due, o al più di tre. E' errore poi il suddividere i punti in altri punti. All'incontro non è errore il restringere la predica al solo assunto della proposizione particolare, senza far divisione di punti, v. gr.: Chi s'abusa della Divina Misericordia, resterà dalla Divina Misericordia abbandonato »¹⁰⁰.

Concluso il proemio con l'invocazione di Gesù Sacramentato e della Madonna, il predicatore dedicava tre quarti d'ora alla predica vera e propria e all'epilogo. Un altro quarto d'ora — che talvolta poteva giungere a mezz'ora — era riservato alla perorazione, all'atto di dolore ed eventualmente a qualche « funzione » particolare¹⁰¹.

Per inciso, aggiungiamo che l'argomento della predica grande veniva trattato di nuovo l'indomani mattina di buonora, in una meditazione destinata a quei fedeli che non avevano altro tempo libero per recarsi in chiesa, e specialmente alla gente impegnata nei lavori agricoli. Anzi, S. Alfonso aggiungeva:

« Ne' paesi numerosi d'anime, ed in quelle mattine in cui v'è concorso nella chiesa, oltre alla meditazione suol farsi ancora verso il tardi della mattina un'altra predica, specialmente ne' giorni di festa »¹⁰².

Il Santo dava un particolare rilievo alla perorazione, o conclu-

⁹⁸ GAGLIARDI, *Direttorio* cit., 46 e n., 116-118, 132.

⁹⁹ *Ibid.*, 116.

¹⁰⁰ *Selva*, III, 78.

¹⁰¹ GAGLIARDI, *Direttorio* cit., 118.

¹⁰² *Selva*, III, 130.

sione della predica grande, in cui individuava tre elementi: epilogo, moralità e mozione degli affetti¹⁰³. A proposito del primo, scriveva:

« L'epilogo non è altro che un ricapitolamento della predica, il quale dee esser breve, sì che non sembri una nuova predica; ma dee contener le ragioni più convincenti del discorso fatto, dette con nuova maniera, ed ordinate alla mozione degli affetti, che dee seguire, in modo che nello stesso ricapitolamento che fa il predicatore, dee andar movendo gli affetti »¹⁰⁴.

Passando a trattare del secondo elemento, il Santo scriveva:

« Per moralità non solo s'intendono le increpazioni e rimproveri, che si fanno contro de' vizj, ma anche le insinuazioni de' rimedj e de' mezzi per viver bene. Per tanto avvertano i missionarj, che l'affare più importante e di maggior frutto per li popoli nelle missioni, è l'insegnare loro cose di pratica, cioè i rimedi per astenersi da' vizj, ed i mezzi per perseverare nella buona vita, come sono il fuggir le occasioni »¹⁰⁵.

Egli riteneva la mozione degli affetti « una parte più importante e necessaria di tutta la predica e precisamente nelle missioni ». Ed eccone la ragione: « il profitto degli uditori non tanto consiste nel persuadersi delle verità cristiane, quanto nel risolversi a mutar vita, e a darsi a Dio ». E perciò aggiungeva: « Poco sarà il profitto della predica, se gli uditori restano persuasi, ma non restano compunti, e risoluti di mutar vita »¹⁰⁶.

b. *Le « funzioni »*. Le funzioni erano cerimonie, o pie pratiche, che si tenevano soprattutto in occasione della predica grande. Le circostanze di tempo e di luogo suggerivano ai missionari quante e quali di esse utilizzare. S. Alfonso non sembrava annettere eccessiva importanza a tali pratiche, alle quali nella *Selva* dedicò meno di tre pagine¹⁰⁷. A proposito della disciplina egli scriveva:

« In fine dell'Atto di Dolore il predicatore due o tre volte dentro le prediche si batterà colla fune [...] per qualche spazio notabile, acciocché non sembri una semplice apparenza. Ma si asterrà di stringer la fune al collo, in atto di volersi affogare, come fanno alcuni: il che bene apparisce essere una pura finzione »¹⁰⁸.

¹⁰³ *Ibid.*, 83.

¹⁰⁴ *Ibid.*

¹⁰⁵ *Ibid.*, 83-84.

¹⁰⁶ *Selva*, III, 84-85, 107.

¹⁰⁷ *Ibid.*, 122-125.

¹⁰⁸ *Ibid.*, 122.

Il significato strumentale delle funzioni è chiaramente espresso dal Santo:

« Il predicatore di missione non dee fare, come fanno alcuni, che terminata la Predica, mettonsi subito a gridare al popolo: *Cercate perdono a Dio, gridate misericordia*, e pigliando il crocifisso, funi, torce di pece si contentano di quello schiamazzo del popolo, il quale riuscirà bensì strepitoso, ma di poco frutto. Chi vuol frutto, bisogna che si studj a vedere, come meglio può muovere gli affetti degli ascoltanti, e procurare una vera, e non già apparente, compunzione de' cuori. E' vero che il compungere i cuori è opera della mano di Dio, ma vuole il Signore che noi ci cooperiamo a farla riuscire per parte nostra, la miglior che possa desiderarsi »¹⁰⁹.

Oltre al predicatore, anche gli altri missionari erano invitati ad esternare il loro spirito di penitenza:

« Giova ancora in una delle sere far le processioni di tutti i missionarj in abito di penitenza, coverti di cenere, e con fune al collo: i quali venendo dalla porta in processione, si faranno poi la disciplina in mezzo alla chiesa. Ed una simile processione può farsi in un'altra sera dai preti del paese »¹¹⁰.

Sempre nella predica grande, un'altra sera era previsto un monologo del predicatore con un teschio in mano:

« Nella Predica della Morte, prima dell'Atto di Dolore suol dimostrarsi un teschio di morto, dicendo il predicatore verso del teschio: Dimmi capo di morto, l'anima tua dove sta? »¹¹¹.

Il gusto per il macabro si manifestava anche in altre occasioni:

« Nella Predica dell'Inferno si usa di dimostrare l'immagine d'una persona dannata [...]. Quest'immagine si porterà alzata da un Padre 10 o 12 palmi da terra, e due altri Padri andranno avanti con due torce grandi di pece ».

¹⁰⁹ *Ibid.*, 84. Sempre su questo argomento, S. Alfonso raccomandava ancora al predicatore: « faccia fare più atti di dolore, cioè due o tre; e ciascuno col suo distinto e diverso motivo, acciocché gli uditori si compungano, e piangano; non a caso, ma con motivo, e con ragione. Altrimenti se 'l predicatore dirà solamente come fanno alcuni: *Piangete tutti, pentitevi, cercate perdono a Dio*, senza dar loro i motivi, la gente sì bene griderà, piangerà in sentir gridare e piangere gli altri, ma senza saper perché; onde vi sarà un grande schiamazzo, ma poco frutto ». *Ibid.*, 106.

¹¹⁰ *Ibid.*, 124.

¹¹¹ *Ibid.*, 123.

L'immagine andava posta « sul pulpito a vista di tutti sino alla sera seguente »¹¹². A detta di S. Alfonso, « molto tenera » riusciva « la funzione di portare in processione alla chiesa la statua di Maria in fine della predica »¹¹³.

Altra funzione utile e di grande effetto era quella della pace:

« Giova ancora in una delle sere dopo la predica e dopo l'Atto di Dolore far fare la pace universale al popolo, con fare abbracciare le donne con le donne, e gli uomini con gli uomini. Ma prima di venire all'atto, il predicatore dica che tutti s'alzino in piedi, e poi dica che facendosi la pace, le figlie vadano a cercar perdono alle madri, i figli a' padri, e le persone offese vadano a trovare chi l'hà offese »¹¹⁴.

Importanza molto maggiore che S. Alfonso, sembrava accordare alle funzioni nel suo *Direttorio* il Gagliardi. Egli ne dava l'elenco, indicando anche le prediche nelle quali andavano inserite:

Predica I (*Misericordia di Dio*): processione e benedizione col crocifisso; Predica II (*Procrastinazione*): nessuna funzione; Predica III (*Numero degli eletti, difficoltà di salvarsi*): nessuna funzione; Predica IV (*Peccato mortale*): disciplina del predicatore e benedizione col crocifisso; disciplina degli uomini, dopo l'uscita delle donne dalla chiesa; Predica V (*Castighi temporali del peccato*): facoltativa la disciplina del predicatore; « ma invece di questa si potrà mettere sotto il Manto di Maria, che è una nuova funzione »; Predica VI (*Scandalo*): disciplina dei missionari; Predica VII (*Sacrilegio*): nessuna funzione; oppure « si potrà mettere in braccio alla Madonna il crocifisso nell'atto di dolore »; Predica VIII (*Morte*): monologo col teschio in mano; Predica IX (*Giudizio universale*): funzione detta « dei veli », perché si velano il crocifisso e la statua della Madonna; Predica X (*Inferno*): funzione dell'« Anima dannata »; Predica XI (*Eternità dell'Inferno*): funzione della torcia; Predica XII (*Castighi temporali del peccato*): facoltativa la disciplina del predicatore; Predica XIII (*Importanza della salvezza*): « può il Predicatore mettersi sotto al manto di Maria, può metter il crocifisso in braccio alla Madonna, e può ajutarsi alla meglio. Può in questa predica dar ordine che si suoni per tre sere la campana a lungo, ritirati che sono tutti in casa. E ciascuno inginocchiati reciti tre *Pater*, *Ave* e *Gloria* al Sangue prezioso di Gesù Cristo, sparso per tante anime ostinate. E quando la sentirete suonare,

¹¹² *Ibid.*, 124-125.

¹¹³ *Ibid.*, 124.

¹¹⁴ *Ibid.* S. Alfonso raccomandava anche: « Non si permettano confessioni pubbliche, specialmente a donne ». *Ibid.*, 158. Al termine di una campagna missionaria di tre mesi — durante la quale aveva predicato nove missioni — G. B. Scaramelli SI (1687-1752) il 22 VII 1723 scriveva ad un confratello che nel corso di essa aveva ricevuto 350 pubbliche richieste di perdono. Ben 130 nella sola città di Ascoli, « dove i Cavalieri e le Dame sopra gli altri si segnarono con questi atti pubblici, con somma edificazione del Popolo ». ARCHIVUM ROMANUM SOCIETATIS IESU, Rom. 183, f. 77'. Esempari di simili documenti sono *ibid.*, ff. 77', 85-87.

dite: ' Questa è la campana degli ostinati ' »; Predica XIV (*Disonestà*): disciplina del predicatore e di alcuni sacerdoti e ragazzi; Predica XV (*Bestemmia*): facoltativa la disciplina del predicatore; si fa lo « strascino »¹¹⁵.

c. I « *sentimenti* ». Oltre a quelli finora esaminati, altri elementi entravano nel copione della missione, per esempio i sentimenti¹¹⁶. La parola « sentimento » aveva varie accezioni. Poteva indicare i fervorini che si facevano prima della comunione generale di ciascuna categoria¹¹⁷; oppure i discorsetti riservati agli uomini, allorché li si tratteneva in chiesa dopo la partenza delle donne (sentimenti delle Quattro porte dell'inferno: furto, disonestà, ubriachezza e bestemmia)¹¹⁸; oppure i « sentimenti di giorno », destinati a « raccogliere la gente, e portarla alla chiesa »; ecc.¹¹⁹.

I « sentimenti di notte » (o « svegliarini ») erano discorsetti fatti « per svegliare i peccatori, ed invitarli alla missione »¹²⁰. S. Alfonso li riteneva

« Utilissimi per infervorar la missione sin dal principio, poiché a risvegliare i peccatori, ed indurli a venire alla chiesa a sentir le prediche, non basta la notizia della missione ch'è venuta, né le campane che suonano; ma bisogna che sieno eglino mossi colla voce, e coll'intimarsi loro

¹¹⁵ GAGLIARDI, *Direttorio* cit., 119-163. Cfr. anche Cap. III, note 11-12. Sullo « strascino » della lingua, singolare pratica di penitenza imposta ai bestemmiatori, cfr. *Selva*, III, 21. Al tempo di Berruti lo si era sostituito, « da moltissimi anni », con alcune croci tracciate con la lingua sul pavimento della chiesa. C. M. BERRUTI, *Metodo pratico degli esercizi di missione per uso della Congregazione del SS. Redentore*, Napoli 1856, 99-100. Questa forma attenuata di strascino era in uso anche presso i missionari gesuiti, attivi nel secolo precedente nell'Ascolano. Il 13 XI 1723, p. Scaramelli scriveva da Ascoli al provinciale: « Per estirpare i peccati della lingua tanto comuni nel Cristianesimo, siamo soliti inculcare che, mancando alcuno in questa parte, faccia la Croce in terra con la lingua; anzi soglio raccomandarlo l'ultimo giorno. Questo riesce con profitto, avendo poi saputo che qualche sacerdote, avendo in ciò mancato, ha fatto la Croce anche in pubblica strada ». ARCHIVUM ROMANUM SOCIETATIS IESU, Rom. 183, f. 81'. Sull'immagine dell' « anima dannata » cfr. LETTERE, II, 335-336; *Selva*, III, 123; GAGLIARDI, *Direttorio* cit., 140.

¹¹⁶ *Codex Regularum*, nn. 82, 121-123, 132. A proposito dei sentimenti, S. Alfonso scrisse: « sono di quattro sorti, di Notte, di Giorno, di Disciplina, e di Pace. Per dare non però la giusta forma ad ogni sorta di questi Sentimenti, è necessario riflettere al fine di ciascheduno. Il Sentimento di *Notte* si fa per svegliare i peccatori, ed invitarli alla missione. Il Sentimento di *Giorno*, per raccogliere la gente e portarla alla chiesa. Quel di *Disciplina*, per muovere a pentimento de' peccati, e farne penitenza. Quello finalmente di *Pace*, per riconciliare i nemici ». *Selva*, III, 2-3.

¹¹⁷ GAGLIARDI, *Direttorio* cit., 136, 146.

¹¹⁸ *Ibid.*, 142.

¹¹⁹ *Selva*, III, 2, 16.

¹²⁰ *Ibid.*, 2-3.

i castighi divini che loro si aspettano. Senza questi sentimenti, almeno per quattro o cinque giorni, poco si vedrà frequentata la chiesa da costoro, che ne han più bisogno »¹²¹.

Gagliardi descrive dettagliatamente i sentimenti di notte (erano di vari tipi: d'invito, di massime, di terrore), ed indica il modo di farli:

« Al tocco dell'*Angelus* i Padri tutti anderanno in chiesa, e con due o tre crocifissi, secondo il numero de' Padri e la grandezza del paese, si uscirà guidati da' Sacerdoti con altrettanti campanelli, e due lampioni per crocifisso, e si badi da ciascuna compagnia prendersi strada diversa, per quindi fare i sentimenti di notte »¹²².

Ciascun missionario destinato a tale compito, durante questo suo giro serale per le vie del paese, si fermava due o tre volte per tenere il suo fervorino. Al termine dell'ultima sosta recitava l'atto di dolore, benediva i presenti e faceva ritorno in chiesa¹²³.

d. *Le comunioni generali*. Le Costituzioni del 1764 stabilivano che, « ordinariamente », durante la missione le comunioni generali dei vari ceti fossero quattro¹²⁴. In realtà il loro numero oscillava fra tre e sette. Scriveva a proposito il Gagliardi:

« Essendo il fine delle missioni di rimettere tutte le anime in grazia di Dio e per la diritta strada della vita eterna, e perciò altro non deve pretendersi colla missione che una buona confessione ed una fervorosa comunione. Ed a ciò si deve attendere con premura, per cui le comunioni generali si faranno spartitamente affinché nessuno manchi di farsela. Onde ne' paesi piccioli bastano tre comunioni generali, cioè quella de' figliuole di prima comunione, che d'ordinario si farà insieme; quella delle maritate; e quella degli uomini. Ne' paesi grandicelli se ne faranno quattro, cioè quella de' figliuoli e figliuole di prima comunione; quella delle zitelle; quella delle maritate e vedove; quella degli uomini. Nella città se ne fanno sino a sette. Cioè quella de' figliuoli e figliuole; quella delle zitelle; quella delle signore; quella delle maritate e vedove; quella degli uomini; quella de' galantuomini; quella degli artigiani; oltre di quella de' carcerati ed infermi »¹²⁵.

Per ognuna delle suddette comunioni generali era previsto un rituale particolare, dettagliatamente descritto dal Gagliardi. In

¹²¹ *Ibid.*, 3.

¹²² GAGLIARDI, *Direttorio* cit., 62.

¹²³ *Ibid.*, 76.

¹²⁴ *Codex Regularum*, n. 135.

¹²⁵ GAGLIARDI, *Direttorio* cit., 129-130.

questa sede ci limiteremo a fornire qualche cenno di quello stabilito per la prima comunione, alla quale i fanciulli venivano ammessi all'età di dieci o dodici anni¹²⁶. Lo scopo per cui li si radunava a parte durante l'istruzione degli adulti non era tanto quello di insegnar loro i rudimenti della fede, quanto di scegliere coloro che erano preparati per la prima comunione¹²⁷. Tale idoneità veniva verificata già nel primo giorno con un breve esame:

« Dimandando loro, oltre i misterj, le persone della SS. Trinità, il *Credo*, *Pater noster*, *Ave Maria*, i comandamenti di Dio, [i precetti] della Chiesa, e le cose necessarie per farsi una buona confessione e comunione »¹²⁸.

A quanti superavano l'esame veniva consegnata una « cartella »¹²⁹ da esibire il giorno della prima comunione, fissato verso la fine della prima settimana della missione. Quel giorno i fanciulli si recavano in chiesa, di buon mattino, per confessarsi. Quindi partecipavano ad una processione col Bambin Gesù, che si snodava per le strade del paese. Al rientro in chiesa venivano ammessi alla prima comunione, fuori della messa¹³⁰.

e. *Esercizi particolari*. Dell'argomento si è già trattato, a proposito della distribuzione dei ruoli tra i missionari. Qui ci limitiamo a notare che tra gli esercizi spirituali ai vari ceti vi erano diversità non solo di contenuto, ma anche d'orario e di durata. Per esempio, quelli per i galantuomini¹³¹ si tenevano il mattino, prima dell'ora di pranzo; mentre quelli per i sacerdoti¹³² si tenevano la sera, dopo la recita di vespro. Gli esercizi per le maritate¹³³ e per le zitelle¹³⁴ duravano tre giorni, mentre quelli per gli artigiani¹³⁵ e i carcerati¹³⁶ cinque.

¹²⁶ *Codex Regularum*, n. 158.

¹²⁷ GAGLIARDI, *Direttorio* cit., 91, 127, 130, 135-138, 143.

¹²⁸ *Ibid.*, 91.

¹²⁹ *Ibid.*, 91, 135.

¹³⁰ *Ibid.*, 133-138.

¹³¹ *Ibid.*, 138.

¹³² *Ibid.*

¹³³ *Ibid.*, 151, 157. Sul punto di vista di S. Alfonso, a proposito dei rapporti interpersonali all'interno della famiglia, cfr. A. DE SPIRITO, *Antropologia della famiglia meridionale*, Roma 1983, 194.

¹³⁴ GAGLIARDI, *Direttorio* cit., 138.

¹³⁵ *Ibid.*

¹³⁶ *Ibid.*

f. La « vita devota ». Gli ultimi tre giorni della missione — in quelle di minore durata, gli ultimi due — erano destinati alla « vita devota »¹³⁷ (o « vita divota », o « esercizio devoto »¹³⁸), che S. Alfonso definiva « uno degli esercizi più utili della missione »¹³⁹. Suo scopo era di confermare i fedeli nei buoni propositi fatti nel corso della missione, soprattutto iniziandoli all'orazione mentale, considerata uno dei più validi mezzi di perseveranza. Nei giorni destinati alla vita devota, l'orario era il seguente. Il pomeriggio si recitavano il rosario e la Coronella dei Dolori di Maria. Seguiva mezz'ora di istruzione sull'orazione mentale, sulla preparazione e il ringraziamento alla comunione, sulla visita al SS. Sacramento, e sul regolamento di vita di un vero cristiano. Quindi vi era una meditazione sulla passione di Gesù, o sui dolori di Maria, o sui Novissimi. Si concludeva con la recita dell'atto di dolore, durante il quale il missionario mostrava ai fedeli l'immagine dell'*Ecce Homo* (la prima sera) o di Cristo crocifisso (seconda sera)¹⁴⁰.

g. *Altri mezzi di perseveranza*. Per mantenere viva nei fedeli la pratica dell'orazione mentale, S. Alfonso avvertiva:

« Si lascerà poi raccomandato al parroco, che ogni giorno o nella sera, o nella mattina nel dirsi la Messa faccia fare la meditazione in comune a tutt'il popolo, con far leggere qualche punto da meditare in due volte, cioè immediatamente prima di cominciare la Messa, e dopo la consecrazione »¹⁴¹.

Evidentemente tale raccomandazione doveva avere avuto scarsa presa sui parroci se col tempo i missionari preferirono iniziare loro stessi tale lettura durante la missione:

« La mattina dopo la comunione prima de' figliuoli, cesserà la predica. Ed in luogo di essa si può fare, mentre da' Padri si celebrano le messe, dal P. Prefetto o da altro destinato dal Superiore, una meditazione

¹³⁷ *Codex Regularum*, nn. 103-104, 142-146. Cfr. M. DE MEULEMEESTER, *La « vita devota » des missions napolitaines au XVIII^e siècle*, in *Revue d'ascétique et de mystique (Mélanges M. Viller)*, 99-100 (1949) 457-464.

¹³⁸ *Selva*, III, 111-115.

¹³⁹ *Ibid.*, 111.

¹⁴⁰ *Codex Regularum*, n. 143; *Selva*, III, 115. L'immagine del crocifisso qui menzionata era una riproduzione del dipinto che S. Alfonso aveva preparato appositamente per le missioni. Cfr. LETTERE, II, 335; GAGLIARDI, *Direttorio* cit., 181.

¹⁴¹ *Selva*, III, 112.

letta sul libro sulla materia della predica della sera. Affinché dovendosi dopo la missione per uno de' mezzi lasciarsi la meditazione, il popolo ci si avvezzi. Ed i Preti del paese, vedendo il modo facile di farsi, ciascuno si piega a prendersene l'assunto. Perciò niente si dica, e vada tutto secondo il libretto »¹⁴².

Queste norme costituiscono una prova della consumata esperienza dei missionari, oltre a una ulteriore constatazione dello scarso spirito di iniziativa di larga parte del clero locale.

h. *Conclusionone della missione.* L'ultimo giorno della vita devota si approntava il materiale necessario per l'erezione del calvario — cinque grandi croci di legno, una per ciascun mistero doloroso — in ricordo della missione che volgeva al termine¹⁴³. Il giorno successivo, che era anche l'ultimo della missione, i missionari trascorrevano la mattinata in chiesa: « finita la solita meditazione e celebrate le messe, si confesserà e comunicherà, con qualche colloquuccio di tanto in tanto »¹⁴⁴. Nel pomeriggio aveva luogo la solenne conclusione della missione. Il predicatore tornava a raccomandare ai fedeli la necessità della perseveranza, ricordando « i mezzi da mettere in pratica per vincere i Nemici della nostra salute, Mondo, Demonio e Carne »¹⁴⁵. Elencava poi i « ricordi » che lasciava ai presenti:

« Principalmente il frequentare i Sacramenti, il far la Meditazione ogni giorno, la Visita al Venerabile, ed alla SS. Vergine [...], il Rosario in comune a tutte le Famiglie, e a ciascuno in particolare »¹⁴⁶.

A questo punto il predicatore prendeva commiato anche a nome degli altri missionari (era la cosiddetta « licenziata »)¹⁴⁷, chiedendo perdono ai fedeli di eventuali mancanze commesse nei loro riguardi, e ringraziandoli dell'affetto dimostrato e dell'assiduità con

¹⁴² GAGLIARDI, *Direttorio* cit., 143.

¹⁴³ *Selva*, III, 125. L'erezione del calvario avveniva l'ultimo giorno della missione. GAGLIARDI, *Direttorio* cit., 185, 189-193.

¹⁴⁴ *Ibid.*, 194.

¹⁴⁵ *Selva*, III, 115.

¹⁴⁶ *Ibid.*, 116.

¹⁴⁷ *Ibid.*, 117-118. Il termine « licenziata » poteva avere anche altri significati. Per esempio, con esso si indicava la predica sull'addio del peccatore alle cose di questo mondo. GAGLIARDI, *Direttorio* cit., 127. Oppure, l'addio di Gesù a sua Madre, del quale si trattava nel primo giorno della vita devota. Eccone le modalità di esecuzione: « Si smorzano le torce, si leva il crocifisso, e con voce pietosa s'incomincia dalla licenziata di Gesù dalla Madre per andare a morire. Passo passo, sempre con effettiva, toccando que' punti che più muovono ». *Ibid.*, 173-174.

cui avevano preso parte alla missione. Quindi impartiva loro col crocifisso la benedizione papale. Seguivano il canto del *Te Deum* e la solenne benedizione eucaristica. Si noti che era la prima ed unica volta, durante l'intero corso della missione, che veniva esposta l'eucaristia¹⁴⁸.

i. *Partenza dei missionari*. L'indomani mattina i missionari partivano, « rifiutando ogn'invito, che loro si facesse di restarsi a riposare »¹⁴⁹. Celebrata la messa e recitato l'*Itinerarium clericorum*, salutavano il clero e gli altri presenti¹⁵⁰. Quindi salivano sulle cavalcature — unico mezzo di trasporto loro consentito¹⁵¹, essendo proibiti calessi e carrozze — mentre il superiore intonava alcune preghiere per il felice viaggio: le litanie lauretane e il *De profundis*. I missionari partivano accompagnati dalle benedizioni e dal rimpianto dei fedeli, che avevano aiutato a rigenerarsi nello spirito. Erano attesi in un altro paese — secondo gli accordi a suo tempo presi — dove avrebbero di nuovo rappresentato quella « tragedia spirituale » che era la missione¹⁵².

l. *La post-missione*. Questo termine è relativamente recente, a differenza del contenuto che stava a cuore ai missionari di tutti i tempi¹⁵³. Per il mantenimento dei frutti della missione, i Redentoristi contavano molto sulla collaborazione del clero¹⁵⁴. Perciò, nel corso d'esercizi ad esso riservato durante la missione, insistevano molto nell'inculcare o rianimare lo zelo pastorale degli ecclesiastici e il loro amore per le scienze sacre¹⁵⁵. S. Alfonso raccomandava loro di frequentare la Congregazione del clero, delle riunioni della quale indicava anche le modalità di svolgimento: « si farà prima un quarto di lettura, poi un altro quarto di orazione, ed in fine si farà il caso

¹⁴⁸ Selva, III, 115.

¹⁴⁹ *Ibid.*, 159.

¹⁵⁰ *Codex Regularum*, 118.

¹⁵¹ « Alle Missioni anderanno, come dice la Regola, sempre che possono a piedi, o al più a cavallo; e solo per necessità permettendosi il calesso. Procurino però i soggetti di sfuggire sempre un tal comodo, il quale sa un non so che di vanità, rammentandosi che il Figlio di Dio non cavalcò che *super pullum asinae* ». *Ibid.*, n. 46.

¹⁵² Su questa espressione, usata nel 1723 da Scaramelli per indicare la missione, cfr. ORLANDI, *Missioni* cit., 323-337; *Id.*, *Introduzione* cit., 51.

¹⁵³ *Codex Regularum*, nn. 103-112.

¹⁵⁴ GAGLIARDI, *Direttorio* cit., 242-245.

¹⁵⁵ *Ibid.*, 241-245.

di coscienza ». Consigliava anche di fare « per istruzione de' giovani qualche esercizio predicabile di sermoni, o d'istruzioni, o di sentimenti da farsi per le strade in tempo di Natale, o nella settimana di Passione ». Veramente gli obiettivi del Santo erano più ambiziosi:

« Oltre il caso [di coscienza] della Congregazione si procuri, se fosse possibile, d'instituire un'Accademia di Morale, nella quale per due, o tre volte la settimana ognuno a vicenda prenda a fare il suo Trattato, sicché finito l'uno cominci l'altro ». Perché « con questa applicazione molti Sacerdoti si renderanno atti ad ajutare l'anime, ed insieme eviteranno l'ozio, che suol essere la rovina de' Preti secolari »¹⁵⁶.

L'assoluta proibizione da lui fatta ai missionari di mettere alla berlina i difetti del clero — anche solo in generale — era dettata in primo luogo dal desiderio di suscitare energie apostoliche, anziché provocare inutili risentimenti¹⁵⁷.

Ai parroci, e agli altri sacerdoti in qualche misura impegnati nella pastorale, i missionari raccomandavano anche di introdurre nelle loro chiese l'uso di un sermoncino in onore della Madonna ogni sabato, e di una novena per qualche festività mariana ogni anno¹⁵⁸.

m. *Rinnovazione di spirito*. S. Alfonso riteneva che le missioni non dovessero essere troppo frequenti. Prima di tornare con la missione nello stesso luogo, bisognava lasciar trascorrere almeno tre o quattro anni¹⁵⁹. Anche così, i risultati della nuova missione erano in genere meno appariscenti di quelli della prima. Ecco la spiegazione che ne dava il Santo:

« Quando in un paese si fa la seconda missione, dal vedere che non v'è stata la commozione; che v'è stata nella prima missione, non si giudichi che questa seconda sia riuscita meno fruttuosa; perché quando si fa la missione in un luogo, in cui da molti anni non v'è stata, sempre quella fa la maggior commozione, che la seconda, la quale si fa dopo tre, o quattro anni; ma se la commozione sarà minore, il frutto spesso sarà maggiore, perché i ricaduti si rimetteranno nella buona via, e quelli che han perseverato, meglio si stabiliranno nel bene »¹⁶⁰.

¹⁵⁶ *Selva*, III, 151-152.

¹⁵⁷ *Ibid.*, 104. Le Costituzioni del 1764 vietavano assolutamente ai missionari di fare del clero locale « mala relazione ai Vescovi, dovendo prevalere il non rendersi odiosi ad ogni altro bene, che potrebbero fare ». Anzi, bisognava mettere gli ecclesiastici del luogo « in stima presso di tutti, parlandone con somma venerazione e rispetto ». *Codex Regularum*, n. 36.

¹⁵⁸ *Selva*, III, 152.

¹⁵⁹ *Ibid.*, 158; *Riflessioni utili ai Vescovi* cit., 875; *Lettera ad un Vescovo* cit., 336.

¹⁶⁰ *Selva*, III, 152.

Proprio per conseguire tale scopo, quattro o cinque mesi dopo la missione alcuni degli stessi missionari — tra cui possibilmente il predicatore della predica grande o l'istruttore — dovevano tornare nella parrocchia per la cosiddetta rinnovazione di spirito (o « tornata »). Si trattava di un corso di prediche di tre o quattro giorni, volto a confermare i buoni sul retto cammino ¹⁶¹.

8. - *Contenuti dottrinali e dinamica pastorale*

I contenuti dottrinali e la dinamica pastorale della missione redentorista sono stati oggetto di numerose ed approfondite analisi, alle quali si rimanda ¹⁶². Qui ci limiteremo a darne solo quei cenni, che sono compatibili con l'economia di queste nostre pagine.

La missione redentorista partiva dal presupposto che il popolo era già in possesso della fede, benché spesso conoscesse solo sommariamente la dottrina cattolica e fosse dimentico dei suoi doveri religiosi.

« La predicazione missionaria dovrà dunque scuotere questo popolo ancora credente, ma superficiale, fargli sentire per così dire il terrore del giudizio di Dio, ricordargli le verità essenziali della salvezza, determinarlo a un cambiamento di vita, prepararlo al sacramento della penitenza e dell'Eucaristia e inculcargli certe pratiche religiose che assicurano la perseveranza dopo la missione. Questo scopo della missione si concretizza in pratica nella confessione generale come riparazione delle confessioni sacrileghe passate » ¹⁶³.

Queste ultime erano originate dagli abusi che si verificavano allora nell'amministrazione del sacramento della penitenza, abusi che avevano due origini principali: lo scarso rispetto di certi confessori per la libertà dei penitenti; ed il rossore che questi provavano nel-

¹⁶¹ *Codex Regularum*, n. 149. La necessità di tornare ad operare nelle parrocchie in cui si erano predicate le missioni doveva influire nella scelta dei luoghi in cui fondare case della Congregazione. Nelle Regole approvate da Benedetto XIV si legge: « Quest'uso delle rinnovazioni di spirito, conosciuto cotanto utile e profittevole per il bene delle anime, si manterrà sempre nell'Istituto, che a questo fine specialmente tiene le sue case in mezzo alle diocesi, né molto lontane da' paesi, a beneficio spirituale de' quali si suole impiegare ». *Ibid.*, pp. 5-6. Cfr. G. ORLANDI, *Benedetto XIV*, S. Alfonso Maria de Liguori e i Redentoristi, in *Spic. Hist.*, 27 (1979) 289-290; *Id.*, *Introduzione cit.*, 51. Cfr. anche O. GREGORIO, *Commentario delle nostre missioni secondo il Regolamento Regio*, in *Spic. Hist.*, 8 (1960); 11, 37; *Id.*, *Saggio intorno alla « Rinnovazione di spirito »*, *ibid.*, 15 (1967) 126-133

¹⁶² Cfr. HITZ, *L'annunzio cit.*; MAZZONI, *Le missioni cit.*; VAN WELY, *Gestalte cit.*

¹⁶³ HITZ, *L'annunzio cit.*, 112.

l'aprire la loro coscienza ai sacerdoti, coi quali dividevano la vita di ogni giorno¹⁶⁴. Perciò, a detta di Hitz, la missione di questo periodo

« consiste praticamente in una vigorosa messa in opera del sacramento della penitenza con i suoi atti preparatori e conseguenti. Ogni azione missionaria è organizzata in funzione della confessione generale: la scelta e la disposizione delle prediche, il catechismo e le istruzioni, la durata e l'estensione della missione. Tale orientamento decide dei temi e del genere delle prediche di missione o prediche della sera, che sono considerate come 'la parte più importante della missione' »¹⁶⁵.

I temi delle prediche serali riguardavano « i motivi, gli ostacoli e i mezzi della conversione »¹⁶⁶. S. Alfonso, nella *Nota delle Prediche che sogliono farsi nelle nostre Missioni*, distingueva le prediche obbligatorie da quelle facoltative (o « arbitrarie »)¹⁶⁷. Obbligatorie erano le prediche che trattavano i seguenti temi: il peccato mortale, la morte, il giudizio e l'inferno, la confessione — e in particolare la confessione sacrilega —, la Madonna e la preghiera. Facoltative erano invece le prediche sulla misericordia di Dio, i castighi spirituali e temporali del peccato, la divina chiamata, l'importanza della salvezza, la vanità dei beni temporali in confronto con i beni e i mali eterni, il numero dei peccati ossia l'abbandono di Dio, l'impenitenza finale, lo scandalo e la perseveranza finale¹⁶⁸. Come si vede, « queste prediche serali mirano tutte a disporre l'uditorio a una buona confessione generale e ad assicurarne il frutto con una conversione seria della vita. L'atto di contrizione, fatto in preparazione della confessione, che deve sempre terminare queste prediche e che 'ne è la parte più importante' »¹⁶⁹, indica nettamente questo carattere penitenziale sacramentario »¹⁷⁰. A nostro avviso quest'ultima frase va completata e interpretata alla luce di quanto abbiamo detto precedentemente, a proposito delle missioni del « terzo » tipo, come ribadiremo tra breve.

Quanto ai contenuti del catechismo ai fanciulli e di quello agli adulti, S. Alfonso scriveva:

¹⁶⁴ *Ibid.*, 112-113.

¹⁶⁵ *Ibid.*, 114.

¹⁶⁶ *Ibid.*

¹⁶⁷ *Selva*, III, 110.

¹⁶⁸ HITZ, *L'annunzio* cit., 111.

¹⁶⁹ *Selva*, III, 157.

¹⁷⁰ HITZ, *L'annunzio* cit., 115.

« A tre capi si riduce la dottrina, che dee insegnarsi a' figliuoli nelle missioni, a spiegare 1. i Misterj della nostra santa Fede¹⁷¹; 2. I santi Sacramenti, e specialmente quello della Penitenza, e dell'Eucaristia; 3. I Precetti del Decalogo, e della Chiesa, eccettuato il sesto Precetto, che non dee spiegarsi a' fanciulli, bastando dire, che per questo Precetto si proibiscono i peccati brutti, e non altro »¹⁷².

Passando a trattare dei contenuti del catechismo agli adulti o istruzione, il Santo scriveva:

« In quanto alle materie, l'istruzione della missione, ella principalmente si riduce alla spiega degli istessi tre capi, di cui si è parlato nel catechismo picciolo, cioè de' Misterj, de' Sacramenti (specialmente della Penitenza), e de' Precetti del Decalogo, e della Chiesa [...]. In quanto poi alle cose, che debbono spiegarsi circa i Misterj, Sacramenti, e Precetti, queste già brevemente si sono accennate nel catechismo de' figliuoli. Ma queste cose medesime si han da spiegare nel catechismo grande più a lungo; e più distintamente, ed in altro modo, cioè fondandole con autorità, e ragioni »¹⁷³.

Tornando a parlare delle prediche della missione redentorista, va sottolineato che anche il loro genere era dettagliatamente fissato:

« Esse devono scuotere e atterrire l'ascoltatore, strapparlo dal peccato, determinarlo alla confessione generale, addurlo a risoluzioni pratiche. Nell'insieme si possono caratterizzare come soprannaturali-emozionali-pratiche. Suppongono la fede che cercano di risvegliare e mettere in opera. La scossa, il terrore sono essenziiali a questa predicazione missionaria. Proclamando in un modo incisivo le verità terribili del nulla dell'uomo, della giustizia di Dio, del male del peccato, questa predicazione cerca di svegliare i peccatori addormentati nei loro vizi, perduti in questo mondo e nei suoi legami perituri, dimentichi delle verità eterne »¹⁷⁴.

Nella *Lettera ad un religioso amico*, S. Alfonso raccomandava:

« Si procuri di scegliere quelle materie che maggiormente muovono ad obborrire il peccato e ad amare Dio. Onde spesso si parli de' no-

¹⁷¹ « In primo luogo dunque si spiegano i Misterj che dobbiamo credere, e prima i quattro principali, cioè 1. che vi è Dio, e le Perfezioni di questo Dio; 2. che questo Dio è giusto remuneratore; 3. Il mistero della Ss. Trinità; 4. l'Incarnazione, e Morte di Gesù Cristo. Antecedentemente si spieghi il motivo, perché debbon credersi le cose della Fede, cioè perché Dio stesso ch'è Verità infallibile, e che non può ingannare, né essere ingannato, l'ha rivelate alla S. Chiesa, e la Chiesa le ha insegnate a noi ». *Selva*, III, 48-49.

¹⁷² *Ibid.*, 48.

¹⁷³ *Ibid.*, 59-60.

¹⁷⁴ HIRTZ, *L'annuncio* cit., 115-116.

vissimi, della morte, del giudizio, dell'inferno, del paradiso e dell'eternità »¹⁷⁵.

È vero che scriveva anche:

« Giova spesso far memoria della morte, facendone sermoni fra l'anno, con parlare ora dell'incertezza della morte, colla quale finiscono così tutti i piaceri, come tutti i travagli di questo mondo: ora dell'incertezza del tempo in cui la morte ha da venire: ora della morte infelice del peccatore: ora della morte felice de' santi »¹⁷⁶.

Ma subito dopo il Santo aggiungeva:

« Si procuri ancora di parlare spesso dell'amore che ci porta Gesù Cristo, e dell'amore che noi dobbiamo portare a Gesù Cristo, e della confidenza che dobbiamo avere nella sua misericordia, sempre che vogliamo emendarci. Alcuni predicatori pare che non sappiano parlare d'altro che della giustizia di Dio, di terrori, di minacce e di castighi. Non ha dubbio che le prediche di spavento giovano sì bene a svegliare i peccatori dal sonno del peccato; ma bisogna persuadersi insieme che la vita di chi si astiene da' peccati solamente per timore dei castighi, difficilmente avrà lunga perseveranza. L'amore è quel laccio d'oro che stringe le anime con Dio, e le rende costanti a discacciar le tentazioni e a praticar le virtù [...]. La passione di Gesù Cristo è quella che più ci muove ad amarlo »¹⁷⁷. Perciò « giova assai e conduce insieme ad amare Dio, il parlare a' peccatori della confidenza che dobbiamo avere in Gesù Cristo, se vogliamo lasciare il peccato [...]. Inoltre si procuri di parlare spesso dei mezzi per conservarsi in grazia di Dio, come di fuggire le cattive occasioni e i mali compagni, di frequentare i sacramenti, e specialmente di spesso raccomandarsi a Dio ed alla Madonna per ottenere le grazie necessarie alla salute, e principalmente le grazie della perseveranza e dell'amore a Gesù Cristo, senza le quali non possiamo salvarci »¹⁷⁸.

Nel suo *Foglietto*, S. Alfonso indicò i più importanti punti da trattare nelle missioni. Eccoli:

1. Amore verso Gesù crocifisso; 2. Devozione verso la divina Madre; 3. Necessità di pregare per salvarsi; 4. Fuga delle occasioni cattive; 5. Rovina delle anime che per rossore lasciano di confessare i loro peccati¹⁷⁹.

¹⁷⁵ *Lettera ad un Religioso amico* cit., 337.

¹⁷⁶ *Ibid.*

¹⁷⁷ *Ibid.*, 337-338.

¹⁷⁸ *Ibid.*, 338.

¹⁷⁹ *Foglietto* cit., 288-297.

Ci auguriamo che quanto abbiamo riferito basti a provare che S. Alfonso non dimentica l'aspetto positivo (amore-chiamata di Dio per l'uomo, e amore-risposta dell'uomo alla grazia divina in Cristo), e questo sembra anzi che lo « distingua nettamente da molti missionari contemporanei che 'molto spesso, nelle missioni, non parlano che... di argomenti adatti ad esercitare il timore' »¹⁸⁰. Se è vero che la missione redentorista — sull'esempio del Fondatore — per indurre i cuori a compunzione utilizza mezzi psicologici come la flagellazione operata dal predicatore, il monologo col teschio in mano, l'ostensione dell'« anima dannata », ecc., va anche detto che

« il principio alfonsiano che 'più muove quel che si vede che quel che si sente', non aveva solamente valore quando si trattava di spaventare. Per eccitare infatti affetti ben diversi da questi, qualche sera dopo la predica del patrocinio di Maria si faceva una funzione che al dire di S. Alfonso 'muove a tenerezza anche le mura' »¹⁸¹.

Tanto che il Mazzoni scrive a proposito della missione redentorista, che egli chiama anche « missione alfonsiana »:

« Sarebbe però errore pensare che la Missione alfonsiana sia piena di tale coreografia. Anzi S. Alfonso preferisce che il suo missionario se ne astenga piuttosto che esagerare. Così la stessa penitenza pubblica del predicatore nei primi anni delle Missioni redentoriste era fatta solo se si aveva avuto il permesso dal capo Missione », il quale non doveva concederle se non con riserve¹⁸². Inoltre, « si proibivano espressamente funzioni note presso altri predicatori del tempo come il buttar la cotta e la stola sul popolo al fine di intimorirlo, bruciare la stoppa sul pulpito, buttar la cenere, legarsi il predicatore una fune al collo in atto di volersi soffocare, ostentare flagellazioni con catene di piastre che facevano molto rumore e causavano poco dolore, ed altre scene simili »¹⁸³.

Anche per questo riteniamo che la missione redentorista — lo ripetiamo — non si debba classificare tra le missioni « catechistiche », e neppure tra quelle « penitenziali », ma tra le missioni che S. Leonardo da Porto Maurizio definiva del « terzo » tipo, e che noi abbiamo chiamate « eclettiche ».

¹⁸⁰ HITZ, *L'annunzio* cit., 116.

¹⁸¹ MAZZONI, *Le missioni* cit., 112.

¹⁸² *Ibid.*, 113.

¹⁸³ *Ibid.*

9. - Peculiarità della missione redentorista

A proposito delle missioni del suo Istituto, nel 1741 S. Alfonso scriveva: « se ne sono fatte molte, e sono riuscite di mirabile frutto, poiché noi le facciamo differenti dalle altre Congregazioni »¹⁸⁴. Non erano orgoglio o presunzione a dettargli tali parole, ma consapevolezza della validità di un metodo collaudato da un quindicennio di esperienza.

Rey-Mermet riconosce che il Santo, come membro della Congregazione delle Apostoliche Missioni, aveva tratto alcuni elementi dal « tronco comune agli altri missionari ». Per esempio:

« Gratuità delle missioni, alloggio autonomo, comunità di preghiera e di vita, austerità penitenziale nel nutrimento, esortazioni notturne per le strade e le piazze, organizzazione della giornata per tutto il popolo e per le categorie particolari, culto eucaristico, devozione mariana (ogni giorno litanie della Vergine e rosario spiegato e recitato). All'impronta mariana diede un suo tocco aggiungendo la presenza dell'immagine della Madonna accanto alla cattedra, l'obbligo di predicare la sua potente misericordia, l'intronizzazione definitiva della sua immagine per le 'visite' quotidiane della *vita divota* permanente »¹⁸⁵.

Le peculiarità maggiori della missione redentorista si possono riassumere nei seguenti punti¹⁸⁶:

a. *Rifiuto della missione « centrale »*. S. Alfonso aveva una grande stima per il p. Paolo Segneri, che definiva « gran Missionario d'Italia », « gran maestro nell'arte di predicare », e che propose ripetutamente come modello ai suoi missionari¹⁸⁷. Egli ne loda il desiderio di giovare al maggior numero possibile di anime, ma sente anche l'obbligo di dire che la missione segneriana fallisce il suo scopo principale, dato che la frequenta chi ha minor bisogno, e ne resta alla larga chi è più carico di peccati. Insomma, a suo avviso, tali missioni « non serviranno ad altro, che a far dire che in quei paesi vi è stata la missione, ma in verità dovrà poi dirsi che non vi è stata ». Ed ecco la ragione:

¹⁸⁴ REY-MERMET, *Il santo* cit., 385, 419.

¹⁸⁵ *Ibid.*, 428-429.

¹⁸⁶ M. DE MEULEMEESTER, *Origines de la Congrégation du Très Saint-Rédempteur*, I, Louvain 1953, 113-151.

¹⁸⁷ *Selva*, III, 103, 158, 164. Non sempre è possibile appurare se S. Alfonso si riferiva a Paolo Segneri *Senior* o al nipote omonimo.

« Il frutto del popolo in venire alla missione consiste nel sentir le prediche, e nel sentirle tutte, o quasi tutte, con quell'ordine che nelle missioni si fanno. Quell'unione di prediche delle Massime Eterne, cioè dell'importanza della salute, della Malizia del peccato, dell'Impenitenza finale, e simili, e in fine de' Novissimi », è quella con cui, per così dire, si dà un forte assalto all'anime infangate ne' vizj, e si acquistano a Gesù Cristo. Or quando la missione si fa in una chiesa di mezzo, che succede? che la maggior parte di coloro che vengono da paesi vicini, non sentono tutte le prediche, chi appena ne sentirà due, e chi tre; poiché facendosi la missione fuori del paese, vanno le genti a vicenda, per non lasciare le case sole. Perché poi debbono ritirarsi presto ne' loro paesi, che son lontani, spesso lasciano la predica al meglio »¹⁸⁸.

Inoltre, proprio i peccatori più bisognosi della parola di Dio, troveranno scuse per non recarsi alla missione. Scuse che saranno molto meno valide se la missione verrà al loro paese.

b. Altro punto su cui S. Alfonso insisteva era la necessità che il numero dei confessori fosse proporzionato a quello dei penitenti, in modo da non dover ricorrere all'aiuto dei confessori del luogo¹⁸⁹. In mancanza di personale sufficiente, era meglio rifiutare una missione, per evitare che essa riuscisse più di danno che di utilità. Scriveva il Santo a questo proposito:

« Io per me nelle missioni che ho regolate, quando non ho potuto avere missionarj sufficienti al numero dell'anime che faceva il paese, ho stimato meglio di non mandarvi la missione, e mandarla in altro luogo, per cui bastassero i confessori; perché dove sarà necessario poi chiamare i sacerdoti paesani a confessare, ivi resteranno tutti, o molti de' sagrilegj che v'erano. Se molte anime anche a noi missionarj, per non saper vincere il rossore, sieguono a confessarsi sagrilegamente, con tutto che noi non le conosciamo, e tra poco dobbiamo di là partirci; ora che speranza vi sarà che quelle vincano il rossore, confessandosi agli stessi lor confessori paesani, o convicini, che le conoscono? »¹⁹⁰.

¹⁸⁸ Selva, III, 153. Tra gli stessi missionari gesuiti non mancava chi giudicava negativamente il metodo segneriano. Cfr. ORLANDI, *Missioni cit.*, 339-344. Sulla valutazione della missione centrale da parte di S. Alfonso, cfr. anche le sue *Riflessioni utili ai Vescovi cit.*, 875; e *Lettera ad un Vescovo novello cit.*, 331.

¹⁸⁹ Cfr. *supra*, n. 4, m.

¹⁹⁰ Selva, III, 155. Ecco il numero dei missionari fissato da S. Alfonso, nel 1771, per le missioni da tenersi nelle seguenti località della sua diocesi: a Sant'Agata dei Goti (abitanti: 2.400), 10 missionari (compresi i predicatori degli esercizi al clero, ai seminaristi, alle monache redentoriste e ai galantuomini); ad Airola (abitanti: 3.350), 8 missionari; in un vicino villaggio (abitanti: 1.500): 4 missionari. *Quot missionarii iuxta S. Alphonsum alicui missioni destinandi sint*, in *Analecta*, 9 (1930) 272. Evidentemente su questo punto i criteri del Santo differivano da quelli di altri missionari, per esempio da quelli del p. Blasucci. Cfr. Cap. II, nota 23.

c. Analoghe alle precedenti le ragioni per cui la *durata della missione* non andava fissata *a priori*, ma doveva essere decisa in base alle reali necessità spirituali della popolazione¹⁹¹.

d. S. Alfonso non è stato il primo ad introdurre la *vita devota* nel programma missionario. A detta del De Mura tale merito spettava alla Congregazione della Purità, alla quale egli apparteneva. In seguito era stata adottata anche da altre congregazioni missionarie napoletane. Ma si trattava di un mezzo apostolico occasionale, non stabile. Per permettere ai ritardatari di confessarsi, talora i missionari rimandavano la partenza di qualche giorno, dopo la conclusione della missione. Approfittavano di questo periodo di tempo per insegnare al popolo l'orazione mentale. Nella missione redentorista, invece, la vita devota è una parte organica, che si colloca prima della conclusione, e costituisce un elemento importante per assicurare la perseveranza dei fedeli¹⁹².

e. La *rinnovazione di spirito* è una peculiarità della missione redentorista, come venne giustamente rilevato dai cardinali Spinelli e Besozzi, nel loro *Votum* (1748) in favore dell'approvazione dell'Istituto alfonciano da parte della Santa Sede¹⁹³. Inizialmente la rinnovazione di spirito aveva una forma piuttosto vaga, ma in seguito andò strutturandosi meglio. Consisteva soprattutto in una serie di prediche modellata sulla missione, ma di minore durata e con temi volti ad assicurare la perseveranza degli uditori¹⁹⁴.

A proposito delle caratteristiche proprie della missione redentorista, non si può dimenticare quello che è probabilmente il suo maggior pregio. La consapevolezza, cioè, di non essere un fine, ma solo uno strumento di azione apostolica. Lo si rileva anche da quello che notano le Costituzioni del 1764 a proposito dell'apertura della missione:

« Qui s'avverta che nel cominciar le missioni non si deve stare positivamente legati ad una regola inviolabile; ma debbonsi sempre considerare le circostanze de' luoghi e delle persone che a prima giunta si trovano; e darsi principio della maniera più propria »¹⁹⁵.

¹⁹¹ Sulla durata delle missioni predicate nel primo periodo di vita della Congregazione, cfr. DE MEULEMEESTER, *Origines* cit., 130.

¹⁹² *Ibid.*, 132-133.

¹⁹³ REY-MERMET, *Il santo* cit., 534, 536-538.

¹⁹⁴ DE MEULEMEESTER, *Origines* cit., 140; GREGORIO, *Saggio* cit.; Id., *Commentario* cit.

¹⁹⁵ *Codex Regularum*, n. 120. Cfr. Cap. III, nota 26.

III. - LA MISSIONE REDENTORISTA NEL SETTECENTO

1. - *Regno di Napoli e Stato pontificio*

Quello descritto nelle pagine precedenti era sostanzialmente il metodo della missione redentorista, come veniva applicato durante il sec. XVIII nel Regno di Napoli e nello Stato pontificio. I principi e le norme sui quali esso si basava sono stati da noi a suo tempo indicati. Desideriamo però aggiungere che durante il periodo della prima divisione della Congregazione del SS. Redentore (1780-1793), e precisamente in occasione del capitolo di Pagani del 1783, il ramo napoletano aveva elaborato un *Commentario del Regolamento*, la cui prima parte era dedicato al « modo pratico di farsi con profitto le Sante Missioni »¹. Si tratta di un documento interessantissimo, che prova tra l'altro l'evoluzione registrata dal metodo redentorista in mezzo secolo di esistenza dell'Istituto, e in particolare le modifiche apportate alle norme prescritte dal capitolo generale del 1764. Segnaliamo solo alcuni punti del *Commentario* che ci sembrano più significativi.

Nel paragrafo relativo al catechista del popolo, si legge: « Da un buon catechista può dirsi che dipende il frutto della missione »², superando così le incertezze di S. Alfonso nella valutazione dell'importanza della predica grande e dell'istruzione³. Dal contesto del *Commentario* si rileva che per i Redentoristi napoletani il predicare missioni in ambiente urbano non costituiva più una rara eccezione. Infatti, dopo l'elenco delle funzioni consentite, si legge:

« Le funzioni di sopra permesse si faccian con tutta la gravità, decenza, e divozione, non in fretta, con strapazzo, e con furia. Quando però

¹ GREGORIO, *Commentario* cit., 3-39. Sulla predicazione dei Redentoristi in questo periodo, e in particolare su quella del p. Ludovico Altarelli (1762-1852), cfr. G. DE ROSA, *Linguaggio e vita religiosa attraverso le missioni popolari del Mezzogiorno nell'età moderna*, in *Orientamenti Sociali*, 36 (1981) 23-27. Nel necrologio scritto in occasione della morte del p. Altarelli si legge: « Egli era l'ultima reliquia de' Padri contemporanei del nostro S. Fondatore Alfonso Liguori. Fu celebre Missionario, che ha lasciato nelle Provincie di Basilicata, di Terra di Lavoro, nel Principato Citeriore, e nel Contado di Molise il suo nome in benedizione per i sudori apostolici sparsi in quelle Contrade. Egli aveva una coscienza delicata fino allo scrupolo. Era pronto all'ubbidienza, rigido nella povertà, fervoroso nel pregare, umile e paziente, formando l'edificazione di tutti, che lo perdettero tra le lagrime ». *Breve ragguaglio delle notizie di morte dei nostri Padri dal 1841 in poi, non che delle Messe e suffragj adempiti in questa Casa*. p. 500, in ARCHIVIO PROVINCIALE DEI REDENTORISTI, Palermo.

² GREGORIO, *Commentario* cit., 9.

³ Selva, III, 71. Cfr. Cap. II, note 94 e 97.

si predica il giorno in città grande, o in qualche fatta di esercizi particolari a gente colta si astenga il predicatore da simili funzioni popolesche, e badi solo a dar loro le meditazioni di una maniera forte e stringente, con all'ultimo i motivi di compunzione »⁴.

Anche la voce andava controllata, escludendo quel « terzo tuono » che invece S. Alfonso aveva — seppure con grande sobrietà — permesso⁵.

« Si proibisce parimente il predicare con tuono, o con una sorta di cantilena simile a quella delle piangitrici di un morto, o con certa statura di parole, e voce unisona che offende l'orecchio degli uditori »⁶.

Ma non si creda che il *Commentario* riflettesse un'attenuazione dello zelo missionario, o una rinuncia del primato dei poveri nel progetto apostolico dei Redentoristi napoletani. Ne sono la garanzia le seguenti norme:

« Perché gli uomini di campagna che si ritirano la sera sul tardi non hanno il comodo di sentire fra il giorno né catechismi, né meditazioni, è necessario frangere a costoro il pane della divina parola a tempo proprio ch'è verso una mezz'ora di notte; perciò il Superiore destinerà un Padre che faccia ogni sera alla povera gente di campagna quest'atto di carità, cioè una mezz'ora di catechismo pratico, ed una mezz'ora di meditazione con infine un breve sentimento di disciplina. Questo è lo spirito del nostro Istituto l'aiutare specialmente la povera gente della campagna niente istruita su i doveri dell'uomo, e del Cristiano »⁷.

Lo stesso documento ci fornisce una breve descrizione della « vita devota »:

« S'istruirà il popolo ne' penultimi due giorni della Missione sulla pratica della vita divota e cristiana, cioè sulla maniera di farsi ciascun

⁴ GREGORIO, *Commentario* cit., 29.

⁵ Sul terzo tono, cfr. *Selva*, III, 101, 105-106; F. DI CAPUA, *La « Predica Grande » dei Redentoristi e la « modulatio oratoria » degli antichi*, in *Spic. Hist.*, 1 (1953) 234-240; ORLANDI, *Introduzione* cit., 34.

⁶ GREGORIO, *Commentario* cit., 27.

⁷ *Ibid.*, 19. L'accento era posto anche sullo stile di vita « apostolico » e disinteressato: « Una vita delicata e comoda non è certamente la vita apostolica. Gli incomodi, e le fatiche sono di un vero Missionario gl'indivisibili compagni. Quindi i nostri Missionarj devono star preparati a soffrire pazientemente per Dio tutti gl'incomodi del viaggiare d'inverno tra piogge e nevi, della stanchezza, dell'abitazione disagiata, de' letti duri, de' cibi grossolani, della povertà e delle malattie che loro manderà il Signore in accrescimento de' meriti, e della corona. La delicatezza, e l'attacco alla propria sanità devono essere affatto sbanditi dagli uomini apostolici [...]. Facciano inoltre comparire specialmente nel corso delle Missioni il vero spirito di disinteresse e del distacco da' beni temporai ». *Ibid.*, 21-22.

l'orazione mentale privatamente, l'apparecchio, e ringraziamento dopo la S. Comunione, di visitare il Divinissimo Sacramento, di udire con profitto la S. Messa, e di menare una vita cristiana »⁸.

Anche l'altro ramo in cui si divideva allora la Congregazione, cioè quello dello Stato pontificio, aveva sentito l'esigenza di nuove norme che regolassero l'attività missionaria. Negli *Atti* del capitolo di Scifelli del 1785 si legge:

« Non assegnando la Regola nel luogo citato il metodo o regolamento, che deve tenersi dai nostri nelle missioni ed esercizi, il Capitolo ha decretato, che se ne formi su di ciò una Costituzione particolare, la quale dovrà da tutti con esattezza osservarsi »⁹.

Tale decisione venne tradotta in pratica, dato che la prima parte delle costituzioni elaborate in quel capitolo trattano appunto del suddetto argomento (« De missionibus aliisque exercitiis spiritualibus »)¹⁰. Tra i 24 paragrafi riservati a questa attività dell'Istituto, la nostra attenzione è attirata particolarmente dal sesto, che recita:

« Circa exercitia concionum et catechismi, quae in omni missione fieri debent, item circa ordinem et methodum in distribuendis communionibus procedendum est juxta Directorium missionum a Capitulo generali adprobatum »¹¹.

Il direttorio non ci è pervenuto¹². Tuttavia, possiamo almeno in parte ovviare a tale lacuna ricorrendo al *Direttorio* del Gagliardi. È vero che quest'opera porta sul frontespizio la data del 1806, — anno della sua stesura — ma affondava le radici nel Settecento, dato che si rifaceva al « Metodo di missionare [...] praticato dal P.D. Giuseppe Landi » (1725-1797)¹³. Ciò non toglie che quella descritta nel *Direttorio* differisca dalla missione precedente in vari punti, già da noi rilevati in altra sede¹⁴. Ne menzioneremo qui soltanto uno, ed è una certa indulgenza del Gagliardi — e di tanti altri missionari della sua

⁸ *Ibid.*, 20.

⁹ *Acta integra*, 150.

¹⁰ A. SAMPERS, *Constitutiones capituli generalis celebrati in Scifelli, an. 1785*, in *Spic. Hist.*, 18 (1970) 257-262.

¹¹ *Ibid.*, 258.

¹² *Ibid.*, nota 6.

¹³ GAGLIARDI, *Direttorio* cit., 55.

¹⁴ ORLANDI, *Introduzione* cit., 43-45. Cfr. Cap. II, nota 115.

generazione — per le pratiche « penitenziali ». Il che forse si spiega con un influsso dell'incipiente romanticismo, quale reazione contro l'illuminismo, del sentimento contro la ragione. Come un secolo prima, in contesto diverso, i missionari avevano utilizzato tali pratiche in chiave antiquetista¹⁵.

2. - Sicilia

Fino al 1816, con la parentesi costituita dalla Repubblica Partenopea e dal « decennio francese », la Sicilia costituì un Regno unito a quello di Napoli nella persona del sovrano. Ciò indurrebbe a credere che nell'Isola — dove giunsero nel 1761 — i Redentoristi applicassero lo stesso metodo missionario in uso sul Continente. Invece ne adottarono ben presto uno diverso, detto degli « esercizi chiusi ». Non avevano infatti tardato a rendersi conto che, anche in fatto di missioni, il popolo siciliano aveva proprie abitudini e proprie preferenze. Ma in cosa consisteva tale metodo, quali ne erano le peculiarità? A tali quesiti risponde una lunga lettera del p. Pier Paolo Blasucci (1729-1817) — uno dei principali fautori dell'adozione del nuovo metodo — scritta a S. Alfonso il 4 aprile 1770. Ecco i dati principali in essa contenuti¹⁶.

Giunti nel luogo in cui erano stati chiamati ad operare, i missionari tenevano nella chiesa matrice una « pubblica missione » (o « missione generale ») di quindici giorni per tutto il popolo, adoperandosi perché riuscisse il più possibile fervorosa e offrendo a chiunque lo desiderasse l'opportunità di confessarsi da loro¹⁷. Tutta la « compagnia » dei missionari operava unita, evitando di frazionarsi nella predicazione di esercizi ai vari ceti. Nel corso di questa missione si parlava dell'utilità degli « esercizi chiusi », e si suggeriva agli ecclesiastici, ai galantuomini, ai « mastri » (= artigiani), ai « burgesi, o siano massari », e ai « villani di qualunque mestiere » di unirsi « tra loro, ognuno nel suo ceto », e di chiedere detti esercizi. Nello stesso tempo dovevano scegliere i deputati, destinati a tenere la contabilità

¹⁵ ORLANDI, *Introduzione cit.*, 45; *Id.*, *L. A. Muratori cit.*, 165-166; *Id.*, *Missioni cit.*, 318.

¹⁶ S. GIAMMUSO, *La Congregazione del SS. Redentore in Sicilia*, ciclost., III, Palermo 1982, 753-761. Un quadro generale dell'attività missionaria dei Redentoristi nell'isola è delineato anche da V. RICCI, *I Redentoristi in Sicilia*, in AA. VV., *Problemi e prospettive dell'evangelizzazione in Sicilia*, Palermo 1984, 161-175.

¹⁷ GIAMMUSO, *La Congregazione cit.*, 754.

delle spese. Intanto il superiore della missione incaricava direttamente due galantuomini dei più pii ed autorevoli di raccogliere adesioni tra i colleghi, fissare il luogo, il tempo, la quota, ecc. Lo stesso facevano alcuni mastri tra i mastri, alcuni massari tra i massari, ecc. Superate le iniziali, immancabili resistenze e difficoltà, nel corso della missione pubblica si annunciava in chiesa che i galantuomini sarebbero entrati « in tal giorno negli Esercizj al tal Convento, ecc., i Mastri al tal Castello, o altro Convento nel tale giorno, ecc. Gli Esercizj chiusi a' Preti deve cercarsi che siano i primi per muovere tutti gli altri »¹⁸.

Due o tre giorni prima della chiusura della missione pubblica si aprivano gli esercizi degli ecclesiastici, o di un altro ceto che avesse già approntato l'occorrente. Gli esercizianti si radunavano nella chiesa madre circa un'ora e mezzo prima del tramonto, « a forma di processione di penitenza, cioè con corona di spine, e fune al collo », e venivano condotti davanti all'altare maggiore. Uno dei due missionari ai quali erano affidati li esortava dal pulpito, per una ventina di minuti, a cogliere questa occasione di grazia e di perdono. Li additava anche come modelli ed esempi al popolo presente. Quindi gli esercizianti s'incamminavano processionalmente verso il luogo destinato, alternando la recita delle litanie e del *Miserere*. Giunti a destinazione, venivano condotti nella cappella, dove uno dei missionari teneva « una buona Introduzione, severa e fruttuosa, ai S. Esercizj per lo spazio di tre quarti d'ora in circa »¹⁹.

Durante gli otto giorni del corso, l'orario era il seguente. Al mattino, lettura e meditazione per un'ora e mezzo, celebrazione della messa, recita delle ore canoniche (se gli esercizianti erano ecclesiastici), o dell'ufficio della Madonna (se erano galantuomini), o del rosario (se si trattava di « gente illetterata »). Quindi, ognuno si ritirava nella propria stanza. Prima del pranzo vi era una « riforma » (o istruzione) di un'ora, con l'esame di coscienza. Dopo il pranzo, al quale partecipavano i missionari, si andava in cappella per un breve ringraziamento. Seguiva un'ora di riposo, al termine della quale si tornava in cappella per la recita di vespro e compieta, visita al SS. Sacramento, rosario, ecc. Dopo un periodo di tempo libero nella propria stanza, che durava fino a un'ora e mezzo prima del tramonto, uno dei missionari teneva in cappella un'altra riforma di un'ora, giudicata dal p. Blasucci « utilissima e da preferirsi alla recita comune del

¹⁸ *Ibid.*, 754-755.

¹⁹ *Ibid.*, 755.

mattutino colle laudi, o ad altro esercizio ». Dopo un'ora di passeggio individuale, all'avemaria vi era la lettura spirituale, quindi un'altra meditazione colla riflessione, ecc., la cena, l'esame di coscienza e il riposo notturno²⁰.

Riassumendo, vi erano « due Catechismi e due Meditazioni ogni giorno, oltre gli altri Esercizj piccioli »²¹. Per tutta la durata del corso, si faceva osservare

« un perfettissimo silenzio, anco dando l'esempio di mandarne via alcuno che inquieta, e disturba gli altri. Si fanno con sommo rigore, sicché pajono gli Esercizianti tanti novizj Cappuccini. Si chiudono tutte le finestre della casa, di modo che [sia] *ubique* il sacro orrore delle tenebre, bastando anco di giorno o il lumè di qualche lampada, o la luce che entra naturalmente per le fessure delle finestre. Così i secolari distratti si raccogliano, non vedendo gli occhi né cielo, né terra, e non sentendo per otto giorni che massime di vita eterna. I Siciliani sono amantissimi di simili ritiramenti, sicché si scandalizzano di chi opera con maggiore blandura »²².

Alcune funzioni tipiche della missione sottolineavano i contatti tra questa e gli esercizi chiusi. Scriveva in proposito il Blasucci: « Circa le funzioni, si mostra il teschio di morto, nella predica del Giudizio si estrae il Venerabile quasi per benedirli, ma poi scompare lasciando talvolta senza benedizione, quando la qualità de' peccatoracci induriti lo richiede. Si pratica la pace tra loro o nel finire di qualche meditazione la sera, o nel soliloquio della Comunione. Gli Esercizianti si sogliono da sé disciplinare, e urlare come tori feriti per veemenza della contrizione ». La penultima sera si teneva la predica della Madonna: « Si espone sopra un altare la Statua, o immagine di Maria SS.ma con torcie, e apparato di allegrezza, e si fa una predica di confidenza, ecc. »²³.

Per le confessioni, i due missionari l'ultima mattina chiamavano in aiuto anche i più accreditati confessori del luogo. terminate le confessioni, iniziava la messa. Nel corso di essa ogni eserciziante consegnava un foglio coi propositi fatti al celebrante, che glielo restituiva al termine della messa. Al prefazio alcuni cantori eseguivano una canzoncina devota, accompagnati da cembalo e violini, « lo che dà una gran tenerezza, e pianto a tutti prima della Comunione ». Alla comu-

²⁰ *Ibid.*, 756.

²¹ *Ibid.*

²² *Ibid.*, 756-757.

²³ *Ibid.*

nione, il celebrante teneva un « colloquio » o fervorino.

Terminata la messa, vi era l'ultima meditazione, sull'amore di Gesù Cristo o sul paradiso. Seguiva la benedizione papale e il *Te Deum*. Nulla era lasciato al caso:

« Mentre si mangia in Refettorio, sparso di fiori, ecc., suonano i violini, e cantano la stessa canzoncina in una stanza a parte. Il tutto si fa in silenzio e divozione »²⁴.

Un'ora e mezzo prima del tramonto, gli esercizianti venivano riuniti per l'ultima volta per un breve sermone durante il quale si raccomandava loro la perseveranza, ecc. Poi, processionalmente — con corona di spine in capo e fune al collo — si recavano alla matrice, la stessa chiesa da cui erano partiti il primo giorno. Ivi si teneva loro un altro sermoncino, si cantava il *Te Deum*, e, dopo la benedizione eucaristica, venivano congedati.

La conclusione pubblica degli esercizi aveva una forte suggestione anche sul resto del popolo, come ci assicura ancora il Blasucci:

« I villani, e mastri sogliono di propria divozione comparire in questa processione con cui chiudono i loro esercizj, chi cinto di catene, chi colla croce sulle spalle, chi con un teschio di morto, o un Crocifisso alle mani, su cui tengono fissi gli occhi, chi legati colle mani dietro, chi asperso di cenere, chi domanda perdono in pubblico al popolo de' suoi scandali, chi disciplinandosi, ecc. Riesce l'ultima processione di compunzione a tutto il popolo, che piange più che ad una strepitosa predica, e ogni processione di questa sorta è una missione a tutto il popolo »²⁵.

Sempre a detta del Blasucci, il metodo che abbiamo descritto, da sempre applicato anche dai missionari di altri Istituti, era l'unico veramente efficace in Sicilia. Dopo averlo praticato per tre anni, si sentiva autorizzato ad assicurare che i risultati che procurava erano nettamente superiori a quelli conseguiti con il metodo in uso tra i Redentoristi del Continente. Ed ecco la spiegazione²⁶:

« Le Missioni pubbliche in una gran chiesa senza esercizj ritirati fanno strepito, ma non conversioni. Pochi sono quelli che sentono la predica, e l'istruzione nella folla della gente. La maggior parte o dorme, o è distratta. Si risvegliano, quando il predicatore piglia il Crocifisso, o si batte. Appena escono dalla chiesa, e vanno in casa, ecco scancellato tutto

²⁴ *Ibid.*, 758.

²⁵ *Ibid.*

²⁶ *Ibid.*, 759-760.

dalla mente. Servono le Missioni pubbliche per le donne, e per le persone che non possono fare gli Esercizj chiusi. Il buono buon è, sempre si ricava qualche cosa di bene. Servono parimente 15 giorni in circa di missione pubblica per disporre gli animi agli esercizj chiusi. Ivi si maturano i più selvaggi, ivi si ammoliscono i sassi, e i Diavoloni si fanno uomini cristiani. Si fanno tre, o quattro paesi grandi di Missioni, e non sette, e otto e dieci. Meglio poche, e buone Missioni ben fatte con somma gloria di Dio, e sodo profitto delle anime, che molte confuse, e strascinate. Di questo modo travagliano [in Sicilia] i Padri nelle Missioni ».

Il Blasucci non si limitava a difendere il metodo siciliano, dato che non nascondeva una notevole dose di sfiducia verso quello dei Redentoristi del Continente:

« Non so capire, che fanno 13, 14, 15 Missionarj in una Città di 4 o 5 mila anime in tutta la giornata. Toltone il confessare, e qualche Esercizio che gli tocca in tutto il giorno, del resto ozio, chiacchiere, occupazioni frivole, ecc. Con 14 Missionarj farei due brave compagnie, che darebbero fuoco a terre, e Città, di 12, di 15 e di 18 mila anime, quali sono in questa Diocesi [di Girgenti]. Pochi operaj di buona volontà travagliano sempre e non perdono una mezz'ora di tempo. La moltitudine incomoda i paesi con tanti letti, fa faticare poco ad ognuno, causa qualche inconveniente, e disordine. Piacesse a Dio e si facessero costà le Missioni con tal metodo. Il forte si è introdurlo a poco a poco. In tutta la Sicilia i Missionarj Gesuiti²⁷, e Capuccini sempre hanno praticato così ».

Anche il Landi tratta del « metodo siciliano »:

« Le Missioni che si praticano in quel Regno, durano lunghissimo tempo, mentre s'usa che dopo la Missione generale che si fa in quel paese, incominciano gli Esercizj particolari d'ogni condizione di persone, e li fanno serrati in qualche casa particolare o monistero »²⁸. Il Landi sembrava alquanto cauto nel valutare la religiosità delle popolazioni siciliane: « i Siciliani sono assai funzionisti, specialmente colà si vedono continui battenti, cioè, uomini all'ignudi, che si vanno battendo per mezzo le strade pubbliche con discipline a sangue e con altri instrumenti di penitenza che fanno. Chi non l'ha visto ancora, li fa gran sensazione e veramente gl'Esercizj e le Missioni le fanno a dovere e con gran profitto spirituale, e volesse Dio e ne resistessero ne' loro propositi, che sarebbero tutti santi. Ma la disgrazia s'è che sono assai volubili, e se adesso

²⁷ Tra i Gesuiti, non sempre i consensi per il metodo siciliano dovevano essere stati unanimi. Ce lo fa supporre il comportamento del p. G. V. Imperiali, ex provinciale di Sicilia (1692-1695), che nel 1701 — in qualità di superiore della Provincia Veneta — emanò un regolamento che in pratica recepiva la missione « catechistica ». ORLANDI, L. A. *Muratori cit.*, 164-170.

²⁸ S. GIAMMUSSO, *Le missioni dei Redentoristi in Sicilia dalle origini al 1860*, in *Spic. Hist.*, 10 (1962) 52.

si vede taluno disciplinarsi e scorticarsi vivo con segno di pentimento e compunzione da far muovere anche i sassi a compassione, da lì ad un'altra ora può essere che torna allo stesso vomito di prima »²⁹.

Non sappiamo se S. Alfonso rimase più sorpreso della franchezza del Blasucci, o della rapidità con cui in Sicilia si era accantonato il metodo missionario della Congregazione. È tuttavia significativo che il Santo — pur non accogliendo il suggerimento avanzato dal confratello di illustrare « il metodo, le Regole e l'ordine di detti Esercizj chiusi, affinché tutti siano uniformi »³⁰ — non proibisse al Blasucci di continuare ad operare come riteneva più opportuno. Infatti, gli esercizi chiusi furono praticati in Sicilia ancora per circa un secolo³¹.

IV. - LA MISSIONE REDENTORISTA NELL'OTTOCENTO

1. - Napoli

Concluso il burrascoso periodo della Repubblica Partenopea (1799), e dei regni di Giuseppe Bonaparte (1806-1808) e di Gioacchino Murat (1808-1815), la Chiesa dell'Italia meridionale si trovò ad affrontare una situazione tutt'altro che facile:

« All'indomani della Restaurazione, e, in particolare, a partire dal Concordato del 1818, fatta qualche eccezione, non riuscì ad attuare la pastorale 'tridentina' e innovazioni tali da garantire alla comunità la necessaria indipendenza dal baronaggio e dal notabilato politico. Pesavano sulle Chiese locali e particolari del Regno tradizioni antiche e meno antiche, strutture inadeguate e, soprattutto, modi di essere credenti e culti particolari, mentre si dava più spazio alla amministrazione dei Sacramenti che non all'annuncio della Parola di Dio »¹.

²⁹ *Ibid.*, 52-53.

³⁰ GIAMMUSSO, *La Congregazione* cit., 760. Cfr. Cap. II, nota 175. Il p. Pier Paolo Blasucci, che fu superiore generale della Congregazione dal 1793 al 1817, emanò delle norme in materia missionaria con la circolare del 1° X 1800. Cfr. *Documenta miscellanea*, 196-200. Lo stesso fece il p. Nicola Mansione (1741-1823), suo successore (1817-1823), con la circolare del 14 X 1818. *Ibid.*, 215-216.

³¹ Sulle « rinnovazioni di spirito » in Sicilia, cfr. GIAMMUSSO, *La Congregazione* cit., II, 566-578. Sull'attività missionaria dei Redentoristi in Sicilia nel Settecento, cfr. DE ROSA, *Linguaggio* cit. 33-36.

¹ P. BORZOMATI, *Chiesa e società meridionale. Dalla Restaurazione al secondo dopoguerra*, Roma 1982, 15

Il Borzomati scrive che agli « Ordini religiosi spettò soprattutto il compito, dopo la Restaurazione, di rispondere all'appello dell'episcopato meridionale per le missioni, che impegnò prevalentemente i redentoristi »².

Nel « decennio francese » (1806-1815) le case religiose sopresse erano state 1.550, la stragrande maggioranza delle quali non ripristinate al ritorno dei Borboni³. I Redentoristi erano sfuggiti — come altre Congregazioni senza voti solenni — alla soppressione degli Ordini religiosi decretata il 7 luglio 1809, anche se il 2 gennaio 1810 li si era praticamente condannati all'estinzione graduale proibendo loro di accogliere novizi⁴.

Rientrato a Napoli dopo la forzata permanenza a Palermo, il re Ferdinando considerava la Chiesa come uno dei più validi sostegni, data la sua influenza sulle popolazioni del Regno, anche delle più remote provincie.

Con il concordato del 1818 lo Stato « offrì alla Chiesa un'alleanza per arginare la 'rivoluzione', attraverso una stretta collaborazione che, tuttavia, con il passar degli anni, si rivelava del tutto nociva alla vita stessa della Chiesa. L'episcopato otteneva benefici e privilegi, ma con il giuramento di fedeltà alla dinastia si legava più a Napoli che a Roma; lo stesso clero regolare e secolare era di fatto costretto a sostenere, persino con la predicazione, i capisaldi della politica governativa per il mantenimento dell'ordine nel Regno; alimentando la 'devozione' ai Borboni »⁵.

Come doveva apparire lontano ai Redentoristi il tempo in cui avevano dovuto lottare per la sopravvivenza, facendo ricorso a mille

² *Ibid.*, 25.

³ M. MIELE, *Ricerche sulla soppressione dei religiosi nel Regno di Napoli (1806-1815)*, in *Campania Sacra*, 4 (1973) 1.

⁴ F. DI NARDO, *Le missioni redentoriste nel Mezzogiorno nell'età della Restaurazione* (Tesi di laurea nella Facoltà di Magistero di Salerno, 1977-1978, Relatore: Prof. A. Cestaro), 21. La motivazione per cui i Redentoristi — con gli Scolopi e i Fatebenefratelli — nel 1808 avevano evitato la soppressione era la seguente: « in considerazione dei vantaggi che rendono allo Stato ». G. CUOMO, *Le leggi eversive del secolo XIX e le vicende degli Ordini Religiosi della Provincia di Principato Citeriore (Ricerche storiche)*, I, Mercato San Severino 1971, 47; V, Mercato San Severino 1972, 652. Nel 1809 fu determinante l'intervento in favore dei Redentoristi di Francesco Ricciardi conte di Camaldoli, ministro di Grazia-Giustizia e Culto, che aveva particolari obblighi di gratitudine verso la Congregazione. Cfr. la lettera di mgr Raffaele Carbone al p. Mauron del 15 X 1880, riportata da P. PIETRAFESA, *Mons. Raffaele Carbone fa evitare la soppressione dei Liguorini del Regno di Napoli al tempo di Garibaldi*, in *Vita Nostra*, a. 8, n. 2 (1975) 8-11. Qui però il cognome del conte è deformato in « Ricciavoli ». Del Ricciardi — « sulla cui competenza, capacità ed onestà il giudizio è unanime » — parla G. TALAMO, *Napoli da Giuseppe Bonaparte a Ferdinando II*, in *AA.VV.*, *Storia di Napoli* cit., 62, 81.

⁵ BORZOMATI, *Chiesa* cit., 17.

cavilli per cercare di carpire alla corte borbonica — se non l'approvazione — almeno un documento che consentisse loro di vivere ed operare! Ora per l'Istituto alfonciano il pericolo consisteva nel compromettente abbraccio della monarchia, che a suo tempo si rivelerà fatale. Ne sono la prova i seguenti dati.

Nel 1828 la Congregazione contava in Italia 21 case, la maggior parte delle quali nel Regno delle Due Sicilie. I padri erano complessivamente 142, di cui circa una cinquantina inabili all'attività missionaria, tanto che nessuna comunità poteva organizzare campagne missionarie senza ricorrere all'aiuto di altre case. Gli avvenimenti del periodo 1806-1815 avevano fatto segnare una battuta d'arresto nel reclutamento, provocando dei vuoti nella scala delle età tra i padri maturi ed anziani, e i giovani ammessi nell'Istituto dal 1815 in poi. Ciò finiva col compromettere il buon andamento interno delle comunità, l'adeguata formazione spirituale e scientifica delle nuove leve, e, in definitiva, l'efficacia dell'apostolato. Per non aggravare tale stato di cose, si erano dovute rifiutare sistematicamente le nuove offerte di fondazione, nonostante insistenze e pressioni provenienti talora da altissime sedi. Lo provano vari documenti. Per esempio una lettera del 1824 del vicario generale p. Giuseppe Di Paola, nella quale si legge:

« Noi qui stiamo soffrendo una dannosissima persecuzione suscitata dal nemico coll'affetto che ci mostra il Re. Ci comanda di accettare nuove e nuove fondazioni, per cui le nostre case son diventate conventini, e non ci può essere l'esatta osservanza ».

Due anni dopo, il rettore maggiore p. Celestino Cocle concludeva così la sua analisi sullo stato dell'Istituto nel Regno delle Due Sicilie e nello Stato pontificio:

« Lungi dal prender nuove fondazioni, la Congregazione è nello stato di lasciarne qualcheduna dell'esistenti e ciò almeno per altri dieci anni, se non si voglia affatto rovinare un'opera di tanta gloria di Dio » come le missioni popolari. Questo indirizzo programmatico venne seguito per molti anni, tanto che nel 1860 le case erette canonicamente nel Regno delle Due Sicilie erano 23, nonostante che i padri fossero saliti a 302⁶.

Con la Restaurazione si era arrestato nel Regno ogni processo di rinnovamento politico e sociale avviato nel decennio francese. Il governo borbonico si trovava di fronte, aggravati, i problemi di sem-

⁶ G. ORLANDI, *La Congregazione del SS. Redentore nel Ducato di Modena dal 1835 al 1848*, in *Spic. Hist.*, 10 (1970) 383-384.

pre, mentre andava manifestandosi un diffusissimo malcontento⁷. Soprattutto nelle provincie, dove il brigantaggio era stato favorito dal decreto del 6 marzo 1818 sulla coscrizione militare⁸. Nessun insegnamento la monarchia seppe trarre dalla crisi politica del 1820. A detta del Moscati, « il governo borbonico mostrò ancora una volta la sua intrinseca incapacità a risolvere il problema della propria esistenza; e nel 1824 annullò nel fatto le promesse contenute nel decreto del 16 maggio 1821 impostogli dalla diplomazia europea »⁹. La corona si illudeva che, a bilanciare la perdita di consenso provocata da tali atti, bastasse quello che poteva assicurarle la Chiesa.

È in questo contesto che si pone l'istituzione, avvenuta nel febbraio del 1825, di una « Commissione per le Sante Missioni ». Presieduta da mgr Camillo Alleva, ne facevano parte il rettore maggiore dei Redentoristi p. Cocle¹⁰, il superiore dei Lazzaristi di Napoli, e i capi delle congregazioni missionarie napoletane della Conferenza, di Propaganda e della Purità. Il contributo della Congregazione del SS. Redentore fu particolarmente significativo, come provano i dati pervenutici — relativi agli anni 1824-1831 — dai quali risulta che essa tenne 502 missioni in 67 diocesi, e 400 corsi di esercizi in 78 diocesi del Regno; con la partecipazione, rispettivamente, di 1.629.709 e di 1.535.417 fedeli¹¹.

Per valutare il significato di tali cifre, ricordiamo che nel 1845 il Regno contava abitanti 8.320.228 (di cui 2.010.334 in Sicilia)¹², e che in quel periodo le comunità dei Redentoristi costituivano circa

⁷ R. MOSCATI, *I Borboni d'Italia*, Roma 1973, 99.

⁸ *Ibid.*, 100, 103.

⁹ *Ibid.*, 105.

¹⁰ Celestino Maria Cocle (1783-1857), fu rettore maggiore (1824-1831), confessore dei Principi Reali (1828), e arcivescovo di Patrasso i.p.i. (1831). F. MINERVINO, *Catalogo dei Redentoristi d'Italia (1732-1841), e dei Redentoristi delle Provincie Meridionali d'Italia (1841-1869)*, Roma 1978, 39-40. Delle missioni il p. Cocle trattò anche nelle circolari del 12 VI e del 29 IX 1825, e del 20 X 1826. Cfr. *Documenta miscellanea*, 249-265. Sulla protezione accordata dai Borboni ai Redentoristi. cfr. O. GREGORIO, *Contributo delle missioni redentoriste alla storia socio-religiosa dell'Italia meridionale*, in *Spic. Hist.*, 21 (1973) 259-283.

¹¹ DI NARDO, *Le missioni* cit., 42, 103; *Id.*, *La missione redentorista del 1800 nel Mezzogiorno* (Atti del Seminario di studio di Colle Sant'Alfonso, 7-10 IX 1982), ciclost., 214-325; GREGORIO, *Contributi* cit., 272-283; Cfr. anche *Labores apostolici Patrum Neapolitanorum a. 1824*, in *Analecta*, 25 (1953) 29-30. Sull'interpretazione da dare alle cifre surriferite, cfr. O. GREGORIO, *Statistica di missioni fatte dai Redentoristi nel Regno di Napoli nel 1857-1858*, in *Spic. Hist.*, 21 (1973) 431.

¹² M. BIANCHI, *Geografia politica dell'Italia*, Firenze 1845, 889.

il 3,4% del totale delle case religiose delle Due Sicilie¹³. Si può quindi affermare che l'impegno apostolico della Congregazione del SS. Redentore fu notevolissimo. E tale permase in seguito, anche in quello che per il Regno borbonico fu il « decennio della crisi » (1849-1859)¹⁴. Anzi aumentò, come prova il fatto che nel periodo 1824-1831 la media annuale fu di 62 missioni (fedeli 203.713) e 50 corsi di esercizi spirituali (fedeli 191.927), mentre in una relazione riguardante la campagna condotta dal novembre 1857 all'ottobre 1858 si legge: « si sono eseguite 69 Missioni e 92 Esercizi al popolo; ed il numero delle anime coltivate nelle prime ascende a 236.170, e quelle delle altre a 452.430 »¹⁵.

Sul metodo seguito in questo periodo dai Redentoristi napoletani siamo dettagliatamente informati. Basti ricordare la testimonianza del p. Franz Springer (1791-1827), che dal luglio del 1823 al marzo del 1824 soggiornò nel Regno delle Due Sicilie per documentarsi in merito¹⁶. La sua relazione della missione di Nocera (9 nov.-11 dic. 1823) costituisce un opportuno complemento del *Metodo* del p. Celestino Maria Berruti (1804-1872)¹⁷. Questi documenti confermano la sostanziale fedeltà dei Redentoristi napoletani al metodo missionario messo a punto nel secolo precedente, anche se nel corso del tempo erano state recepite alcune modifiche imposte dal mutare delle circostanze. Così dal Berruti apprendiamo:

« Negli antichi tempi terminava il catechismo cogli atti Cristiani.

¹³ G. ORLANDI, *I Redentoristi nella Delegazione di Frosinone durante l'ultimo decennio dello Stato pontificio (1860-1870). Tra cronaca e storia*, in *Spic. Hist.*, 21 (1973) 79 n.

¹⁴ A. ALLOCCATI, *Napoli dal 1848 al 1860. Il decennio della crisi (1849-1859)*, in AA. VV., *Storia di Napoli*, IX, 167-193.

¹⁵ GREGORIO, *Statistica cit.*, 431.

¹⁶ F. SPRINGER, *Mission in Nucera vom 9. Nov. bis 11. Dezember 1823*, a cura di I. Löw e A. Sampers, in *Spic. Hist.*, 4 (1956) 25-43. Sull'influsso che il metodo napoletano esercitò tra i Redentoristi d'Olttralpe, *ibid.* 27. Cfr. anche TH. LANDTWING, *Die Redemptoristen in Freiburg in der Schweiz 1811-1847*, Roma 1955, 84-85.

¹⁷ Nella prefazione (Pagani, 27. XII 1855) al *Metodo cit.* (cfr. Cap. II. nota 115), BERRUTI afferma di aver pubblicato la sua opera dietro richiesta del capitolo generale dei Redentoristi napoletani, celebrato a Pagani nel marzo del 1855, *ibid.*, 4. Non è escluso però che a tale decisione abbia contribuito il fatto che nel capitolo generale dei Redentoristi transalpini, tenuto a Roma lo stesso anno, si era proceduto all'aggiornamento della metodologia missionaria. Cfr. *Codex Regularum*, nn. 498-509. Berruti sottolinea la fedeltà del suo *Metodo* alla tradizione missionaria della Congregazione, rappresentata sia dall'eredità alfonsiana, sia dal contributo delle generazioni successive a quella del Fondatore: « Divus Alphonsus eiusdem nostrae Congregationis Fundator, postquam maiorem suae vitae curriculum ad implendum sui Institutum propositum insumpsit, rhetoricam quamdam veluti regulam [= la *Selva*]

Da molti lustri si è tolto; e dove vi è bisogno potrebbe il catechista recitarli »¹⁸.

Anche nel programma del mattino si erano introdotte modifiche:

« Anticamente si faceva la meditazione di mattina, e non la predica: ma dal 1800 si è introdotto l'uso di farsi anche di mattina la predica nelle missioni, che si fanno nel mese di novembre fino alla quaresima, per dare comodo agli artieri, ed altre persone, che non possono intervenire la sera »¹⁹.

Il « sentimento di semina » non si faceva più, « almeno per lo spazio di 60 anni », mentre il « sentimento di giorno » era divenuto « rarissimo »²⁰. Pur ammettendo che l'elemento « essenziale » delle missioni era la confessione, si dovevano segnalare delle modifiche sui tempi della sua amministrazione:

« Ne' tempi antichi si confessava in missione anche il giorno, ed anche la sera tardi; ma la pratica di mezzo secolo ha stabilito la legge, che la confessione di obbligo sia solo prima di pranzo per lo spazio di sei ore continue »²¹.

Se l'elemento scenico aveva subito modifiche (« ne' tempi antichi si smorzavano i lumi; ma da moltissimi anni non si smorzano più »)²², era cambiato anche quello penitenziale (il cosiddetto « strascino »), a causa della mutata sensibilità della gente²³. Per lo stesso motivo bisognava controllare maggiormente il tono della voce durante la predica grande:

« Il tuono della perorazione abbia un *oculto tremolo*, non affettato, ma naturale, e proprio di chi piange per cuore commosso, e facendosi

exaravit, quam quisque sacerdos missionibus addictus prae oculis habere debet ad eas rite exequendas. Attamen huic Divi Alphonsi rhetoricae plurima veteres nostri Patres ad modum spectantia addiderunt, quae utpote utilia, et ab eodem Fundatore adprobata, usu pene unius saeculi convaluere. Insuper in dicta rhetorica nec methodus omnino completa, neque alia inveniuntur adminicula, quae tantum prosunt ad copiosorem fructum capessendum; quae omnia non scriptis, sed traditionaliter usque modo vim habuere ». BERRUTI, *Metodo* cit., 3-4.

¹⁸ *Ibid.*, 23.

¹⁹ *Ibid.*, 23-24.

²⁰ *Ibid.*, 104.

²¹ *Ibid.*, 135.

²² *Ibid.*, 97.

²³ *Ibid.*, 99-100.

così non si vedranno sul pulpito quei pianti stiracchiati, ed affettati singhiozzi, che nella generazione presente si deridono e si beffeggiano »²⁴.

Quanto alla vita devota, Berruti scriveva che « la pratica costante » ne aveva « mutato il modo »²⁵.

Nel suo *Metodo* permangono elementi che riflettono lo scarso senso liturgico del tempo. Per esempio, vi si prescrive che il « predicatore del mattino » si rechi di buonora in chiesa:

« Se troverà il popolo adunato, comincerà la predica; se no, dirà prima la messa. La predica deve durare, finché i padri dicono le messe; e nel finire queste, il predicatore comincerà la perorazione ».

Viene ribadita la fedeltà al linguaggio semplice e popolare, caratteristico della Congregazione, anche in occasione di prediche o istruzioni riservate al clero e ai galantuomini:

« Sono da riprovarsi quei missionari, i quali dovendo predicare a questi ceti si sforzano di fare sfoggio di erudizioni, e temi peregrini, ed astratti, e molto più quelli, che fanno prediche apologetiche della Religione »²⁶.

Perciò riteniamo solo in parte applicabili al Berruti ciò che Hitz scrive a proposito della predicazione dell'Ottocento:

« Per far fronte alle obiezioni contro la fede, si inseriscono prediche apologetiche (l'esistenza di Dio; l'immortalità dell'anima; la necessità della religione; la divinità di Cristo; l'origine divina della confessione; la divinità della Chiesa; ecc.). Per reagire contro il laicismo moderno si ricordano, in prediche particolari, i grandi doveri del cristiano (la santificazione della domenica, la famiglia e l'educazione cristiana, la stampa cattolica, il dovere sociale, ecc.). Infine per rispondere alle nuove correnti spirituali nella Chiesa, sono introdotti certi temi misterici (la grazia santificante, il corpo mistico, il battesimo, la carità, la S. Messa, ecc.) »²⁷.

Ad ogni modo, l'opera del Berruti costituì un punto di riferimento basilare nel corso di circa un secolo per i Redentoristi napoletani, che la chiamavano familiarmente « il Pentateuco ». Ad essa continuarono dunque ad ispirarsi anche quando — ripresisi dalla du-

²⁴ *Ibid.*, 41.

²⁵ *Ibid.*, 85.

²⁶ *Ibid.*, 129. Cfr. anche 143-145. Col tempo, l'atteggiamento dei missionari di fronte a tale tipo di predicazione mutò. Cfr. Cap. V, nota 62.

²⁷ Hrrz, *L'annunzio* cit., 118.

rissima prova costituita dalla soppressione del 1866²⁸ — tornarono gradualmente all'attività missionaria. Su questo periodo, che abbraccia gran parte della seconda metà dell'Ottocento, non siamo in grado di soffermarci a motivo della scarsità delle fonti.

2. - Sicilia

Nel *Metodo* del Berruti, una « Appendice » era riservata alle « Missioni in Sicilia »²⁹. In essa si legge:

« In Sicilia si faranno sempre gli esercizi chiusi alle diverse classi di Sacerdoti, gentiluomini, artigiani, borghesi. Quindi in tutti quei paesi, o città dove si trovano le Case sante così dette, ovvero dei conventi capaci a ricevere un numero competente di esercizianti, o finalmente qualche palazzo adatto, non deve trascurarsi quest'opera in ogni missione »³⁰.

Tali parole, scritte da colui che in quel periodo reggeva le sorti della Congregazione nel Regno delle Due Sicilie, probabilmente avevano anche lo scopo di mettere fine alle riserve che i Redentoristi del Continente nutrivano per il metodo missionario in uso presso i confratelli dell'Isola. A questo proposito va ricordato che già al tempo del governo del p. Cocle si era verificato un tentativo, o quanto meno si era prospettata l'opportunità di sostituire tale metodo con quello napoletano tradizionale. Durante la visita del 1826 alle case siciliane, egli aveva notato nel suo *Diario*:

« Nelle Missioni s'insinua per quanto è possibile il metodo di Napoli ».

E nel recesso della casa di Sciacca scrisse:

« Finalmente non lasciamo d'insinuare il metodo delle Missioni prescritto dal B. Fondatore nelle Costituzioni del 1764, ritenendo l'uso degli

²⁸ In forza del decreto del 17 II 1861, che estendeva al Mezzogiorno la legge sarda di soppressione degli Istituti religiosi, vennero sciolte più di 1.165 comunità religiose. M. MENDELLA, *Il Mezzogiorno nei primi tempi dell'Unità*, in *Rivista di Letteratura e di Storia Ecclesiastica*, 12 (1980) 104. Sulle circostanze per cui nel 1860 i Redentoristi di Napoli, a differenza di quelli di Sicilia, riuscirono a sfuggire temporaneamente alla soppressione, cfr. PIETRAFESA, *Mons. Raffaele Carbone* cit., 10-11.

²⁹ BERRUTI, *Metodo* cit., 150-155. All'apostolato svolto dai Redentoristi in Sicilia in questo periodo, si ispirano — a dire il vero con scarsa aderenza alla realtà — le seguenti novelle di Verga: *L'opera del Divino Amore*, e *Il peccato di Donna Santa*. Cfr. G. VERGA, *Tutte le novelle*, II, Milano 1970, 274-291.

³⁰ BERRUTI, *Metodo* cit., 151.

Esercizj chiusi a' soli due Ceti degli Ecclesiastici, e de' Gentiluomini, ed intanto continuare le Missioni a tutto il resto del popolo per quel tempo, che sarà necessario »³¹.

Probabilmente il p. Cocle riteneva che, se era plausibile che agli inizi della fondazione siciliana i Redentoristi si adattassero alle tradizioni locali, si imponeva ormai un salto di qualità. Cioè l'adozione anche nell'Isola del metodo missionario proprio della Congregazione, universalmente lodato per la saggezza e l'efficacia delle sue norme.

Ma che pensavano in merito i confratelli siciliani? La risposta ci viene offerta dal p. Camillo Picone (1780-1842). In una relazione stilata nel 1826 — non sappiamo se spontaneamente o per ordine superiore — egli esaminava il problema, e concludeva che in Sicilia il metodo missionario più opportuno era quello seguito fin qui. I motivi erano molteplici. Anzitutto il ridotto numero dei missionari, che impediva di dare il cambio — nel corso della campagna — al predicatore della predica grande, cioè a colui che doveva sostenere il ruolo più pesante. La lunghezza delle missioni era direttamente proporzionale alla probabilità che il predicatore perdesse la voce o si ammalasse, senza la concreta possibilità di sostituirlo. Infatti, pochi erano i missionari in grado di sostenere il peso della predica grande per 24 o 30 giorni. Altri argomenti addotti dal Picone erano i seguenti. In Sicilia, città e paesi erano generalmente assai popolosi, e privi di chiese capaci di contenere tutta, o anche solo la maggior parte della popolazione. Inoltre, le donne siciliane non erano solite restare in chiesa dopo il tramonto (« hanno tutta la premura di trovarsi in casa, per far trovare preparata la minestra a' loro uomini, che tornano dalla fatica, e se non si trovano dentro, hanno fatta la disciplina da' loro mariti e padri »)³². In ogni caso, la presenza di donne e uomini in chiesa di notte era da evitarsi, perché fonte di gravi delitti. Gli uomini poi erano disposti a sentire istruzioni e prediche e a confessarsi solo in occasione degli esercizi chiusi, e contro questa realtà ogni argomento era inutile³³. La relazione del p. Picone dovette apparire convincente, dato che le cose rimasero immutate. Trent'anni dopo, al termine della visita alle case siciliane da lui fatta nel 1855, il p. Beruti scriveva:

³¹ GIAMMUSSO, *La missione* cit., 53.

³² *Ibid.*, 54.

³³ *Ibid.*, 56.

« Le missioni in Sicilia si faranno secondo il metodo adottato dai nostri antichi Padri di quest'Isola; però si pratticheranno tutte le funzioni applicabili alla Sicilia »³⁴.

La rinnovata fiducia del rettore maggiore si fondava sui risultati che — nonostante le sue peculiarità, o forse proprio a motivo di esse — il metodo siciliano conseguiva. Un elenco, parziale, di 218 missioni tenute in Sicilia dal 1762 al 1859 — escluse quindi altre forme di predicazione, come esercizi spirituali al popolo, ecc. — ne è una dimostrazione. Nelle relazioni di esse si colgono espressioni come queste: « Molte strepitose conversioni », « restituzioni di fama e di roba, anche di grosse somme », « cattive pratiche e scandali tolti », « mariti che si riuniscono con le mogli, anche notoriamente adultere », « pubbliche riconciliazioni », « donne che imitano la pubblica penitenza di S. Margherita da Cortona », « armi, libri proibiti, maschere, tamburelli, strumenti di suono e di peccato deposti ai piedi dei missionari, o sul palco », « Clero rinnovato », « Monisteri riformati », « il paese insomma mutato interamente d'aspetto »³⁵. Nell'impossibilità di addentrarci nei particolari delle varie relazioni, ci limitiamo a riportare qualche frase di quella della missione di Sommatino (Caltanissetta), predicata dal 10 aprile al 22 maggio 1825:

« Noi trovammo diversi partiti di nemici irconciliabili fra loro, la vendetta regnava in tutti i ceti, e faceano uso delle più nere calunnie, delle armi, delle devastazioni di campagna, vigne ed alberi, della distruzione ed incendj di api, case, ed animali, e di omicidj spietati ». Ma, già alcuni giorni dopo, si era verificato un cambiamento tra la popolazione: « Consegnavano i coltellacci, e tutte quelle armi proibite, che loro erano rimaste nel disarmo, e portavano sin'anche quei serracoli di ferro co' quali aveano danneggiato le campagne. Poveri, non potendo restituire, andavano a confessare il proprio delitto a' creditori, che rimettevano ad essi per amor di Dio quanto loro si doveva »³⁶.

Ecco perché, con una punta di malcelato compiacimento, il p. Girolamo Romano-Ferrara (1814-1904) poteva scrivere nella relazione di una missione predicata nell'archidiocesi di Palermo:

« Si vantano spesso, e si fa gloriosa memoria de' trionfi che la Religione fa di lontani paesi, ma poco quelli che fa nei nostri, e che son più conducenti alla nostra edificazione, e ravvedimento. In questo anno

³⁴ *Ibid.*, 57.

³⁵ *Ibid.*, 154-155.

³⁶ *Ibid.*, 165.

ubertosissimi sono stati i frutti della divina parola sparsa nel paese di Marineo da pochi missionarj vili agli occhi del secolo, ma che il Padre delle misericordie si benignò di benedire i loro travagli ». E, dopo aver descritti tali frutti, il p. Romano-Ferrara concludeva: « Tutto questo operato non più che da 5 Missionarj della minima Congregazione del SS. Redentore a gloria del Signore, a beneficio delle anime ed a scorno di Lucifero »³⁷.

I Redentoristi siciliani continuarono l'attività missionaria anche dopo la soppressione decretata nel giugno del 1860. Il loro metodo cadde gradualmente in disuso, man mano che scomparivano i missionari che lo sapevano praticare, e non venne più riesumato anche dopo il ripristino della Congregazione in Sicilia³⁸.

3. - *Stato pontificio*

Sul metodo missionario dei Redentoristi dello Stato pontificio, durante la prima metà dell'Ottocento, siamo ampiamente informati dal *Direttorio* del p. Gagliardi. Compilata nel 1806, lo si è già detto, tale opera ricalcava il metodo settecentesco dei Redentoristi napoletani. Tuttavia, l'autore col tempo vi aveva introdotto numerose aggiunte e modifiche, imposte dal mutare delle circostanze. Aggiunte e modifiche che possiamo rilevare, osservando la diversità dell'inchostro e l'evoluzione della calligrafia dell'autore, ecc. Per quanto riguarda specialmente i contenuti della predicazione dei missionari redentoristi in quest'area e in questo periodo, è di grande utilità l'esame della serie dei volumi scritti dal Gagliardi. La loro importanza venne già rilevata dal rettore maggiore p. Giovanni Camillo Ripoli (1780-1850), che il 19 febbraio 1833 proibiva con precetto formale di obbedienza di manometterli³⁹.

Del Gagliardi possediamo anche delle *Memorie delle missioni ed esercizi* da lui predicati⁴⁰. Da esse apprendiamo che tra il 1792 e il 1827 egli prese parte ad un centinaio di missioni. Numero certamente eguagliato e superato da numerosi confratelli, che tuttavia

³⁷ *Ibid.*, 175-176. La missione di Marineo venne tenuta in un anno imprecisato tra il 1853 e il 1859. *Ibid.*, 176. Sull'attività missionaria dei Redentoristi siciliani cfr. anche A. GAMBASIN, *Religiosa magnificenza e plebi in Sicilia nel XIX secolo*, Roma 1979, 167, 173, 175.

³⁸ Cfr. Cap. V, note 45-52.

³⁹ ORLANDI, *Introduzione* cit., 32-33. L'elenco dei volumi che costituiscono l'« opera omnia » di Gagliardi è in GAGLIARDI, *Direttorio* cit., 197-199.

⁴⁰ *Ibid.*, 201-221.

si trovarono ad operare in circostanze meno tumultuose — nei 35 anni sovrindicati Gagliardi poté fare solo 20 campagne missionarie — e godettero di una salute migliore della sua. Il campo d'azione del Gagliardi era la parte meridionale dello Stato pontificio e soprattutto la parte settentrionale del Regno di Napoli, con qualche puntata più a sud. Dalle sue *Memorie* apprendiamo alcune interessanti informazioni, sul carattere dell'apostolato attuato dai Redentoristi dello Stato pontificio. Si trattava di missioni predicate generalmente in centri di modesta entità, e con personale appena sufficiente a coprire i ruoli principali. Tanto da dover ricorrere, in alcuni casi, all'aiuto di sacerdoti diocesani. Questo è solo uno degli elementi che contribuivano a differenziare la missione descritta dal Gagliardi, sia dalla missione settecentesca dei Redentoristi napoletani, sia da quella illustrata dal Beruti. Proprio per le sue peculiarità, il *Direttorio* del Gagliardi costituisce una specie di ponte tra questi due modelli, e rappresenta una preziosa testimonianza dell'evoluzione — oggi a noi difficilmente percettibile — realizzata dalla missione redentorista tra Sette e Ottocento⁴¹.

Poco dopo la metà dell'Ottocento, i Redentoristi dello Stato pontificio cominciarono a ridurre la pratica delle manifestazioni esterne di penitenza. Varie furono le cause di tale cambiamento. Anzitutto il prevalere dei confratelli esteri nel governo della Congregazione Transalpina — uno dei due rami in cui l'Istituto redentorista rimase scisso dal 1853 al 1869 — che aveva giurisdizione anche sulle case dello Stato pontificio. Il capitolo generale celebrato a Roma nel

⁴¹ ORLANDI, *Introduzione* cit., 45-46. In questo periodo, gran parte dei missionari Redentoristi dimoranti nello Stato pontificio provenivano dal Regno delle Due Sicilie. Il loro linguaggio, o forse meglio il loro accento «straniero» era sgradito alle popolazioni, in mezzo alle quali avrebbero dovuto anzitutto operare. Il 16 VII 1844, ad esempio, il card. Antonio Maria Cagiano de Azevedo chiedeva al procuratore generale dei Redentoristi dei «buoni e zelanti operai», per una serie di missioni nella diocesi di Senigallia. Ma precisava: «L'educazione peraltro di questi luoghi non sentirebbe forse volentieri il dialetto napoletano, e perciò sarebbe a desiderarsi che i Padri della Congregazione ch'Ella spedirebbe fossero o Statisti, o Lombardi, o Piemontesi, ecc.» AGR, Prov. Hp, VIII 2, Personalia 10. Anche altri missionari avevano constatato la difficoltà di comunicare con le popolazioni, che si recavano ad evangelizzare. Il p. Scaramelli, nativo di Roma, trovava difficile comprendere il dialetto di popolazioni dimoranti a circa 150 Km dalla sua città. Il 22 X 1722 scriveva da Ascoli a un confratello, per informarlo sulle missioni predicate nella Valle Castellana (territorio «alpestre, scosceso, e poco meno che impraticabile»; posto tra l'Ascolano e il Teramano). Nella lettera si legge, tra l'altro: «Il tormento maggiore però era il confessare continuamente, dalla mattina alla sera, e spesso qualche ora della notte gente che pochissimo s'intende per la gran corruttela della lingua, e questo ordinariamente in confessioni longe; sì che ricordandomi alle volte di ciò che V. R. mi disse, trovarsi l'Indie in Italia, non mi pareva punto esagerato il detto, anzi mi parevano di più esser queste l'Indie nove, affermando i più vecchi di questi luoghi non aver mai veduto Missionario alcuno gesuita in quelle parti». ARCHIVUM ROMANUM SOCIETATIS IESU, Rom. 183, f. 71'.

1855 aveva ripreso — tra gli altri — un punto delle Costituzioni del 1764, relativo a tale materia:

« Demonstrationes obsoletas et ridiculas, et alias in regionibus respectivis non usitatas, non adhibebunt; et generatim hoc incitamentorum genere parce utantur, aut etiam penitus abstineant, praesertim in majoribus et cultioribus locis. Caeremoniae autem, et variae pietatis incitamenta in variis provinciis approbata, enixe commendantur »⁴².

L'opportunità di tali norme era condivisa dai vescovi dello Stato pontificio, che mostravano scarsa simpatia per le « funzioni ».

Tuttavia, la riduzione di queste fu graduale e non traumatica per le popolazioni, che generalmente erano meno allergiche a tali manifestazioni di quanto non lo fossero i loro pastori. Il 4 dicembre 1857, ad esempio, il p. Carmine Carbone (1808-1883) informava da Frosinone il provinciale sulla missione predicata a San Vito (diocesi di Veroli). Nella lettera si legge:

« Non le parlo del frutto, perché già si sa per esperienza che, essendo noi fatti per la povera gente, sopra di essa Iddio diffonde per mezzo nostro le sue misericordie, e S. Alfonso tra i poveri ci benedice [...]. E' venuta la gente anche da Frosinone, specialmente per la curiosità dell'*Anima dannata* »⁴³.

Carbone riteneva necessario tenere sempre presenti le circostanze locali, allorché si fissavano norme di carattere pastorale. L'anno precedente (30 maggio 1856) aveva scritto al provinciale:

« In Milano, ed anche nello Stato [pontificio] ed in Napoli, ci è quest'uso in alcuni luoghi di mettere il telone, ma si mette mentre si predica, e lo fanno acciò gli uomini non guardino le donne: così si fa anche in Spoleto nel quaresimale; ma se si facesse qui [a Frosinone], farebbero una risata e ci prenderebbero a burla »⁴⁴.

Il 17 aprile 1866 il provinciale di Roma scriveva al p. Giuseppe Pigioli (1822-1889), destinato a dirigere una missione in diocesi di Veroli:

« Quanto alla disciplina in chiesa, sono d'avviso che stiamo intesi coi Reverendissimi Ordinari, i quali non vedono di buon occhio queste

⁴² *Codex Regularum*, n. 1430.

⁴³ AGR, XLVIII, 2 a.

⁴⁴ *Ibid.*

pratiche: almeno in presenza di Mons. Vescovo non si faccia mai, come mi disse il Reverendissimo [P. Generale] »⁴⁵.

A comprendere l'atteggiamento dei vescovi e dei superiori della Congregazione in materia ci aiutano le parole scritte il 4 dicembre 1873 dal p. Michele Marchi (1829-1886) al p. Pigioli:

« Oggi, Padre mio, è tutta rimodernata la liturgia, e si è procurato di sempre più renderla semplice, perché diviene più bella e decorosa »⁴⁶.

Ripresisi dai colpi loro inferti dalle leggi eversive della vita religiosa, i Redentoristi dell'ex Stato pontificio tornarono all'attività missionaria. In essa si distinsero i confratelli delle case di Scifelli e di Frosinone, e in particolare il p. Pigioli⁴⁷.

4. - Italia settentrionale

I Redentoristi giunsero nell'Italia settentrionale solo nel 1835. In tale anno si stabilirono a Modena, su invito del duca Francesco IV d'Austria-Este. Provenivano dall'Austria, e si erano assunti il compito dell'assistenza spirituale della colonia « tedesca », per la maggior parte costituita da dipendenti di corte. Si trattava per lo più di cattolici austriaci, tedeschi e svizzeri⁴⁸.

L'anno seguente i Redentoristi aprirono una seconda casa nel ducato, a Finale⁴⁹. La loro venuta in questo grosso centro della Bassa

⁴⁵ ARCHIVIO DEI REDENTORISTI, Frosinone: Carte Pigioli. Il superiore generale qui menzionato, Nicolas Mauron, non aveva un gran concetto della preparazione del clero italiano; o, a dir meglio, del clero dello Stato pontificio, l'unico che conosceva. Il 10 VI 1868 scriveva al p. R. von Smetana: « In Italien hat man nicht einmal den rechten Begriff, was Pastoraltheologie bedeutet ». AGR, Prov. Germ. Sup., Provincialia I A: R. von Smetana. Cfr. G. ORLANDI, *La causa per il dottorato di S. Alfonso. Preparazione-svolgimento-ripercussioni (1866/1871)*, in *Spic. Hist.*, 19 (1971) 161. Anche Monaldo Leopardi aveva un'opinione sfavorevole del clero dello Stato pontificio. In una lettera (s. d.) a d. Luigi Palmieri, deprecava che nello Stato ecclesiastico ogni iniziativa più santa — come la Propagazione della Fede — si prendesse « con la più stupida indifferenza »: questo « viene dal clero che non è penetrato dal proprio spirito; e, a giudicare da quello che io conosco, purtroppo non ci sono preti meno preti di quelli dello Stato del Papa ». G. CAVAZZUTI, *Monaldo Leopardi e i redattori della « Voce della Verità »*, in *Atti e Memorie della R. Accademia di Scienze, Lettere e Arti di Modena*, S. V, II (1937) 262.

⁴⁶ ARCHIVIO DEI REDENTORISTI, Frosinone: Carte Pigioli.

⁴⁷ ORLANDI, *I Redentoristi* cit., 55, 163-164.

⁴⁸ ORLANDI, *La Congregazione* cit., 382-394.

⁴⁹ *Ibid.*, 394-415. Nel 1847 i Redentoristi aprirono un'altra casa nel ducato di Modena, a Montecchio (diocesi di Reggio). *Ibid.*, 415-416.

modenese non aveva solo lo scopo di coadiuvare l'arciprete nell'assistenza spirituale di quella popolazione, ma anche quello di aprire alla Congregazione un nuovo campo di apostolato missionario⁵⁰. Dei cinque primi padri giunti a Finale, tutti stranieri, nessuno era in grado di predicare in italiano. Ciò impediva loro, per il momento, di accettare missioni, acuendo il desiderio dell'arrivo del personale italiano promesso dal superiore generale⁵¹. Soltanto nell'aprile del 1837 arrivarono a Finale due confratelli napoletani e un siciliano, che il 29 dello stesso mese diedero inizio ad una fruttuosissima missione che durò 28 giorni:

« Finale cambiò allora faccia, il fervore religioso alla fine della missione era al suo colmo nel popolo, e non pochi scandali si videro tolti. Della classe bassa si può dire che non restò alcuno senza confessarsi dai nostri Padri [...]. Della classe dei signori soltanto 4 o 5 si confessarono dai missionari (ed anche dopo proseguirono a dirigersi dai nostri Padri) sebbene quasi tutti siano intervenuti alla comunione generale, più per motivi politici che religiosi ».

A ricordo della missione venne eretto un *calvario*, che, secondo l'uso dei missionari napoletani, era formato da cinque croci. Le spese erano state sostenute da alcuni signori del luogo: « da alcuni per motivo di religione, e da altri di politica »⁵². La domenica successiva alla conclusione della missione, la chiesa si riempì di gente, venuta nella convinzione che la predicazione continuasse.

A Finale, i missionari avevano applicato il metodo napoletano, con qualche lieve modifica⁵³. Non sappiamo se fosse maggiore la devozione — autentica o soltanto ostentata — di coloro che parteciparono alla processione del 21 aprile, o lo stupore di quanti assistettero al loro passaggio. Nella relazione si legge:

« Radunatisi tutti nella chiesa arcipretale, dondè furono quel mattino escluse le donne, diedero principio con una processione di penitenza, in cui tutti indistintamente comparvero con corone di spine sulle tempia e fune al collo, e che ebbe luogo coll'ordine seguente. Precedeva il Nobile nostro Podestà portando il Crocefisso, fiancheggiato da due Illustrissimi Amministratori del Comune coi fanali. Seguivano più di 1400 del popolo a quattro a quattro, indi veniva in pari modo l'intera compa-

⁵⁰ *Ibid.*, 397.

⁵¹ *Ibid.*, 398.

⁵² *Ibid.*, 399.

⁵³ J. Löw-A. SAMPERS, *Die missionen in Finale, 29 IV - 25 1837*, in *Spic. Hist.*, 4 (1956) 45.

gnia del R. Battaglione Urbano qui stanziato, col suo non men pio che valoroso Comandante, e col Tenente de' RR. Dragoni, i quali facevano ala alla Processione. Dappoi venivano gli altri signori del Corpo Amministrativo coi loro impiegati preceduti dal Crocefisso, e seguiti dalle più distinte persone: da ultimo alcuni sacerdoti in ugual forma col degnissimo Arciprete portante la Croce »⁵⁴.

A prescindere dai resoconti più o meno entusiastici — e adomesticati — si ha l'impressione che le « funzioni » praticate dai missionari secondo il metodo napoletano in quest'area non fossero gradite né al popolo, né al clero⁵⁵. Tant'è vero che nel trentennio di esistenza della casa di Finale, i Redentoristi non furono più incaricati di tenere missioni in città. Nonostante che, man mano che veniva attuato un reclutamento di vocazioni locali — ci si staccasse sempre più dalle esteriorità, forse adatte alle popolazioni meridionali, ma certo non congeniali a quelle dell'Italia settentrionale⁵⁶. Per il resto invece si cercò sempre di restare fedeli al metodo missionario redentorista, anche in base alle prescrizioni del capitolo generale di Roma del 1855.

Dai dati in nostro possesso, relativi agli anni che corrono dal 1837 al 1859, risulta che i Redentoristi del ducato di Modena predicarono 49 missioni, 17 rinnovazioni e 52 corsi di esercizi spirituali⁵⁷.

Gli avvenimenti politici del 1859 e del 1866 e le leggi eversive di quel periodo provocarono la soppressione di tutte le case dell'Italia settentrionale. L'unica presenza che i Redentoristi riuscirono a mantenere in quest'area fu quella di Bussolengo (diocesi di Verona), dove si erano stabiliti nel 1854. Da un elenco di lavori apostolici (incompleto) risulta che nei 35 anni che vanno dal 1854 al 1889, i Redentoristi di quella casa tennero 421 corsi di predicazione (compresi tridui e novene), fra cui 106 missioni, 43 rinnovazioni e 109 corsi di esercizi spirituali⁵⁸.

⁵⁴ *Ibid.*, 53-54

⁵⁵ Anche nella missione di Solara (1840), parrocchia vicina a Finale, vennero praticate funzioni « secondo il costume napoletano ». *Ibid.*, 66-67.

⁵⁶ J. Löw, *Documenta de s. Paula Di Rosa et de Missione in Acquafredda*, 1847, in *Spic. Hist.*, 2 (1854) 87-104.

⁵⁷ AGR, XXII R 6; R 9 a; R 10; XXIII S 16; S 20; S 21 App. I; S 22 App. II; S 22 App. III.

⁵⁸ Cfr. l'elenco dei « Lavori apostolici » compiuti nel suddetto periodo, compilato da p. Ernesto Bresciani (1838-1919). ARCHIVIO DEI REDENTORISTI, Bussolengo.

V. - LA MISSIONE REDENTORISTA NEL NOVECENTO

1. I capitoli generali

Allorché si parla della missione redentorista nel nostro secolo, bisogna fare un piccolo passo indietro. Nel 1894 si radunava il X Capitolo Generale della Congregazione, dopo l'intervallo di un quarantennio da quello precedente. Infatti, durante tutto il lunghissimo governo del p. Mauron, protrattosi dal 1855 al 1893, non venne mai convocato il capitolo generale¹. Quando finalmente nel 1894 si radunarono a Roma i rappresentanti delle provincie, per dare un successore al defunto superiore generale nella persona del p. Mathias Raus (1829-1917), colsero l'occasione per esaminare i problemi di maggior rilievo nella vita dell'Istituto, tra cui figurava anche quello del metodo missionario. Già nella terza delle quaranta sessioni capitolari, venne espressa l'opportunità di elaborare una sintesi « De nostro systemate in ministerio apostolico ». Nella quinta sessione il capitolo stabilì:

« 1. Conficiatur totius S. Alphonsi systematis apostolici formula, in articulos rite ordinatos divisa, quae omnibus Provinciis uniformis et prorsus eadem, utpote generalibus constans regulis, tradatur. 2. In quolibet Provincia, ratio et mensura has regulas applicandi determinentur, et praemissis super hac re academiis Missionum, authentice, sub forma statuti provincialis, promulgentur. 3. Quolibet anno, aliqui ex hujus formulae articulis, a Rectore Majore designati, in academiis Missionum expendantur, et conclusiones ad Provincialem mittantur. 4. In quolibet Capitulo Generali statuta haec provincialia examinentur »².

L'idea della suddetta sintesi proveniva dal p. Achille Desurmont (1828-1898), che l'aveva caldeggiata tra i capitolari³.

Il p. Raus adempì l'incarico affidatogli dal capitolo generale, pubblicando il 24 maggio 1896 una *Formula systematis Sancti Patris Nostri Alphonsi circa labores apostolicos*⁴. Il documento riuniva e

¹ Sui vari interventi di questo superiore generale in materia di missioni popolari, cfr. N. MAURON, *Litterae circulares*, Romae 1896. E, in particolare, cfr. le circolari del 2 II 1856 (sulla rinnovazione di spirito, e sull'importanza del catechismo per il popolo), e del 25 III 1865 (« Ter saltem quotidie sermo fiat »), *ibid.*, 10, 108. Cfr. anche *ibid.*, 229, 269, 330, 335-336.

² *Acta integra*, n. 1311. Cfr. *Codex Regularum*, n. 2126.

³ BOLAND, *The Missionary Methods* cit., 439-442.

⁴ M. RAUS, *Litterae circulares*, Romae 1908, 70-102.

sintetizzava le norme sui ministeri della Congregazione, e in particolare sulle missioni popolari, traendole dalle regole e dalle costituzioni, senza trascurare ciò che il Fondatore aveva scritto in merito nelle sue opere e nel suo copioso epistolario.

La prima parte della *Formula* (« De Apostolatus nostri ratione ») riguardava in generale l'attività apostolica della Congregazione (« Nostri Labores »); la sua indole missionaria (« Spiritus Operariorum »), la formazione dei missionari (« Operariorum formatio »), la durata delle campagne missionarie, che non dovevano superare il semestre (« Operariis concedenda quies »), lo stile semplice e popolare nella predicazione (« Noster concionandi modus »), la preparazione dei testi, le Accademie delle missioni da tenersi ogni settimana.

La seconda parte del documento (« De variis laboribus nostris apostolicis ») si articolava a sua volta in due sottodivisioni: lavori apostolici esterni (« Labores apostolici foris suscipiendi ») e interni (« Labores apostolici domi suscipiendi »). Limitandoci ai lavori esterni noteremo che l'importanza maggiore era naturalmente riservata alla missione e alla rinnovazione di spirito.

Il modello di missione della *Formula* ricalcava quello già recepito dal capitolo generale del 1855. In particolare, venivano di nuovo rifiutate le « demonstrationes obsoletas et ridiculas, et alias in regionibus respectivis non usitatas »⁵. Il documento del p. Raus non aveva un valore definitivo. Doveva essere esaminato in ogni provincia, in occasione delle consultazioni triennali stabilite dal capitolo generale del 1894⁶.

Anche i capitoli generali successivi si occuparono, in misura maggiore o minore, dell'apostolato della Congregazione, e in particolare delle missioni popolari.

Il Capitolo Generale XI (1909) stabilì che era permesso tenere missioni agli uomini e alle donne, separatamente⁷.

Il Capitolo Generale XII (1921) formulò alcune precisazioni, di non grande rilievo, sul metodo missionario⁸.

⁵ *Codex Regularum*, n. 1430.

⁶ *Ibid.*, pp. 627-628, Statuti XXVIII-XXIX; *Acta integra*, n. 1360.

⁷ *Ibid.*, n. 1471. Il sinodo di Strasburgo del 1932 raccomandò vivamente le missioni di due settimane: una settimana per le donne, e l'altra per gli uomini. I missionari attivi in diocesi (Cappuccini, Domenicani, Francescani, Gesuiti, Oblati di Maria Immacolata e Redentoristi) non erano d'accordo, e si radunarono presso i Redentoristi di Hagenau per concordare una comune linea di comportamento. *Analecta*, 12 (1933) 99. Il predetto tipo di missione era praticato dai Redentoristi del Canada fin dal 1886. Cfr. MEIBERG, *Historiae* cit., 334-335.

⁸ *Acta integra*, nn. 1530-1532. Tra gli scopi del Capitolo Generale XII (1921), vi era quello di armonizzare le Regole e Costituzioni del SS. Redentore con il nuovo

Il Capitolo Generale XIII (1936) ordinò che in ogni provincia si costituisse una « Consultatio Missionaria », formata da esperti e da missionari, da convocare almeno ogni triennio⁹. Era il sintomo di un disagio che in campo missionario si avvertiva già da tempo nella Congregazione, e che andava diffondendosi.

Della suddetta « Consultatio » trattò anche il Capitolo Generale XIV (1947), decidendo che i risultati da essa conseguiti venissero resi di pubblica ragione¹⁰. In questo capitolo si sottolineò anche la necessità di ripristinare la rinnovazione di spirito, in molte provincie non più praticata¹¹. Ma il fatto saliente fu l'elezione alla carica di superiore generale del p. Leonard Buys (1896-1953), che durante il suo governo molto si adoperò per il rinnovamento della missione redentorista¹².

La necessità e l'urgenza di tale rinnovamento vennero espresse anche nei seguenti postulati, presentati al Capitolo Generale XV (1954):

« I. - Nova redactio Constitutionum de missionibus (Const. nn. 40-135), adhibitis viris peritis, peragatur. II. - In redactione perficienda serventur normae generales a S. Alphonso traditae. Normae vero particulares statutis provincialibus relinquuntur »¹³.

Questo capitolo stabilì:

« In quacumque Provincia permanens instituatur Commissio Missionum ex pluribus constans peritis quorum unus ei speciatim et ex professo incumbat qua Secretarius vel etiam Praeses sub ductu Provincialis. Finis huius Commissionis erit: 1) Theologiae et praxi ministerii nostri studere; 2) consilio esse Superiori Provinciali; 3) auxilia praestare aliis Patribus, praesertim junioribus »¹⁴.

I capitoli generali successivi vennero naturalmente influenzati dal clima di radicale revisione della pastorale, instaurato dal Concilio Vaticano II.

Codex Iuris Canonici, Roma 1917. Questo trattava delle missioni popolari al can. 1349. Cf. J. PEJŠKA, *Jus sacrum C.S.S.R.*, Hranice 1923.

⁹ *Acta integra*, n. 1589.

¹⁰ *Ibid.*, n. 1644.

¹¹ *Ibid.*

¹² *In piam memoriam Rmi Patris Generalis, Leonardus Buys C.S.S.R.*, in *Spic. Hist.*, 1 (1953) 22-23. Cfr. anche *Analecta*, 24 (1952) 152-158; 25 (1953) 52-56, 107-109, 144-147, 155-156; 26 (1954) 62-65.

¹³ *Acta integra*, n. 1675.

¹⁴ *Ibid.*, n. 1686.

Nel Capitolo Generale XVI (1963), a proposito del primato da riservare alla missione nell'ambito dei ministeri esercitati dalla Congregazione, qualcuno obiettò

« Quod de facto hodie multi, in aliquibus regionibus forsitan pleraque pars Congregatorum, non in missionibus praedicandis sed in aliis ministeriis occupantur, specie in paroecis regendis et administrandis, cum optimo quidem animarum fructu et propectu ».

Bisognava quindi prendere atto della realtà, trovando la via « conciliandi legem et facta ». Vi era invece chi ribadiva la validità della missione, definita come « instrumentum aptissimum bonum Ecclesiae et animarum salutem provehendi ». Perciò, la missione andava aggiornata, e non accantonata a favore di altre forme di ministero¹⁵. Dai vari interventi dei capitolari emerse, in proposito, un duplice orientamento: « Alii realitatem historicam urgentes, alii vero magis urgentes principia ». Quelli inclini ad allargare il campo apostolico al di là della missione propriamente detta, degli esercizi e della catechesi; questi molto più cauti, specialmente quando si trattava di assumere la cura di parrocchie. Proprio per salvaguardare le necessarie mobilità e disponibilità, richieste dalle missioni. Riguardo a queste ultime, un capitolare dichiarò:

« Haec autem non sunt apud nos simpliciter medium ad finem sed quasi 'incarnatio' finis nostri. Technica missionaria non semper eadem esse potest, sed missiones in Congregatione nostra manere semper debent 'opus praecipuum' »¹⁶.

Il Capitolo Generale XVII si riunì dopo la pubblicazione del *motu proprio* « Ecclesiae Sanctae » (6 agosto 1966), ed ebbe due fasi: la prima nel 1967, e la seconda nel 1969. Esso elaborò un nuovo testo di Costituzioni e Statuti¹⁷, che cercava di conciliare le direttive della Santa Sede con l'eredità storica dell'Istituto e le nuove acquisizioni dottrinali relative alla vita religiosa.

Il testo del 1969, anziché sulla missione popolare come attività principale della Congregazione, insisteva sul fatto che

la « Missione specifica dei Redentoristi nella Chiesa consiste nell'annuncio esplicito della Parola di Dio in ordine alla conversione radi-

¹⁵ *Ibid.*, n. 1725.

¹⁶ *Ibid.*, n. 1726.

¹⁷ *Costituzioni e Statuti della C.S.S.R.*, Roma 1969.

cale »¹⁸. Infatti, « l'azione apostolica della Congregazione, più che da determinate forme di attività, è caratterizzata dal suo dinamismo missionario, cioè dall'evangelizzazione propriamente detta e dal servizio prestato a quegli uomini e a quelle categorie che sono le più abbandonate e povere, sia per quanto riguarda la Chiesa, sia per le loro condizioni sociali »¹⁹.

Tuttavia, gli Statuti ponevano le missioni al primo posto nell'elenco delle « forme di apostolato »²⁰. Stabilivano anche che uno dei segretariati generali, di cui era prevista l'istituzione, fosse preposto alla « Vita apostolica »²¹.

Il Capitolo Generale XVIII (1973) prorogò il periodo di sperimentazione del nuovo testo. La « Dichiarazione finale » del capitolo prendeva atto della molteplicità delle forme di apostolato presente nella Congregazione (« Hodie plus quam antea, apparet in Congregatione pluralismus operum apostolicorum »), anche se il primo posto lo occupavano sempre le « missiones populares et exercitia spiritualia, fine et forma saepe innovatis ». Nel contempo venivano suggeriti « nova experimenta missionalia, ut implantatio parvarum communitatum, pars activa in laicorum apostolatu », ecc.²².

Mentre il capitolo era ancora in corso, il 2 ottobre 1973 il nuovo consiglio generale attuò le prescrizioni degli Statuti, creando sette segretariati generali, tra cui uno preposto alle « attività pastorali »²³. Il 5 gennaio 1974, detto segretariato indicava il programma da attuare in tutta la Congregazione nel prossimo sessennio: studio e applicazioni pratiche dei principi formulati nel cap. I delle Costituzioni e degli Statuti (« L'attività missionaria della Congregazione ») e della Dichiarazione del recente capitolo generale. Il 1° agosto dello stesso anno, il segretariato chiedeva ai provinciali informazioni sulle forme di apostolato praticate nei loro territori. A tale scopo inviava loro anche un questionario, che servisse da traccia per l'elaborazione delle relazioni²⁴. Il 1° agosto 1975 il segretariato fornì una sintesi delle 42 risposte ricevute (su un totale di 70, cioè il 60%). Da essa risultava che « in molte parti del mondo esiste ancora una richiesta

¹⁸ *Ibid.*, n. 11.

¹⁹ *Ibid.*, n. 14.

²⁰ *Ibid.*, n. 017.

²¹ *Ibid.*, n. 0112.

²² *Acta integra Capituli Generalis XVIII C.S.S.R. Romae celebrati 1973*, [Romae 1973], p. 95, n. 7.

²³ *Ibid.*, p. 63.

²⁴ *Boll. Prov. Rom.*, 19. (1974) 192-193.

crescente di missioni », e che quasi ovunque « si è compiuto un grande sforzo per rinnovare le missioni »²⁵.

Il Capitolo Generale XIX (1979) — che sancì l'accettazione definitiva del nuovo testo, coronata dall'approvazione della Santa Sede (2 febbraio 1982) — stabilì che ogni provincia elaborasse un programma pastorale per il prossimo sessennio, fissando le priorità apostoliche da perseguire²⁶.

Nelle nuove Costituzioni e nei nuovi Statuti — che roteano attorno al cap. I (relativo, come s'è visto, alla « attività missionaria della Congregazione ») — è detto che fine preminente dell'Istituto alfonsiano nella Chiesa è la proclamazione esplicita della parola di Dio. Qualunque altra attività, di testimonianza e di promozione umana, a ciò deve tendere come a un traguardo definitivo. In questo contesto, anche se ridimensionata rispetto al passato, la missione popolare resta tuttora nella Congregazione il mezzo principale per continuare l'opera della redenzione²⁷.

2. - Provincia Napoletana

Il *Metodo* del Berruti continuò ufficialmente a servire di norma nella Provincia Napoletana fino al 1966, cioè fino alla pubblicazione di un nuovo *Direttorio delle missioni*²⁸. Presentando quest'ultimo, il provinciale p. Vincenzo Carioti (1899-1974) si rivolgeva così ai confratelli:

« Dopo un laborioso studio e dopo aver elaborato ogni parte tenendo conto di tutte le vostre buone osservazioni, ho la soddisfazione di presentarvi il *Direttorio delle missioni* che stampò la prima volta nel 1856 il Rev.mo P. Celestino Berruti, Rettore Maggiore dell'Istituto. Questo nuovo *Direttorio*, pur fondato strutturalmente sulle nostre sane tradizioni, che

²⁵ *Ibid.*, 20 (1975) 340. Le relazioni provenienti dalle varie Province sono state raccolte da J. J. Ruef nei seguenti volumi (ciclost.); I. - *Redemptorist Parish Missions, 1945-1976*, [Roma 1978]; di questo volume è stata fatta anche una traduzione spagnola, a cura di J. M. Lasso de la Vega y Miranda: *Misiones parroquiales C.S.S.R., 1945-1976*, [Roma 1980]; II. - *Misiones parroquiales C.S.S.R., 1945-1976*, [Roma 1978]; III. - *Redemptorist Parish Missions, 1945-1976*, [Roma 1979].

²⁶ *Acta integra Capituli Generalis XIX C.S.S.R. Romae celebrati 1979*, [Romae 1979], pp. 367-368.

²⁷ *Communicanda Superioris Generalis C.S.S.R.*, n. 74 (14 I 1983) p. 21.

²⁸ *Direttorio delle missioni*, Pagani 1966. Oltre che in *Vita Nostra*, notizie sulle missioni della Provincia Napoletana di questo periodo si trovano anche in *Il Beato Gerardo Maiella*, 1 (Materdomini, 1901) — 4 (1904), titolo poi trasformato in *San Gerardo Maiella*, 5 (1905) —; *S. Alfonso*, 1 (Pagani, 1930) — 40 (1969).

secondo il Decreto Conciliare 'Perfectae caritatis' (n. 2) bisogna conservare, come patrimonio della nostra Provincia, è aggiornato e avvicinato alle forme, circostanze ed esigenze dei nuovi tempi e dei nuovi indirizzi generali della Chiesa. Così 'da mantenere lo spirito e le finalità proprie del Fondatore' (*ibid.*). D'altronde non è creazione nuova, è solo la codificazione del modo come già voi con tanto zelo andate svolgendo le missioni. Dobbiamo ricordare e riflettere che noi per vocazione secondo le Costituzioni 'attendiamo principalmente ad aiutare la gente più priva e destituita di assistenza spirituale con missioni, catechismi, esercizi spirituali e simili lavori apostolici' (Cost. 5) »²⁹.

In realtà il *Direttorio* — specialmente nella « Prima appendice » — differiva molto dal testo che intendeva sostituire³⁰. L'evoluzione che vi si scorge non è soltanto frutto dei documenti conciliari, ma anche della consapevolezza che in molti punti il *Metodo* del Berruti era irrimediabilmente superato.

Del resto, modifiche e ritocchi erano già stati introdotti da tempo. Per esempio, negli *Statuti e Ordinazioni* della Provincia napoletana del 1922 si legge:

« Per ragioni dei tempi si continui l'uso di non far più i sentimenti di notte, di semina e di strascico. Ove si può e si stima utile si facciano però quelli di disciplina, purché vi sia un numero sufficiente di uomini »³¹.

L'impostazione di fondo di detti *Statuti e Ordinazioni* oscillava tra la fedeltà al passato e la necessità di improrogabili riforme. Vi si legge, ad esempio:

« Si mantenga nelle nostre Missioni e negli Esercizi l'uso del 'terzo tono' perché, quando è fatto bene e per poche volte, come vuole S. Alfonso, è mezzo utilissimo a commuovere i cuori. Per mera eccezione si permette ometterlo in quei luoghi, ove chiaramente si conosce che non riesce efficace per la maggioranza del popolo ».

Mentre in un'altra pagina si legge:

« Si faccia un nuovo manuale per le Missioni e nel compilarlo s'introduca tutto quello che in ordine alle Missioni è prescritto nelle nostre Costituzioni 'Statuti ed Ordinazioni' »³².

²⁹ *Direttorio* cit., pp. 5-6.

³⁰ *Ibid.*, 191-253. La « Seconda appendice » (pp. 255-263) contiene il « Metodo per una missione in città » e la « Terza appendice » (pp. 265-273) le « Norme per la predicazione liturgica ».

³¹ *Statuti e Ordinazioni. Consultazioni della Provincia Napolitana* [C.S.S.R.], 1923, Angri 1923, p. 13.

³² *Ibid.*, p. 11.

Su questi due argomenti tornano anche gli *Statuti e Ordinazioni* del 1937:

« Quando il *tono* e le *funzioni* non sono volute dal Vescovo o dal Parroco, il Superiore, con i Padri, giudicherà quanto sarà meglio fare, per non compromettere l'esito della missione »³³.

E ancora:

« Si curi la ristampa del 'Metodo pratico degli esercizi di missione' con le suddette modifiche ed aggiunte, e dopo averne ottenuta l'approvazione del P. Generale »³⁴.

Non possediamo statistiche complete delle Missioni, predicate dai membri della Provincia Napoletana nei primi decenni del nostro secolo. Tuttavia possiamo affermare che fino alla seconda guerra mondiale (1940-1945) tale attività assorbì gran parte delle forze disponibili. Dopo la parentesi bellica vi fu una forte ripresa, come provano i seguenti dati. Nel 1945 le missioni furono 20; 1946: 64; 1947: 65; 1948: 46 (+ 35 missioncine); 1950: 87; 1951: 92 (+ 2); 1952: 101 (+ 149); 1953: 75 (+ 65); 1954: 72 (+ 51)³⁵.

I primi sintomi di crisi vennero già rilevati, appena qualche anno dopo, nel I Congresso Missionario Redentorista Italiano, celebrato a Materdomini dal 27 al 29 agosto 1957³⁶. Per farvi fronte, si auspicavano « aggiornamenti che sotto l'aspetto materiale e formale la nostra predicazione deve coraggiosamente affrontare per poter più efficacemente corrispondere al fine del nostro Istituto »³⁷.

Nel 1976 il quadro delle vicende della missione popolare nella Provincia Napoletana, durante l'ultimo trentennio, era il seguente³⁸:

³³ *Statuti e Ordinazioni. Consultazioni della Provincia Napolitana [C.S.S.R.], 1937*, Pagani 1938, p. 40. In occasione del I Congresso Missionario Redentorista Italiano del 1957, il p. F. Minervino « faceva rilevare la somma importanza della nostra coreografia missionaria tradizionale, che prudentemente dosata può ancor oggi contribuire efficacemente all'esito della missione ». *Boll. Prov. Rom.*, 2 (1957) 245.

³⁴ *Statuti* cit. alla nota 33, p. 45.

³⁵ *Analecta*, 21 (1949) 11; 25 (1953) 91; 27 (1955) 187. Nel 1950 i Padri della Provincia Napoletana erano 124.

³⁶ *Boll. Prov. Rom.*, 2 (1957) 243-246.

³⁷ *Ibid.*, 245.

³⁸ S. MESCHINO, *Missioni parrocchiali. Provincia Napoletana C.S.S.R.*, in *Misiones parroquiales C.S.S.R., 1945-1976*, cit., II, pp. 1-23.

Periodo I (1945-1964): « La missione tradizionale incontra ancora. La tematica di fondo resta la stessa, ma con opportuni adattamenti alle esigenze dei tempi e al gusto dell'uditorio »³⁹.

Periodo II (1965-1971): primi tentativi di risposta ai segni di crisi che si avvertono⁴⁰. E' da porre in questo contesto la pubblicazione dei tre volumi di F. MINERVINO, *Le nostre missioni*, e del summenzionato *Direttorio delle missioni*⁴¹.

Periodo III (1972-1976): « periodo della ricerca di nuove forme e di nuovi contenuti, per superare la sopraggiunta crisi delle missioni, provocata da fattori interni ed esterni ». Punto di partenza di questo periodo può considerarsi il Convegno Missionario Interprovinciale, tenuto a Colle Sant'Alfonso dal 26 al 30 novembre 1972, nel quale fu elaborata una strategia di « Missione rigenerata »⁴².

Negli ultimi decenni, per il personale della Provincia Napoletana non impiegato nelle missioni popolari vennero trovati altri sbocchi apostolici: invio di missionari in Perù (1949), Madagascar (1967) e Argentina (1972); collaborazione con la Pontificia Opera di Assistenza nella stazione missionaria di Sibari (1953); accettazione di parrocchie, in precedenza sempre tenacemente rifiutate; inserimento nell'insegnamento pubblico.

Attualmente si registra un aumento della richiesta di missioni popolari. Nell'ultimo quinquennio le missioni predicate dai missionari napoletani — il numero di quelli a tempo pieno si aggira sulla ventina — sono state 145 (nel 1979: 19; 1980: 29; 1981: 18; 1982: 33; 1983: 46). Nel valutare tali cifre bisogna tener presente che, attualmente, la fase preparatoria della missione è assai più impegnativa di un tempo.

Alla necessità di un continuo aggiornamento, la Provincia Napoletana ha risposto con l'organizzazione di altri convegni missionari⁴³: a Pagani dall'11 al 13 dicembre 1979, e a Colle Sant'Alfonso dal 9 al 13 gennaio 1984. In quest'ultima località si è anche tenuto, dal 7 al 10 settembre 1982, un seminario di studio su « La presenza e l'opera dei Redentoristi nel Mezzogiorno »⁴⁴. È stata un'oc-

³⁹ *Ibid.*, pp. 1-2.

⁴⁰ *Ibid.*, pp. 2-3.

⁴¹ F. MINERVINO, *Le nostre missioni*: I. - *Le prediche*, Materdomini [1965]; II. - *Le istruzioni*, Materdomini [1964]; III. - *Rosario, ecc.*, Materdomini [1964].

⁴² MESCHINO, *Missioni* cit., p. 4.

⁴³ Degno di particolare menzione anche il Convegno Interprovinciale dei Padri Redentoristi Italiani, celebrato a Colle Sant'Alfonso nel gennaio 1972. Cfr. *Vita Nostra*, 6 (1973) 2-32.

⁴⁴ Gli Atti sono stati raccolti in un volume ciclostilato.

casione per approfondire il ruolo svolto dalla missione redentorista in quest'area.

3. - *Provincia Siciliana*

A differenza di quella Napoletana, la Provincia Siciliana non mantenne il suo metodo missionario fino al secolo attuale. Al momento della soppressione della Congregazione — decretata il 17 giugno 1860 — e del conseguente esilio dei suoi membri dall'Isola, i Redentoristi siciliani erano una cinquantina: 30 sacerdoti, 9 chierici, 4 novizi e una dozzina di fratelli coadiutori. Una decina di confratelli napoletani aveva fatto ritorno nel Continente all'approssimarsi della bufera. Le case a quel momento erano tre: Girgenti (ora Agrigento), Palermo e Sciacca⁴⁵. In un primo momento, dei Redentoristi siciliani 16 trovarono riparo a Malta, mentre gli altri si rifugiarono nei paesi di origine a condurvi un'esistenza da clandestini⁴⁶. Quando nel 1872 — placatasi la persecuzione — fu possibile finalmente procedere alla nomina di un provinciale, i superstiti vivevano ancora dispersi. Circa dieci anni dopo, e precisamente il 9 novembre 1883, la situazione era così descritta dal provinciale p. Antonino Impiduglia:

« Il numero dei soggetti rimasti dopo la soppressione in Sicilia, fu un numero sparuto, perché tre erano sole le case di questa Provincia. Dieci di costoro son morti, ne son rimasti 18, dei quali una gran parte son già divenuti impotenti per cronaca malattia, non resterebbe che a contare su dieci, dei quali una buona parte trovasi per trarre la vita impegnata in uffizi o chiesastici, o di pubblica istruzione, che non possono facilmente abbandonare senza perdere il mezzo onde traggono da vivere. A costoro non si può imporre l'abbandono di quei mezzi per venire alla obbedienza senza assicurar loro un corrispettivo; e se qualcuno di essi alle mie vive istanze promette oggi venire, domani troverà a scusarsi per ragioni sopravvenute, che trovando io regolari non posso certamente respingere »⁴⁷.

Stando così le cose, la rinascita postulava l'invio di personale da altre provincie. Ma solo nel 1895, a 35 anni dalla soppressione,

⁴⁵ S. GIAMMUSSO, *I Redentoristi in Sicilia*, Palermo 1960, 68, 76, 85. Notizie sulle missioni della Provincia Siciliana in questo periodo si trovano anche in *Gli Amici di S. Alfonso*, 1 (Palermo 1933) - 29 (1960).

⁴⁶ GIAMMUSSO, *I Redentoristi* cit., 67-68, 70-71.

⁴⁷ *Ibid.*, 84-85.

giunsero alcuni confratelli della Provincia Romana. Fu così possibile procedere alla graduale riapertura delle case (Palermo nel 1897, Sciacca nel 1903, e Girgenti nel 1914), e al reclutamento di vocazioni locali ⁴⁸.

Mentre vivevano ancora dispersi, una decina d'anni dopo la soppressione i Redentoristi siciliani ottennero dal governo il permesso di esercitare il loro ministero. Ricominciarono allora a predicare le missioni, « secondo l'antico sistema ». In seguito al graduale venir meno dei missionari formati prima del 1860, « e ricostruita la Provincia con elementi nuovi e giovani e quindi ignari del sistema antico, questo cadde in disuso, con disappunto e dispiacere del popolo che vi era attaccato » ⁴⁹.

I superiori del tempo avevano cercato di evitare tale perdita, anche se si ha l'impressione che equivocassero sulla vera natura del sistema antico. Il 30 maggio 1904, ad esempio, il p. Giacomo Gasparini (1847-1925), chiedendo al generale l'invio nell'Isola di qualche altro missionario, scriveva:

« Il p. La Marca sarebbe immensamente più opportuno, non solo perché è già missionario fatto, ma specialmente perché egli è veramente pratico del sistema missionario napoletano, che è quello antico siciliano, del quale nessuno siamo pratici, ed è indispensabile che qui vi sia alcuno che possa insegnarlo a questi giovani Padri, altrimenti non l'impareranno mai, a detrimento del bene che col sistema antico si farebbe presso questa gente piena di fede, e che lamenta che noi, quantunque bravi missionari, come dicono, non sappiamo fare come gli antichi ».

Evidentemente, il p. Gasparini ignorava la differenza tra il metodo descritto dal Blasucci e quello descritto dal Berruti, di cui abbiamo trattato in precedenza. Infatti, egli andò elaborando un metodo missionario per la Sicilia che — a suo dire — si ispirava a quello antico, ma nel quale non si faceva più alcun cenno degli « esercizi chiusi » ⁵⁰.

Probabilmente, lo scritto del Gasparini servì da base al *Manuale del Missionario Redentorista in Sicilia*, pubblicato a Palermo nel 1928 dal superiore della Provincia p. Pietro Stirpe (1880-1944). Benché questi a suo tempo fosse stato inviato con altri giovani padri a Napoli per apprendervi « il genuino modo di missionare », dal suo *Manuale* eliminò numerosi elementi contenuti nel *Metodo* del Ber-

⁴⁸ *Ibid.*, 87, 89.

⁴⁹ *Ibid.*, 119.

⁵⁰ *Ibid.*, 119-120.

ruti e tuttora in uso nella Provincia Napoletana⁵¹. Da questo punto di vista, egli si rivelava ligio alle norme e ai suggerimenti dei vari capitoli generali successivi a quello del 1894, oltre che in sintonia con la tradizione della sua Provincia di origine, la Romana.

Tra il 1897 e il 1939 i Redentoristi della sola casa di Palermo predicarono 155 missioni, in 112 località della Sicilia. Delle 20 diocesi dell'Isola, 17 furono — con maggiore o minore frequenza — da loro percorse⁵².

Anche in Sicilia nel secondo dopoguerra le missioni registrarono una ripresa, che tuttavia — come nel resto d'Italia — non fu duratura. Le missioni nel 1945 furono 3; 1946: 7; 1947: 6; 1948: 7; 1949: 7; 1950: 8; 1951: 12; 1952: 9; 1953: 10; 1954: 14; 1955: 4 (+ 13 settimane missionarie); 1956: 10 (+ 5 settimane missionarie); 1957: 3; 1958: 4; 1959: 6; 1960: 7; 1961: 3; 1962: 5; 1963: 3; 1965: 2; 1966: 3. Questo elenco, incompleto, si riferisce solo alle missioni tenute in Sicilia. Non tiene quindi conto di quelle a cui i missionari siciliani presero parte nelle altre regioni d'Italia⁵³.

Come il lettore avrà notato, nel 1957 ha inizio il declino delle missioni in Sicilia. La situazione nell'Isola era icasticamente descritta in queste parole, rivolte da un missionario siciliano ai partecipanti al I Congresso Missionario Redentorista Italiano del 1957: « Perché le chiese oggi sono deserte e perché la nostra predicazione non desta più l'entusiasmo di una volta? »⁵⁴. Quello stesso anno vennero fondate a Palermo dal p. Salvatore Bartolozzi (1912-1958) le « Zelatrici Missionarie Redentoriste », « consacrate a cooperare con i Figli di s. Alfonso, che continuano l'opera della Redenzione con le Missioni »⁵⁵.

Attualmente la Provincia Siciliana ha un gruppo di missionari, che risiede ad Agrigento.

⁵¹ *Ibid.*, 119.

⁵² Ecco le diocesi siciliane dove operarono i Redentoristi di Palermo (la prima cifra indica il numero delle località evangelizzate e la seconda quello delle missioni predicate): Acireale: 3 e 3; Agrigento: 31 e 54; Caltanissetta: 9 e 14; Cefalù: 3 e 3; Lipari: 1 e 1; Mazara del Vallo: 10 e 16; Messina: 5 e 5; Monreale: 11 e 15; Nicosia: 8 e 9; Noto: 2 e 3; Palermo: 14 e 17; Patti: 4 e 4; Piana degli Albanesi: 3 e 3; Piazza Armerina: 1 e 1; Santa Lucia del Mela: 2 e 2; Siracusa: 2 e 2; Trapani: 3 e 3. G. Russo, *Ricerche ed appunti sulle missioni redentoriste in Sicilia, partite dalla casa di Uditore, 1897-1939*, ciclost., Palermo-Uditore 1984, 151-153.

⁵³ *Analecta*, 22 (1950) 36; 28 (1956) 13. Nel 1950 i Padri della Provincia Siciliana erano 27.

⁵⁴ Relazione del p. S. Capizzi su « Revisione e rinnovamento della nostra predicazione in rapporto alle anime più abbandonate », tenuta al I Congresso Missionario Redentorista Italiano del 1957. Cfr. *Boll. Prov. Rom.*, 2 (1957) 245.

⁵⁵ GIAMMUSSO, *I Redentoristi cit.*, 91.

4. - Provincia Romana

La Provincia Romana è l'erede di due tradizioni missionarie abbastanza diverse: quella delle case dell'ex Stato pontificio — rappresentata dal *Direttorio* del Gagliardi —, e quella delle fondazioni austriache dell'Emilia e del Veneto. Ambedue si ispiravano al metodo redentorista settecentesco, ma differivano profondamente nella valutazione di alcuni elementi come le funzioni.

Quando — dopo le soppressioni risorgimentali degli Istituti religiosi — fu possibile riprendere l'attività missionaria, i Redentoristi dell'Italia centro-settentrionale la modellarono sui principi ai quali erano stati educati in gioventù, naturalmente sfrondandoli di quegli elementi che il passar del tempo e il rapido mutare delle circostanze aveva dimostrato assolutamente superati. Il che faceva sentire sempre più viva l'esigenza di un manuale, che definisse il metodo missionario della Provincia Romana. Vi provvide nel 1925 il p. Augusto Manchi (1862-1944), con il suo *Missionario Redentorista*, o *Direttorio delle Missioni*⁵⁶.

L'opera si proponeva di rispondere alla richiesta

che « nelle nostre Missioni si avesse in tutto la desiderata uniformità e si mantenesse il metodo tradizionale, con l'osservanza delle Regole e Costituzioni relative »⁵⁷.

E, naturalmente, intendeva costituire

« come un *Piccolo Manuale* teorico-pratico, che contenesse tutto ciò che riguarda la Missione e i Missionari, e servisse di Guida e incitamento ai nostri Studenti e giovani Padri »⁵⁸.

L'autore dichiarava anche:

« Queste Regole e Costituzioni sono state nel *Direttorio* quasi interamente e letteralmente riportate e ne formano la base e l'anima, giacché sono esse che danno alle nostre Missioni quel carattere e quasi fisionomia tutta propria del nostro Istituto. Ad essi sono stati aggiunti, desumen-

⁵⁶ A. MANCHI, *Il Missionario Redentorista. Direttorio delle Missioni predicate dai Padri Redentoristi della Provincia Romana*, Roma 1925. Oltre che in *Boll. Prov. Rom.*, notizie sulle missioni predicate in questo periodo dai missionari della Provincia Romana si trovano anche ne *La Famiglia Cristiana*, 1 (Roma, 1914) - 3 (1916); in *Vita e Luce*, 1 (Roma, 1921) - 11 (1932); *Il SS. Redentore*, 1 (Venezia poi Roma, 1923) - 41 (1962); *Il Perpetuo Soccorso di Maria* 1 (Bussolengo, 1946). —

⁵⁷ MANCHI, *Il Missionario* cit., p. V.

⁵⁸ *Ibid.*, p. VI.

doli dai documenti della S. Sede sulla predicazione, dalle opere e dagli esempi del N. S. P. Alfonso e dalla esperienza dei nostri Missionari, quelle Norme, Avvertimenti e Disposizioni che erano necessari per avere un Direttorio possibilmente completo »⁵⁹.

Il Manchi rivendicava alla sua opera un certo carattere di ufficialità:

« *Il Missionario Redentorista* è stato in massima parte esaminato dalle singole Case della Provincia e poi riveduto e approvato nelle ultime Consultazioni Provinciali; quindi riferisce in modo sicuro il pensiero di tutti i Superiori e Missionari della nostra stessa Provincia »⁶⁰.

In realtà *Il Missionario Redentorista* va considerato come la risposta della Provincia Romana agli inviti ad una riflessione sui metodi missionari, suggeriti già dalla *Formula Systematis S.P.N. Alphon-si circa labores apostolicos* del 1896, e successivamente dalla circolare 37/ter, inviata dal generale alla Provincia Romana il 25 dicembre 1914.

L'opera del Manchi non si limitava a recepire il metodo missionario riproposto dal capitolo generale celebrato a Roma nel 1855, con l'aggiunta degli elementi sopraindicati. Essa costituisce una felice sintesi di elementi mutuati dalla tradizione redentorista, e di altri tratti dalla realtà pastorale contemporanea all'autore. L'attenzione riservata a questi ultimi è provata dalla proposta di forme di annuncio del messaggio evangelico, che allora stavano venendo — o tornavano ad essere — di attualità. Per esempio, le « prediche particolari »⁶¹; le conferenze « apologetiche » e « polemiche »⁶²; le conferenze alle associazioni cattoliche⁶³, il catechismo in dialogo⁶⁴, ecc.

⁵⁹ *Ibid.*, pp. V-VI. Tra le finalità proposte, Manchi includeva quella di « mantenere anche per l'avvenire nelle nostre Missioni, oltre l'uniformità, quella semplicità e quello spirito, che, la Dio mercé, le hanno rese in ogni tempo tanto accette ai popoli e tanto efficaci a promuovere la gloria di Dio e la salute delle anime ». *Ibid.*, pp. V-VII.

⁶⁰ *Ibid.*, p. VI.

⁶¹ *Ibid.*, 189.

⁶² Delle conferenze « apologetiche » Manchi scrive: « espongono e giustificano le verità della fede anche senza combattere direttamente gli errori ad esse contrari »; le conferenze « polemiche » invece « difendono le verità della fede dai suoi nemici combattendo direttamente gli errori che alle dette verità si oppongono ». *Ibid.*, 190. Cfr. anche la circolare del generale della C.SS.R., del 2 VI 1904, sulle « Conciones polemicae ».

⁶³ MANCHI, *Il Missionario* cit., 189.

⁶⁴ *Ibid.*, 317-322.

Non meraviglia, quindi, che l'opera del Manchi venisse presa a modello persino in Provincie di tradizione apostolica diversa dalla sua⁶⁵.

Anche nella Provincia Romana fino al secondo conflitto mondiale le missioni popolari costituirono l'attività preminente, talora esercitata tra gli italiani residenti all'estero⁶⁶.

Nel secondo dopoguerra si verificò una differenziazione dell'impegno apostolico: la Provincia inviò missionari nel Paraguay (1951); e assunse il carico di alcune parrocchie, e di varie stazioni missionarie della Pontificia Opera di Assistenza (Pescara, 1955; Capalbio, 1955; Sant'Alberto di San Pietro in Casale, 1957; Manciano, 1959)⁶⁷.

Contemporaneamente, anche nel settore delle missioni popolari si era manifestata una notevole ripresa, come provano i seguenti dati: nel 1945 furono 33 le missioni e 18 gli esercizi al popolo; 1946: 86 e 15; 1947: 86 e 12; 1948: 80 e 39⁶⁸. Mancano i dati del quinquennio successivo, anche se abbiamo ragione di credere che la domanda si mantenesse sostenuta. Negli anni seguenti, le missioni e gli esercizi furono: nel 1954: 60 e 42; 1956: 58 e 14; 1957: 87 e 2; 1959: 72 e 29; 1961: 77 e 34; 1962: 67 e 15; 1963: 71 e 48⁶⁹.

Nel 1964 si verificò la prima consistente diminuzione di missioni, scese a 44. Tale calo era tuttavia compensato dall'incremento degli esercizi al popolo, saliti a 76. L'anno successivo, invece, diminuirono sia le missioni che gli esercizi, scesi rispettivamente a 40 e 29⁷⁰.

La situazione venne variamente valutata. Il superiore generale p. William Gaudreau (1897-1968), ad esempio, riteneva che il declino delle missioni dipendesse da una riduzione delle forze in esse impegnate. Nella lettera del 25 febbraio 1964 al nuovo provinciale si legge:

« Bisogna affrontare e risolvere il problema così importante del nostro Apostolato qui in Italia, le Missioni. Al momento presente i Missionari sono troppo pochi: perciò fin dell'inizio del suo Provincialato bisogna fare uno sforzo per aumentarne il numero ».

⁶⁵ BOLAND, *The Missionary Methods* cit., 447.

⁶⁶ Sulla missione di Tunisi del 1924, cfr. *Analecta*, 4 (1925) 162-167.

⁶⁷ Cfr. *Sintesi generale dell'apostolato svolto dai Centri Missionari P.O.A.*, Roma 1961, 14, 32.

⁶⁸ *Analecta*, 21 (1949) 144. Nel 1948 i Padri della Provincia Romana erano 112.

⁶⁹ *Boll. Prov. Rom.*, 1 (1956) 34; 2 (1957) 52; 5 (1960) 68; 7 (1962) 38; 8 (1963) 45.

⁷⁰ *Ibid.*, 10 (1965) 50; 11 (1966) 18.

Quindi — secondo il generale — non si trattava tanto di crisi della domanda di missioni, quanto di crisi dell'offerta⁷¹. Dello stesso parere era stato anche il provinciale precedente, che nella circolare del 28 ottobre 1961 — segnalando alcuni provvedimenti di carattere pastorale — esortava i confratelli a « ridestare la fiducia nella nostra predicazione e l'amore per il sacro ministero », onde superare la crisi in atto che era anche una crisi di fiducia (« è inutile predicare, tanto la gente non viene »):

« Il segreto dell'efficacia della nostra missione è racchiuso in queste semplici norme e i nostri missionari possono ritrovarvi lo slancio di veri conquistatori, la gioia di aver allargati i confini del regno di Dio e gustare il profumo di una vita vissuta e spesa unicamente per Gesù Cristo »⁷².

Nel frattempo si era fatta strada anche l'opinione dell'assoluta necessità di una ristrutturazione dell'attività missionaria. In conformità a quanto stabilito nel 1954 dal XV Capitolo Generale, nel 1956 venne istituita la « Commissione Permanente delle Missioni » della Provincia Romana, con le seguenti finalità: « studiare la teologia missionaria e la pratica del nostro ministero »; « essere di aiuto e di consiglio al Superiore Provinciale »; « prestare aiuto agli altri Padri, specialmente giovani »; « compilare gli schemi della materia da trattare nelle accademie delle missioni »; « pubblicare due volte l'anno il risultato dei propri lavori ». Il desiderio di rinnovamento doveva però procedere di pari passo con la necessità di non rompere con il passato:

« Si segua il metodo tradizionale delle nostre missioni popolari, descritto nel Direttorio 'Il Missionario Redentorista' opportunamente aggiornato »⁷³.

Il 6 gennaio 1959 il provinciale emanò le « Norme » per il funzionamento della suddetta Commissione (detta talora anche Segretariato)⁷⁴. Lo stesso anno si iniziò anche la pubblicazione dei fasci-

⁷¹ *Ibid.*, 9 (1964) 95.

⁷² Circolare n. 13 del provinciale p. E. Borzi dell'8 X 1961, *ibid.*, 6 (1961) 389-398. Un missionario, p. A. Minazzi, dichiarava dal canto suo: « L'apostolato non è un divertimento, uno sport, ma un'avventura di eroi i quali non temono né asprezze, né avversità, né battaglie ma fanno del proprio corpo un'ostia di propiziazione al Signore con la veglia, l'astinenza da ogni piacere o divertimento ». *Ibid.*, 7 (1962) 302.

⁷³ *Ibid.*, 1 (1956) 114.

⁷⁴ *Ibid.*, 4 (1959) 8.

coli di un *Prontuario di discorsi e conferenze per le missioni e per gli esercizi spirituali a cura della Provincia Romana C.SS.R.*, compilati da tre specialisti⁷⁵. La Commissione si radunò per la prima volta nel settembre 1962, a Roma. In tale occasione venne « rilevata unanimemente l'assoluta necessità di approfondire lo studio delle missioni, di curarne col massimo impegno la preparazione e lo svolgimento sia nello spirito dei missionari sia nei mezzi più adeguati »⁷⁶.

Nonostante gli sforzi operati, la crisi della missione durò ancora per anni. Ad essa certamente si riferiva chi, in occasione del Capitolo Provinciale I (1970), lamentava la « diminuzione e scarsità in Provincia dell'attività apostolica »⁷⁷. Tuttavia, i capitolari rinnovarono la loro fiducia verso questo importante mezzo di evangelizzazione, mantenendo la missione al vertice delle priorità apostoliche nel piano programmatico della Provincia⁷⁸. Lo stesso accadde nel capitolo successivo (1974)⁷⁹. Tale decisione si rivelò saggia, dato che negli anni seguenti si manifestarono i segni di una ripresa in questo settore. La situazione autorizzava però solo un moderato ottimismo. Nel 1978 il provinciale scriveva:

« Sono a conoscenza di tutti i confortanti risultati sia quanto a missioni al popolo, sia quanto a ritiri spirituali, con l'immissione di forze nuove e con la frequente collaborazione di confratelli fuori gruppo »⁸⁰.

Ma l'anno seguente, da parte dell'apposito Segretariato ci si chiedeva ancora:

« Come convincere i Vescovi ed i Sacerdoti della validità della Missione? »⁸¹.

⁷⁵ Ecco la serie dei fascicoli (ciclost.): I. - A. MINAZZI, *Prediche di massima* (1959); II. - F. TATARELLI, *Istruzioni* (1959); III. - G. SARTORI, *Meditazioni del mattino* (1960). Cfr. *Analecta*, 32 (1960) 184.

⁷⁶ *Boll. Prov. Rom.*, 6 (1962) 293-295. La Commissione permanente delle missioni venne ristrutturata in occasione delle Consultazioni della Provincia Romana, tenute a Cortona nel novembre del 1964, con la creazione di tre sottocommissioni (di studio, di esperti, del Segretariato). *Ibid.*, 9 (1964) 439-442.

⁷⁷ *Ibid.*, 15 (1970) 192. Nella relazione del provinciale p. G. Zirilli, si legge: « Non si può mettere in dubbio la diminuzione dei lavori apostolici, cioè dell'annuncio della parola propriamente detto ». *Ibid.*, 158.

⁷⁸ Le priorità, che la Provincia Romana fissava per la propria attività apostolica, erano le seguenti: missioni popolari, promozione di opere sociali, ministero parrocchiale, ecc. *Ibid.*, 15 (1970) 10.

⁷⁹ *Ibid.*, 19 (1974) 321, 382.

⁸⁰ Dichiarazione del provinciale p. V. Ricci. *Ibid.*, 23 (1978) 363.

⁸¹ *Ibid.*, 24 (1979) 202. Ecco la risposta del Segretariato competente: « Occorre promuovere una letteratura in merito. Da parte nostra si dovrebbe compilare un

Attualmente la media annuale delle missioni predicate è di 25. Va però sottolineato che ciascuna di esse richiede circa un anno di preparazione. Compito non facile per i 13 missionari a tempo pieno e i 7 impegnati saltuariamente. Tanto che ora sembra veramente che le difficoltà non consistano tanto nella scarsità di richieste di missioni, quanto nella limitatezza delle forze da impiegarsi⁸².

Di pari passo con quello organizzativo, la Provincia Romana promosse anche un rinnovamento dei contenuti della missione. A tale scopo si tennero convegni sui seguenti temi: « Bibbia e predicazione » (Cortona, 1959); « Bibbia e liturgia » (Cortona, 1960); « Per un rinnovamento della predicazione » (Cortona, 1963); « Le prediche di missione » (Cortona, 1964); « Liturgia e missioni » (Cortona, 1965); « Sociologia religiosa e predicazione missionaria » (Cortona, 1965); « L'evangelizzazione nel mondo contemporaneo (Scifelli, 1976); « Ipotesi di un nuovo *Direttorio delle Missioni* » (Bussolengo, 1977); « I contenuti della predicazione oggi » (Cortona, 1982); « Problemi di cristologia oggi » (Cortona, 1983); « Storia del sacramento della penitenza » (Cortona, 1984). Rappresentanze della Provincia Romana hanno partecipato attivamente anche a convegni organizzati da altre Province (per esempio, a quelli di Materdomini del 1957 e di Colle Sant'Alfonso del 1972)⁸³, o da altri enti (« Predicazione e missioni al popolo », Roma 1967; « Missioni al popolo per gli anni '80 », Roma 1981).

CONCLUSIONE

Il lettore che ci ha pazientemente seguito sin qui si sarà reso conto della complessità degli sviluppi metodologici assunti in Italia

opuscolo illustrativo. Non si trascuri l'accostamento personale. La testimonianza durante le missioni è la migliore propaganda. Si inviti il Vescovo, tramite il parroco, e si sottolinei l'importanza della evangelizzazione anche per mezzo di Missioni popolari, benché non cambi di sana pianta la situazione come alcuni pretenderebbero ». *Ibid.*

⁸² Le missioni predicate nel corso del 1984 sono state 26. *Boll. Prov. Rom.*, 30 (1985) 133. La ripresa delle missioni nella Provincia Romana è legata all'adozione del metodo dei « centri d'ascolto ». Cfr. B. VISURI, *Orientamenti metodologici nella fase preparatoria della missione*, in AA. VV., *Missioni* cit., 365-367. Sull'origine di tale metodo, utilizzato dai Redentoristi d'Oltralpe già nel primo dopoguerra, cfr. *Haus- und Kapellenmission*, in *Analecta*, 4 (1925) 208-212; MEIBERG, *Historiae* cit., 334-338.

⁸³ Al Convegno di Colle Sant'Alfonso del 1972, il provinciale p. Zirilli, dopo aver descritto l'attività missionaria della Provincia Romana, dichiarò: « In base a queste cifre possiamo constatare che si è lavorato. Nell'ambito della nostra Provincia, l'annuncio della Parola di Dio è ancora richiesto. Certo, bisogna lavorare e impegnarsi per non subire una nuova recessione ». *Boll. Prov. Rom.*, 17 (1972) 71-73; *Vita Nostra*, 6 (1973) 25-29.

dalla missione redentorista, nei due secoli e mezzo di vita dell'Istituto alfonsiano. Infatti, più che di uno solo, si deve parlare di una pluralità di metodi, elaborati ed applicati dai figli di S. Alfonso nei vari periodi e nelle diverse zone in cui si trovarono ad operare. Ciò era in sintonia col punto di vista del Fondatore, secondo il quale ogni strategia missionaria andava collaudata sul campo, tenendo conto delle circostanze e dei risultati conseguiti.

Pur nella loro diversità, le missioni delineate nei suddetti metodi avevano alcune caratteristiche fondamentali in comune. Anzi tutto, si rivolgevano prevalentemente alle popolazioni rurali, cioè — in un'Italia che fino a tempi recenti era ancora agricola, preindustriale — alla grande maggioranza degli abitanti del nostro Paese. L'insistenza sulla necessità di un'oratoria semplice (« apostolica »), anche se ricca di contenuti, mirava a fornire ai destinatari un nutrimento adatto al loro livello intellettuale e alla loro condizione spirituale. Lo scopo primario di tali missioni consisteva nella conversione degli uditori, in cui era — o si supponeva fosse — già presente la fede. Perciò ogni atto (scelta e disposizione di prediche, catechismi e istruzioni, durata ed estensione della missione, ecc.) veniva fissato in vista della confessione generale. L'annuncio della parola di Dio che vi era attuato — eventualmente accompagnato da varie manifestazioni esterne di pietà e di penitenza (« funzioni ») — è stato definito « soprannaturale, emozionale, pratico »¹. La meta a cui esso tendeva era la conversione, da ottenersi non con il timore, ma con l'amore di Dio. Per evitare che il frutto della missione risultasse effimero (un semplice fuoco di paglia), occorreva fornire ai fedeli adeguati mezzi di perseveranza: la pratica della vita devota, che alimentava nei singoli, nelle famiglie e nelle parrocchie l'azione della grazia e il santo timor di Dio; l'assistenza del clero, nel quale i missionari avevano risvegliato lo zelo apostolico; il buon esempio della classe dirigente (i galantuomini), che era stata richiamata alle sue responsabilità. Insomma, le missioni tendevano a produrre un rinnovamento spirituale, che andava unito ad un adeguamento delle strutture ecclesiali ai concreti bisogni del popolo cristiano.

In fin dei conti, l'opera dei Redentoristi — come quella di missionari di altri Istituti — mirava a rendere operante, specialmente nelle campagne e tra la povera gente, le determinazioni del Concilio di Trento². Era dunque inevitabile che la crisi del « modello triden-

¹ HIRTZ, *L'annunzio* cit., 115-116.

² La necessità di recepire i grandi temi conciliari nella predicazione missio-

tino » coinvolgesse anche coloro che ne erano gli araldi.

Spazi nuovi è sembrata aprire a questi ultimi la Chiesa uscita dal Concilio Vaticano II, come provano gli interventi della gerarchia in favore delle missioni popolari. Per quanto riguarda in particolare i Redentoristi, vari sono stati gli inviti di Giovanni Paolo II a continuare — anzi, ad incrementare — l'impegno missionario³. A prova del mutato atteggiamento nei confronti di tale impegno da parte della massima autorità della Chiesa, valgano i seguenti episodi.

Il 5 ottobre 1973, Paolo VI ricevette in udienza i membri del XVIII Capitolo Generale dei Redentoristi. Dopo aver pronunciato parole di circostanza, rivolse un secondo discorso — in italiano — ai presenti. In questo sottolineò i seguenti punti dell'apostolato svolto dalla Congregazione: « cura delle anime » (« che è la vostra vocazione primaria, da Sant'Alfonso in poi »); direzione spirituale; missioni estere; specializzazione nel campo della teologia morale e pastorale⁴. Nessuna menzione esplicita Paolo VI riservò, in tale circostanza, alle missioni popolari. Eppure, anni prima, l'allora mgr Montini aveva avuto come collaboratori 17 Redentoristi nella missione di Milano del 1957. Anzi, proprio in occasione di questo grande avvenimento pastorale aveva esaltato la figura di S. Alfonso, « al quale si devono gli schemi che ancora oggi le missioni popolari conservano »⁵.

Passarono alcuni anni, e il 6 dicembre 1979 Giovanni Paolo II concesse un'udienza ai membri del Consiglio Generale dei Redentoristi, recentemente eletto. Disse loro che si rallegrava che l'Istituto si fosse interrogato sul suo fine primario,

« fine che Sant'Alfonso fissò nell'annuncio della parola di Dio alle anime più abbandonate ».

Lodò anche la decisione

« di stabilire delle ' priorità d'impegno ', verso le quali orientare, pur nel rispetto d'un legittimo pluralismo, lo sforzo missionario della Congregazione. Ciò era necessario per evitare inutili dispersioni di energie,

na era chiaramente espressa fin dal 1967 dal p. C. Airaghi. Cfr. *Boll. Prov. Rom.*, 12 (1967) 182-184.

³ Cfr. Discorso di Giovanni Paolo II alla comunità redentorista, in occasione della visita pastorale alla parrocchia di S. Gioacchino del 7. II 1982. *Boll. Prov. Rom.*, 27 (1982) 381-383; lettera del segretario di Stato, card. Agostino Casaroli, a nome del Papa in occasione del 250° anniversario della fondazione della Congregazione del SS. Redentore. *L'Osservatore Romano*, 23 VI 1982.

⁴ *Acta integra Capituli Generalis XVIII* cit., 85-86.

⁵ *La Missione di Milano, 1957*, Milano 1957, 24-25.

e per mantenere alla Congregazione la fisionomia che Sant'Alfonso le diede e che il popolo cristiano ha così chiaramente dimostrato di appoggiare nel corso dei secoli ».

E aggiunse:

« Al riguardo, vorrei in particolare attirare la vostra attenzione sulla opportunità di dare nuovo impulso alle missioni tradizionali, le quali — come ho detto anche nel Documento recente sulla catechesi — si rivelano, se condotte secondo criteri conformi alla mentalità moderna, uno strumento insostituibile per il rinnovamento periodico e vigoroso della vita cristiana (cfr. Esort. Apost. Catechesi tradendae, n. 47). Sant'Alfonso, come ben sapete, vi riponeva grandissima fiducia »⁶.

Tra il discorso di Paolo VI e quello di Giovanni Paolo II passano appena sei anni. Solo l'avvenire potrà dirci se è veramente in questo breve spazio di tempo che si collocano la fine della crisi e l'inizio della ripresa delle missioni popolari in Italia.

⁶ *L'Osservatore Romano*, 7 XII 1979.

The first part of the document discusses the importance of maintaining accurate records of all transactions and activities. It emphasizes the need for transparency and accountability in financial reporting.

Secondly, it highlights the role of internal controls in preventing fraud and ensuring the integrity of the financial statements. The document provides a detailed overview of the various control mechanisms that should be implemented.

Thirdly, the document addresses the challenges faced by organizations in the current economic environment. It discusses the impact of market volatility and the need for strategic planning to navigate these uncertainties.

Finally, the document concludes with a call to action, urging all stakeholders to work together to ensure the long-term success and sustainability of the organization. It stresses the importance of continuous improvement and innovation.

In summary, this document provides a comprehensive framework for financial management and reporting. It serves as a guide for organizations seeking to enhance their financial performance and maintain high standards of ethical conduct.

The following sections will delve deeper into each of these areas, providing practical advice and best practices for implementation. We hope this information is helpful and informative.

Thank you for your attention and interest in this document. We are committed to providing you with the highest quality information and support.

Best regards,
[Name]

[Title]

[Company Name]

[Address]

[City, State, Zip]

[Phone Number]

[Email Address]

ANTONI BAZIELICH

LE MISSIONI POPOLARI DEI REDENTORISTI
IN POLONIA

(1800-1985) *

SOMMARIO

I. - *L'attività missionaria dei Redentoristi in Polonia*: 1. - Le origini (1800-1808). 2. - L'attività missionaria del p. Jan Podgórski e dei suoi compagni (1826-1827). 3. - Primo sviluppo delle missioni dei Redentoristi tra i Polacchi (1886-1918). 4. - Incremento dell'attività missionaria (1918-1939). 5. - Le missioni nel periodo dell'occupazione (1939-1945). 6. - Nuovo sviluppo (1945-1985).

II. - *Sviluppo del metodo missionario*: 1. - Il metodo alfonsiano in Polonia (1800-1808). 2. - Le missioni giubilari (1826-1827). 3. - Introduzione del metodo europeo dei Redentoristi (1886-1918). 4. - Prima evoluzione del metodo tradizionale (1918-1939). 5. - Ristrutturazione del metodo missionario (1945-1985).

Conclusione. Tavole: 1. - Le missioni dei Redentoristi in Polonia dal 1800 al 1808. 2. - Le missioni del p. Jan Podgórski e dei suoi compagni (1826-1827).

Le missioni popolari dei Redentoristi della Polonia sono diventate oggetto di studi storici solo negli ultimi decenni. Però, non tutte le tappe dell'attività missionaria e non tutti i problemi legati ad essa sono stati sufficientemente esaminati. Finora manca un approfondito esame delle missioni parrocchiali condotte fuori Varsavia dai compagni di S. Clemente negli anni 1800-1808, sebbene molti autori ne abbiano fatta menzione in modo più o meno succinto. Maggiore in-

* Si avverte il lettore che, per difficoltà tecniche, nel testo del presente saggio non si sono sempre potuti impiegare i caratteri propri della lingua polacca in luogo dei caratteri latini.

teresse ha suscitato il carattere missionario del lavoro pastorale dei Redentoristi nella chiesa di San Bennone a Varsavia, nel periodo 1787-1808, benché sembri che questo lavoro esiga un nuovo approfondito esame. Anche l'attività missionaria del p. Jan Podgórski e dei suoi compagni di Piotrkowice, svolta negli anni 1826-1827, attende uno studio esauriente, nonostante che brevi informazioni su questo tema siano già state pubblicate.

I Redentoristi hanno cominciato a svolgere le missioni popolari in Polonia su vasta scala dopo il loro ritorno in questo Paese nel 1883. Sin dall'anno 1886, la loro attività missionaria si sviluppò gradualmente, in alcune tappe segnate da importanti avvenimenti esterni, come le due guerre mondiali, nonché dai cambiamenti politico-sociali avvenuti in Polonia. Un abbozzo generale dell'attività missionaria dei Redentoristi in Polonia in quel periodo lo ha presentato il p. Marian Brudzisz¹. Il lavoro missionario negli anni 1886-1918 è già stato in parte approfondito dal p. Andrzej Wielgus, benché il problema delle missioni popolari, svolte dai Redentoristi polacchi nell'Impero Russo negli anni 1905-1910, lo abbia esaminato esaurientemente solo il

Abbreviazioni e sigle:

AGR	Archivio Generale dei Redentoristi, Roma
APV	Archivio Provinciale dei Redentoristi, Varsavia
DTCP	Dizionario dei Teologi Cattolici Polacchi (<i>Słownik Polskich Teologów Katolickich</i>), 1918-1981, vol. 4-6, Warszawa 1983
Dylewski	Ignacy Dylewski CSSR, Diario (<i>Dziennik</i>), manoscritto in APV
HD	Homo Dei, Trimestrale ascetico-pastorale, Warszawa 1936, ss.
LAPA	<i>Litterae annales de rebus gestis Provinciae Austriacae CSSR</i> , Vindobonae 1883-1900
LAPL	<i>Litterae annales de rebus gestis Provinciae Polonicae CSSR</i> , Cracoviae-Varsaviae 1910-1965
LAPR	<i>Litterae annales de rebus gestis Provinciae Pragensis CSSR</i> , an. 1-9, Praegae 1901-1909
MH	<i>Monumenta Hofbaueriana</i> , a cura di W. Szohdrski, vol. 1-15, Cracoviae-Toruniae-Roma 1915-1951
NN	Nostre Notizie (<i>Nasze Wiadomości</i>), trimestrale della Provincia di Varsavia dei Redentoristi, s. l. 1948, ss., datt.
RP	W. Szohdrski, I Redentoristi in Polonia (<i>Redemptoryści w Polsce</i>), vol. 1-3, s. l. s. d., datt.
SH	<i>Spicilegium Historicum CSSR</i> , Roma 1953, ss.
SP	A Servizio della Parola (<i>W Służbie Słowa</i>). Bollettino del Segretariato delle Missioni della Provincia di Varsavia dei Redentoristi, n. 1-28, Tuchów-Toruń-Warszawa 1970, ss., datt.
CSSR	Congregazione del Santissimo Redentore
b. m.	beata memoria
datt.	dattiloscritto
sac.	sacerdote
sup. gen.	superiore generale
sup. prov.	superiore provinciale

¹ M. BRUDZISZ, *Redemptoryści polscy w służbie Kościoła w ostatnim stuleciu, 1883-1983* (I Redentoristi polacchi al servizio della Chiesa nell'ultimo secolo, 1883-1983), in HD, 52 (1983) 174-178.

p. Edward Nocun². Attualmente, lo stesso autore ha intrapreso una profonda indagine storica sulle missioni popolari dei Redentoristi in terra polacca negli anni 1886-1917. I risultati di quest'indagine non sono stati ancora pubblicati.

L'attività missionaria nel periodo tra le due guerre mondiali, 1918-1939, è stata oggetto di uno studio storico-sociologico, molto perspicace, del p. Wladislaw Witkowski³. L'autore ha cercato di presentare la tendenza all'adattamento del metodo missionario nel periodo summenzionato. Durante la seconda guerra mondiale e l'occupazione della Polonia negli anni 1939-1945, lo svolgimento delle missioni si rivelò estremamente difficile. Ciò nonostante l'attività missionaria dei Redentoristi polacchi non venne del tutto interrotta. Questo problema è stato approfondito dal p. Marian Sojka⁴.

Negli ultimi quarant'anni, 1945-1985, le missioni dei Redentoristi si sono sviluppate in grado più alto, e insieme si sono adattate alle mutate condizioni sociali e culturali, come pure alle trasformazioni della vita ecclesiale seguite al Concilio Vaticano II (1962-1965). La storia dello sviluppo e dei mutamenti dell'attività missionaria dopo la seconda guerra mondiale non è stata finora scritta. Però la tendenza verso un profondo rifacimento del sistema missionario, in appoggio alle nuove premesse teologico-pastorali, ha trovato espressione nei lavori del p. Gerard Siwek, i quali tengono conto in notevole misura dello sfondo storico e della precedente storia del metodo missionario dei Redentoristi polacchi⁵. L'attività missionaria, ampiamente sviluppata, ha accolto nell'ultimo periodo vari aspetti pastorali attuali, come p.e. quello mariano (« missioni di peregrinatio » dell'immagine della Madonna), o di lotta all'alcolismo (« missioni di sobrietà »). La partecipazione dei Redentoristi polacchi in quest'ultimo

² E. NOCUN, *Apostolat redemptorystów w Imperium Rosyjskim w latach 1905-1910* (L'apostolato dei Redentoristi nell'Impero Russo negli anni 1905-1910), in HD, 52 (1983) 197-203; A. WIELGUS, *Działalność misyjna redemptorystów polskich, 1883-1918* (L'attività missionaria dei Redentoristi polacchi, 1883-1918), Tuchów 1971, datt.

³ W. WITKOWSKI, *Działalność misyjna ojców redemptorystów w Polsce na tle warunków społeczno-religijnych dwudziestolecia międzywojennego (1918-1939)* (L'attività missionaria dei Padri Redentoristi in Polonia, sullo sfondo delle condizioni socio-religiose del ventennio fra le due guerre (1918-1939), Lublin 1963, datt.

⁴ M. SOJKA, *Apostolat redemptorystów w Polsce w czasie drugiej wojny światowej* (L'apostolato dei Redentoristi in Polonia durante la seconda guerra mondiale), Tuchów 1984, datt.

⁵ G. SIWEK, *Misje ludowe dziś* (Le missioni popolari oggi), in HD, 53 (1984) 181-191; Id., *Kierunki odnowy misji ludowych* (Gli indirizzi del rinnovamento delle missioni popolari), in SP, n. 25, Warszawa 1983, 65-76; Id., *Droga systemu misyjnego św. Alfonsa Liguori z Królestwa Neapolitańskiego do Polski* (Il cammino del sistema missionario di Sant'Alfonso de Liguori, dal Regno di Napoli alla Polonia), in SP, n. 24, Warszawa 1982, 51-90.

campo in Polonia, è stata illustrata dai pp. Józef Kaczewski e Jan Bartos⁶. Invece il grande contributo dei missionari all'opera panpolacca delle « missioni di peregrinatio », negli anni 1961-1983, sta ancora aspettando un'adeguata elaborazione.

Nel presente studio, l'autore ha cercato di presentare una sintesi della storia delle missioni popolari dei Redentoristi in Polonia, in base alle numerose elaborazioni dettagliate già esistenti. In quelle parti dello studio in cui le elaborazioni precedenti risultavano insufficienti, l'autore ha fatto ricorso alle fonti, come p.e. a riguardo delle missioni condotte dai compagni di S. Clemente, oppure delle missioni parrocchiali dei Redentoristi in Polonia dopo la seconda guerra mondiale. Il taglio del presente studio, nonché la mancanza di tempo, non hanno permesso di presentare il tema nel modo più profondo ed esauriente.

L'insieme dello studio è diviso in due parti. Nella prima è stato presentato — sullo sfondo storico-ecclesiastico — lo sviluppo dell'attività missionaria dei Redentoristi in Polonia. È stata presa in considerazione la divisione in varie tappe, che possono essere distinte con l'aiuto dei criteri esterni ed interni, come p.e. le mutate condizioni esterne e gli importanti avvenimenti storici, oppure i cambiamenti avvenuti all'interno della vita della comunità ecclesiale e dello stesso metodo missionario dei Redentoristi. Nel presentare lo sviluppo della loro attività missionaria, l'autore ha cercato di indicare i fattori di questo sviluppo, i quali furono: le caratteristiche del metodo missionario dei Redentoristi, l'aumento del numero di missionari e dei loro più attivi rappresentanti, la posizione primaria delle missioni popolari nell'insieme dell'attività apostolica della Provincia Polacca dei Redentoristi, l'organizzazione del lavoro missionario e le necessità religioso-sociali.

Nella seconda parte, l'autore ha trattato il problema metodologico del lavoro missionario applicato dai Redentoristi in Polonia. Si è cercato di illustrare i condizionamenti di esso, il parziale adattamento, nonché la tendenza verso una profonda ristrutturazione del sistema missionario, particolarmente negli ultimi tempi.

⁶ J. KACZEWSKI, *Misje trzeźwościowe - nowy model misji parafialnej* (Le missioni d'astinenza, il nuovo modello della missione parrocchiale), in HD, 44 (1975) 184-192; J. BARTOS, *Redemptoryści w akcji trzeźwości* (I Redentoristi all'azione d'astinenza), in SP, n. 19-20, Warszawa 1980, 104-119; Id., *Polskie kaznodziejstwo trzeźwości w latach 1945-1975* (La predicazione sull'astinenza in Polonia negli anni 1945-1975), Lublin 1978, datt.

I. - L'ATTIVITA' MISSIONARIA DEI REDENTORISTI IN POLONIA

1. - *Le origini (1800-1808)*

Le prime missioni della Congregazione del Santissimo Redentore fuori d'Italia sono state predicate dai membri della comunità dei Redentoristi, stabilita presso la chiesa di San Bennone a Varsavia. Il campo del loro lavoro missionario negli anni 1800-1808 non si limitava solo alla capitale della Polonia, ma abbracciava anche le parrocchie della diocesi di Varsavia e di Poznan (Cfr. tav. 1). La condizione religioso-morale della popolazione di queste province ecclesastiche esigeva un mezzo pastorale straordinario, come le missioni popolari. Mentre le classi sociali inferiori continuavano a vivere in una tradizionale e poco sviluppata religiosità, non priva — del resto — di molti difetti e deformazioni nella vita morale, le classi più alte e istruite, ed anche una parte della borghesia, rimanevano sotto l'influenza negativa dell'illuminismo⁷. Il clero diocesano, nonostante avesse allora già una migliore preparazione pastorale, non riusciva a soddisfare in pieno i bisogni spirituali della popolazione⁸. A ciò si aggiungeva la difficile situazione politico-ecclesiastica della Polonia, occupata dal 1795 dai tre Stati autori della sua spartizione, cioè dall'Austria, pervasa dal febronianesimo e giuseppinismo, dalla Prussia protestante, e dalla Russia, appartenente alla Chiesa greco-ortodossa.

Le missioni popolari furono svolte in Polonia sin dal XVI secolo. Un'intensa attività missionaria fu intrapresa inizialmente dai Gesuiti, poi dai missionari Lazzaristi, dai Domenicani, dai Francescani-riformati e dagli altri Ordini⁹. Le missioni popolari, sviluppatasi nel

⁷ L. BIEŃKOWSKI, *L'Illuminismo e la catastrofe delle spartizioni (1750-1795)*, in *Storia del cristianesimo in Polonia*, a cura di Jerzy Kłoczowski, Bologna 1980, 255-277; H. DYLĄGOWA, *Dalla caduta dello Stato polacco all'Insurrezione di Novembre (1795-1831)*, in *op. cit.*, 313-335.

⁸ A Varsavia, che contava nel 1787 circa 100 mila abitanti, in maggioranza cattolici, esistevano solo 4 parrocchie — J. WOJNOWSKI, *Zarys życia religijnego Warszawy w latach 1788-1806* (La vita religiosa di Varsavia negli anni 1788-1806), in *Nasza Przyszłość* (Nostro Passato), 1 (1946) 152-154. Nelle diocesi occidentali della Polonia di allora la superficie media delle parrocchie era di 56 kmq. — W. MÜLLER, *Il secolo difficile (1648-1750)*, in *Storia del cristianesimo in Polonia*, 232; Cfr. anche J. WYSOCKI, *Dzieje Kościoła w Rzeczypospolitej w okresie stanisławowskim* (Storia della Chiesa nella Repubblica polacca nel periodo del re Stanislao), in *Historia Kościoła w Polsce* (Storia della Chiesa in Polonia), vol. 2, 1764-1945, parte 1, 1764-1918, Poznań-Warszawa 1979, 80-88; Id., *Kościół polski pod zaborem pruskim (1772-1815)* (La Chiesa cattolica polacca sotto l'occupazione prussiana (1772-1815)), in *op. cit.*, 138-146.

⁹ E. Nocuš, *Role misji ludowych w Polsce w XVIII wieku* (II ruolo delle missioni popolari in Polonia nel XVIII sec., Tuchów 1976, *dat.*, *passim*; J. Wysocki, *Dzieje Kościoła w Rzeczypospolitej w okresie stanisławowskim* (Storia della Chiesa nella Repubblica polacca nel periodo del re Stanislao), 73-80.

XVIII secolo, decaddero in seguito alla soppressione dei Gesuiti (1773) e al divieto dell'attività missionaria emesso dalle autorità degli Stati occupanti. S. Clemente e i Redentoristi varsaviensi, benché avessero già molti predecessori nell'opera delle missioni popolari in Polonia, non poterono inserirsi facilmente in essa¹⁰. Il numero inizialmente esiguo dei Redentoristi, venuti a Varsavia nel 1787, e le difficoltà nell'imparare la lingua polacca, non permisero per parecchi anni di svolgere le missioni¹¹. Nell'anno 1799 la comunità presso la chiesa di S. Bennone a Varsavia contava solo 9 sacerdoti, che esercitavano varie funzioni nella chiesa, nella casa e nelle scuole¹².

S. Clemente, consapevole che il principale compito della Congregazione erano le missioni popolari, desiderava di realizzarlo nei vari modi possibili. Quando il numero dei sacerdoti presso la chiesa di S. Bennone e la loro preparazione al lavoro pastorale lo permisero, iniziò nel 1794 una quasi « missione perpetua » sul posto¹³. La quantità e la disposizione di omelie e di funzioni sacre in determinati periodi dell'anno ecclesiastico trasformarono infatti il lavoro pastorale in una vera attività missionaria. S. Clemente la organizzò così, consapevolmente e di proposito. Manifestò ciò nelle lettere al superiore generale della Congregazione, p. Pietro P. Blasucci, negli anni 1799 e 1801¹⁴. Contemporaneamente pensò di intraprendere il lavoro mis-

¹⁰ S. Clemente scrisse da Varsavia, il 1 ottobre 1801, al sup. gen. Pietro P. Blasucci che le autorità occupanti di Varsavia non avevano concesso da sette anni il permesso di predicare missioni — MH, VIII, 89; Giovanni C. Sabelli, Redentorista, verso il 1821 trasmise una relazione sulle missioni in Polonia nella quale si legge: « Le Missioni non si praticavano più dopo la soppressione della Compagnia di Gesù nel regno di Polonia, dunque esse sono divenute rare e stimatissime, per cui i nostri Padri le facevano nei paesi di campagna almeno una volta in ciascun anno con frutto straordinario ». — G. SABELLI, *Relazioni delle divozioni praticate da' Padri della Congregazione del SSmo Redentore in Varsavia* [...], in MH, V, 127.

¹¹ P. Thaddäus Hübl, primo compagno di S. Clemente, iniziò a predicare in polacco solamente nel 1800 — MH, VIII, 80. Non siamo in grado di constatare la partecipazione di S. Clemente alle missioni in Polonia. Mancano anche testimonianze sulla sua predicazione in polacco, benché sia certo che conosceva questa lingua — MH, XI, 325; XIII, 68; e W. SZOŁDRSKI, *Św. Klemens Hofbauer apostoł Warszawy* (S. Clemente Hofbauer apostolo di Varsavia), Kraków 1927, 38.

¹² S. Clemente al sup. gen. Pietro P. Blasucci, Varsavia 22 luglio 1799 — MH, VIII, 65; *Catalogus Congregationis Sanctissimi Redemptoris Transalpinæ ineunte anno 1785*, parte I, Ruraemundæ 1881, 21.

¹³ Relazione di S. Clemente per la Curia Vescovile di Varsavia, del 25 aprile 1800 — MH, IV, 145-146; S. Clemente, *Succincta relatio de operationibus Congregationis SS. Redemptoris in domo Varsaviensi ad S Bennonem*. (a. 1802?) — MH, II, 42-46; J. WOJNOWSKI, *Duszpasterska działalność św. Klemensa w Warszawie (1787-1808)* (L'attività pastorale di S. Clemente a Varsavia, 1787-1808), in HD, 17 (1948) 180-193; W. SZOŁDRSKI, *op. cit.*, 44-51.

¹⁴ MH, VIII, 64-65, 89.

sionario nelle parrocchie, quando ciò fosse diventato possibile. Già nel 1795 chiese di mandargli dall'Italia un manuale, contenente indicazioni riguardanti il metodo missionario di S. Alfonso¹⁵.

Probabilmente la prima missione formale predicata dai Redentoristi in Polonia fu quella tenuta nella chiesa di S. Bennone nel luglio 1800, dopo la solennità del Santissimo Redentore. Può darsi che si sia svolta senza uno speciale permesso delle autorità prussiane. Comunque, la partecipazione del popolo e la sua commozione religiosa furono grandi¹⁶. A quanto sembra nel 1801, vale a dire nell'estate di quell'anno, vennero predicate tre missioni, in una delle quattro parrocchie di Varsavia — probabilmente quella di S. Andrea apostolo, amministrata dal Tomasz Grodzicki, ex-Gesuita, amico di S. Clemente¹⁷ — e nelle parrocchie di Ilów e di Brochów, dietro invito di un proprietario terriero locale, il castellano di Sochaczew e senatore Adam Lasocki. Egli ottenne il necessario permesso dalle autorità prussiane, sotto le condizioni ben definite previste per il « pubblico insegnamento cristiano » dei fedeli¹⁸. Le missioni in queste due ampie parrocchie furono predicate dal p. Tadeusz Hübl assieme ad altri cinque padri, accompagnati da un fratello coadiutore; la prima probabilmente dal 15 al 30 ottobre, e la seconda dal 1 al 21 novembre 1801¹⁹. I frutti visibili delle missioni si rivelarono molto grandi, tanto più che di missioni non se ne erano più avute a Brochów da 50 anni, e a Ilów da 30 anni²⁰.

Negli anni successivi, i compagni di S. Clemente fecero vari, ma non numerosi lavori missionari, di cui sono rimaste scarse notizie. Nel 1802, probabilmente, svolsero la rinnovazione delle missioni a Brochów e Ilów, col permesso delle autorità amministrative prus-

¹⁵ MH, VIII, 51, 53.

¹⁶ S. Clemente al sup. gen. Pietro P. Blasucci, Varsavia 19 agosto 1800 - MH, VIII, 80.

¹⁷ MH, VIII, 89-91, 79 nota 2; J. WOJNOWSKI, *Działalność redemptorystów warszawskich* (L'attività dei Redentoristi di Varsavia), Kraków 1946, datt. 98; W. SZOŁDRSKI, *op. cit.* 52.

¹⁸ I documenti relativi si trovano in MH, II, 15-19.

¹⁹ S. Clemente al sup. gen. Pietro P. Blasucci, Varsavia 19 dicembre 1801 — MH, VIII, 91-94. La relazione del sac. Porzycki, decano di Gombin, al re di Prussia sulla missione nella parrocchia di Ilów — MH, II, 18-19. Alla parrocchia di Brochów nel 1981 appartenevano ancora 29 villaggi e colonie rurali, ed alla parrocchia di Ilów 27 villaggi — Cfr. *Katalog Archidiecezji Warszawskiej 1981*, Warszawa 1981, 504-505, 507-508.

²⁰ P. Thaddäus Hübl a S. Clemente, da Brochów il 30 ottobre 1801 — MH, VIII, 215-216; S. Clemente al sup. gen. Pietro P. Blasucci, Varsavia 19 dicembre 1801 — MH, VIII, 91.

siane, concesso l'8 gennaio 1802²¹. Nel caso di un altro lavoro missionario da compiere nell'ottobre 1803 in un'ignota parrocchia — probabilmente a Radzymin, dove sin dal 1798 i Redentoristi prestavano il loro servizio pastorale²² — le autorità ecclesiastiche incontrarono difficoltà da parte delle autorità di occupazione²³. Non si sa se la menzionata missione alla fine poté aver luogo. C'è motivo di supporre che nel 1804 si sia svolta la missione nella parrocchia di Lutkówka, amministrata dai membri della Congregazione sin dal 1802²⁴. Non è escluso che le prediche e le funzioni sacre delle quarant'ore, organizzate nelle parrocchie, p. e., nella parrocchia di Kobylka nel 1806, abbiano avuto anch'esse carattere di missioni²⁵.

Dopo la vittoria di Napoleone sulla Prussia e la creazione nel 1807 del Ducato di Varsavia, sottomesso alla Francia, si ebbero maggiori possibilità di svolgere le missioni. Ciò risulta dall'invito rivolto ai Redentoristi dall'arcivescovo di Gniezno e amministratore della diocesi di Varsavia, Ignacy Raczynski (1741-1823), verso la fine del 1807, a predicare le missioni nella Polonia Maggiore²⁶. Il lavoro missionario venne iniziato nel maggio 1808, con la missione di cinque giorni nella parrocchia di Gluchów. Lo sforzo dei missionari risultò molto fruttuoso. Il parroco e i parrocchiani avevano intenzione di invitarli anche nell'anno seguente, per tre o quattro settimane²⁷. Non sono note le altre missioni del 1808, e non si sa neppure se ebbero luogo. Del resto, il lavoro missionario così promettente fu interrotto

²¹ Permesso della Camera prussiana di Varsavia, del 8 gennaio 1802, per le missioni nelle parrocchie Rów e Brochów — MH, II, 19.

²² *Catalogus Congregationis Sanctissimi Redemptoris Transalpinae*, I, 29.

²³ P. Karl Jestershein a S. Clemente, Varsavia 14 settembre 1803 — MH, VIII, 157.

²⁴ P. Alois Czech testimoniò nel processo di beatificazione di S. Clemente che aveva visto a Varsavia, nell'estate del 1804, una croce grande, destinata alle missioni dei Redentoristi a Lutkówka — *Processus ordinarius*, sessio 20-21, d. 16, 18 III 1864, Cfr. MH, XI, 71; l'annotazione sulla trasmissione dell'amministrazione della parrocchia di Lutkówka al p. Karl Jestershein si trova nel « *Protocollum expeditionum* della Curia Vescovile di Varsavia, sotto la data del 21 dicembre 1802 — MH, II, 42.

²⁵ Cfr. la lettera del vescovo Franciszek Zambrzycki, scritta da Jadów il 15 settembre 1806, nella quale espresse parole di riconoscenza per il lavoro dei Redentoristi nella parrocchia di Kobylka, e manifestò l'intenzione di affidare loro la chiesa nella medesima località — MH, III, 92-93; Cfr. anche J. Wysocki, *Kościół w Księstwie Warszawskim (1807-1815)* (La Chiesa nel Ducato di Varsavia (1807-1815), in *Historia Kościoła w Polsce* (Storia della Chiesa in Polonia), vol. 2, parte 1, 329.

²⁶ S. Clemente al sup. gen. Pietro P. Blasucci, Varsavia 9 gennaio 1808 — MH, VIII, 116.

²⁷ S. Clemente al p. Vincenzo Giattini, Varsavia 17 maggio 1808 — MH, VIII, 138; il parroco Wincenty Buczyński al p. Karl Jestershein, Gluchów 9 giugno 1808 — MH, VIII, 265-266.

già il 20 giugno 1808, con la deportazione dei Redentoristi da Varsavia a Kostrzyn.

Al gruppo di missionari allora attivi apparteneva il p. Tadeusz Hübl (1761-1807), rettore del collegio di S. Bennone, assai colto e « buon predicatore »²⁸. Le fonti storiche non menzionano gli altri missionari, ma — con tutta probabilità — appartenevano al loro gruppo i seguenti confratelli: p. Jan Podgórski (1775-1847), il quale teneva omelie in polacco, ancora da accolito, sin dal 1795²⁹; il p. Karol Blumenau o Kwiatkowski (1776-1837), che si distinse per il talento oratorio già come diacono nel 1799³⁰; il p. Michał Sadowski (1777-1824) e il p. Franciszek Kulesinski (1779-1828), anche loro valenti predicatori³¹. Può darsi che al gruppo di missionari si siano aggiunti anche p. Karol Jestershein (1765-1844), predicatore in lingua tedesca e probabilmente anche in quella polacca³²; p. Adalbert Schroeter (1772-1839), insegnante di retorica e superiore della casa di Lutkówka³³; p. Walenty Langanki (1775?-1853), sacerdote dal 1800, il quale conosceva tre lingue, tra cui probabilmente anche il polacco³⁴; p. Wincenty Józef Sowinski (1777-1829), ammesso al sacerdozio nel 1801³⁵; p. Jan Blazej Darewski (1780-1860), bravo predicatore, sacerdote sin dall'anno 1804³⁶.

²⁸ Relazione di S. Clemente per la Curia Vescovile di Varsavia, del 25 aprile 1800 — MH, IV, 151.

²⁹ S. Clemente al sup. gen. Pietro P. Blasucci, Varsavia 18 dicembre 1795 — MH, VIII, 53; relazione di S. Clemente — MH, IV, 151; il vicario generale p. Joseph A. Passerat, nella relazione al sup. gen. Nicola Mansioni, scritta il 18 novembre 1821, ricordò che il p. Jan Podgórski « in Polonia magnos fructus in Missionibus collegerit ». — A. SAMPERS, *Epistularum commercium inter patres CSSR in Italia et trans Alpes a morte S. Clementis, 15 III 1820 usque ad electionem RM Coele, 11 VI 1824*, in SH, 9 (1961) 146; B. ŁUBIEŃSKI, *O. Jan Podgórski, redemptorysta, towarzysz św. Klemensa*, (P. Jan Podgórski, Redentorista, compagno di S. Clemente), Kraków 1913, 14-18; Z. BARTKIEWICZ, *OO. Redemptoryści w Polsce* (PP. Redentoristi in Polonia), Kraków 1888, 18-19.

³⁰ S. Clemente al sup. gen. Pietro P. Blasucci, Varsavia 22 luglio 1799 — MH, VIII, 65; J. WOJNOWSKI, *Redemptoryści na ziemiach polskich* (I Redentoristi in terra polacca), in HD, 28 (1959) 817-818; Z. BARTKIEWICZ, *op. cit.*, 19.

³¹ Relazione di S. Clemente per la Curia Vescovile di Varsavia, del 25 aprile 1800 — MH, IV, 148-149; J. WOJNOWSKI, *op. cit.*, 818; p. Michał Sadowski probabilmente dal 1803 dimorava a Lutkówka, da dove poté aggiungersi anche al gruppo di missionari — Cfr. *Catalogus Congregationis Sanctissimi Redemptoris Transalpinæ*, I, 30.

³² Relazione di S. Clemente — MH, IV, 147; J. WOJNOWSKI, *op. cit.*, 817.

³³ Relazione di S. Clemente — MH, IV, 147; *Catalogus Congregationis Sanctissimi Redemptoris Transalpinæ*, I, 30.

³⁴ Relazione di S. Clemente — MH, IV, 148, 151, e I, 85, nota 4.

³⁵ Relazione di S. Clemente — MH, IV, 149, 152, e I, 85, nota 2.

³⁶ Relazione di S. Clemente — MH, IV, 149, 152, e I, 86, nota 3; VIII, 270.

Il numero delle missioni predicate dai compagni di S. Clemente in Polonia non è stato probabilmente molto grande³⁷. L'intenso lavoro pastorale nella loro chiesa di Varsavia, l'invio di membri della comunità di S. Bennone in altre case, nel Paese e all'estero, come pure le summenzionate difficoltà da parte delle autorità occupanti, non permisero di svolgere un numero di missioni più grande. Quelle però che furono predicate produssero un notevole e durevole risultato per la ripresa della vita religiosa e morale in larghi strati della popolazione, ed inoltre meritavano il riconoscimento non solo dei sacerdoti, ma anche dei vescovi³⁸. La moderna storiografia ecclesiastica ha riconosciuto il ruolo positivo delle missioni popolari dei Redentoristi, nell'insieme del lavoro della Chiesa nella Polonia di allora³⁹.

2. - *L'attività missionaria del p. Jan Podgórski e dei suoi compagni (1826-1827)*

Durante l'esistenza della casa dei Redentoristi a Piotrkowice, nel cosiddetto Regno di Polonia, negli anni 1824-1834, il p. Jan Podgórski, allievo di S. Clemente ed eminente missionario, riuscì — assieme ad alcuni compagni — a svolgere una serie di missioni popolari. Nella difficile situazione in cui si trovava allora il Regno di Polonia, soggetto in larga misura alla Russia, le autorità ecclesiastiche della vasta diocesi di Cracovia, che abbracciava anche il territorio dell'allora soppressa diocesi di Kielce, ottennero il permesso di festeggiare solennemente il giubileo dell'Anno Santo verso la fine del 1826 e nella prima metà del 1827. Le solennità del Giubileo nelle parrocchie designate potevano essere celebrate insieme alle missioni. Di so-

³⁷ L'affermazione di A. Meiberg che il numero delle missioni predicate dai compagni di S. Clemente fu grande non appare ben fondata — Cfr. A. MEIBERG, *Historiae missionis paroecialis lineamenta*, Roermond 1953, 254; sembra anche ingiusta la diminuzione del contributo di S. Clemente e dei suoi compagni all'opera delle missioni dei Redentoristi fuori d'Italia — Cfr. B. SCHOLTEN, *Die Volksmission der Redemptoristen vor dem Kulturkampf im Raum der Niederdeutschen Ordensprovinz*, Bonn 1976, 60.

³⁸ Il vero riconoscimento per il lavoro svolto dai Redentoristi venne espresso dall'arcivescovo di Gniezno ed amministratore della diocesi di Varsavia, Ignacy Racyński, dal vescovo Franciszek Zambrzycki, dal parroco di Brochów J. Ostaszewski, dal decano di Gombin Porzycki, dal parroco di Głuchów Wincenty Buczyński e da altri — MH, VIII, 116; III, 92-93; II, 16, 18-19; VIII, 265-266; Cfr. anche M. HARINGER, *Vita del Beato Clemente M. Hofbauer*, Roma 1888, 52.

³⁹ H. DYLAGOWA, *Dalla caduta dello Stato polacco all'Insurrezione di Novembre (1795-1831)*, 331-332; J. WYSOCKI, *Kościół w Księstwie Warszawskim (1807-1815)* (La Chiesa nel Ducato di Varsavia (1807-1815)), 329.

lito il tutto non doveva superare i cinque giorni ⁴⁰.

Il p. Jan Podgórski, il quale proprio allora aveva iniziato a formare la comunità dei Redentoristi a Piotrkowice, s'incaricò di svolgere le missioni giubilari. Però, fu costretto a chiedere l'aiuto di sacerdoti diocesani, giacché questa comunità redentorista probabilmente non contava più di tre sacerdoti e tre novizi ⁴¹. Assieme ai suoi compagni, s'inserì nel lavoro apostolico, svolto pure da altri gruppi missionari. Del gruppo di Piotrkowice facevano parte: p. Jan Podgórski, il quale prese parte a molte missioni e probabilmente le diresse ⁴²; il sac. Lukasz Markiewicz, parroco di Lisów e decano di Szydłów ⁴³; il sac. Paulin Trepka, vicario a Piotrkowice ⁴⁴; il sac. Tomasz Cempiel, assistente pastorale nella stessa parrocchia e candidato alla Congregazione dei Redentoristi ⁴⁵; e, infine, il chierico Ignacy Dylewski, redentorista ⁴⁶. In alcune parrocchie più grandi lavoravano tutti insieme; nelle più piccole, in numero ridotto. Talvolta s'aggiungevano a loro anche gli altri sacerdoti del clero diocesano.

La serie delle missioni iniziò a Piotrkowice l'8 settembre 1826, con la missione di sei giorni, predicata da tutti i missionari (Cfr. tav. 2). Terminata la missione, si tennero dal 15 settembre al 4 ottobre le solennità giubilari, con numerose omelie e con la comunione generale ⁴⁷. Le altre missioni furono predicate lo stesso anno nelle se-

⁴⁰ Vesc. JAN PAWEŁ WORONICZ, *Kazania, nauki parafialne tudzież homilje i odezwy* (Prediche, insegnamenti parrocchiali, omelie ed appelli), ed. 4, Kraków 1857, 279-294.

⁴¹ Vi erano: p. Jan Podgórski (1775-1847), p. Mikołaj Kozirski (1775-1859), p. Walenty Abramski (1802-1868) e i chierici-novizi Ignacy Dylewski (1805-1843), Wacław Pekarz (1802-1894), Franciszek Bernard (1802-1833); il p. Szymon Majewski (1778-1826) morì a Piotrkowice il 4 marzo 1826 per asfissia da esalazioni di ossido di carbonio, quindi prima dell'inizio del lavoro missionario degli altri confratelli — APV, Dylewski, 65-66; MH, I, 86-89 e X, 248; B. ŁUBIEŃSKI, *O. Jan Podgórski*, 79-80.

⁴² APV, Dylewski, 77-111, passim. 125, 142-144; p. Joseph A. Passerat al sudgen. Celestino Cocle, Vienna 23 gennaio 1827 — MH, IX, 354-355; B. ŁUBIEŃSKI, *op. cit.*, 100-114; Cfr. anche nota 29.

⁴³ Sac. Lukasz Markiewicz (1769-1834), parroco di Lisów, decano di Szydłów, arcidiacono di Kielce — MH, IX, 127, nota 1.

⁴⁴ Sac. Paulin Trepka (1801-1867), sacerdote dal 1824, vicario a Piotrkowice 1825-1827, poi amministratore della parrocchia di Kurozwęki, cappellano militare durante l'Insurrezione di Novembre 1830-1831, morì esule a Parigi — MH, IX, 110, nota 1.

⁴⁵ Sac. Tomasz Cempiel (1801? - 1831), ammesso al sacerdozio nel 1826, coadiutore nella parrocchia di Piotrkowice 1826-1827, dal 1829 lavorò nella parrocchia di Chmielnik — APV, Dylewski, 66-67, 138, 141; MH, IX, 247; B. ŁUBIEŃSKI, *op. cit.*, 80, nota 1.

⁴⁶ P. Ignacy Dylewski (1805-1843), fece la professione religiosa l'8 dicembre 1826, ricevette l'ordinazione sacerdotale il 16 luglio 1829; dopo la partenza dal Piotrkowice, nel 1834, lavorò nella parrocchia di Lisów, di cui fu amministratore dal 1836 fino alla morte, avvenuta il 17 marzo 1843 — APV, Dylewski, passim; MH, X, 248.

⁴⁷ APV, Dylewski, 76-89; B. ŁUBIEŃSKI, *op. cit.*, 101-106; durante la missione e la celebrazione del Giubileo a Piotrkowice, si distribuirono 14 mila ostie.

guenti parrocchie: Pinczów, dal 8 al 20 ottobre⁴⁸; Szydłów, dal 27 ottobre al 4 novembre⁴⁹; Stopnica, dal 5 al 12 novembre⁵⁰; Miechów, dal 15 al 19 novembre⁵¹; Tumlin, nella diocesi di Sandomierz, dal 19 al 23 novembre⁵²; Lisów, dal 25 al 29 novembre⁵³; Małogoszcz, dal 26 al 30 novembre⁵⁴; Gnojno, cinque giorni nel dicembre 1826⁵⁵; Szaniec, dopo il 15 maggio 1827⁵⁶; Raków, nei primi giorni di giugno 1827⁵⁷; e Chmielnik, dal 24 al 28 giugno 1827⁵⁸.

Il p. Podgórski, lasciati temporaneamente i suoi compagni, prese parte anche alle missioni predicate da altri gruppi missionari: p. e., a Cracovia, e, può darsi, a Mogila, presso Cracovia, nell'ottobre 1826⁵⁹. Terminato il Giubileo nel giugno 1827, egli predicò an-

⁴⁸ APV, Dylewski, 89-93; B. ŁUBIEŃSKI, *op. cit.*, 107; il p. Jan Podgórski non partecipò alla missione di Pińczów, perché nello stesso tempo predicò la missione di Kraków e probabilmente anche quella di Mogiła.

⁴⁹ APV, Dylewski, 93-102; B. ŁUBIEŃSKI, *op. cit.*, 108-109; il p. Podgórski arrivò a Szydłów durante la missione, la quale venne predicata, oltre che dai Redentoristi, anche da due sacerdoti diocesani.

⁵⁰ APV, Dylewski, 102-106; B. ŁUBIEŃSKI, *op. cit.*, 109; predicarono la missione a Stopnica il p. Jan Podgórski e il chierico Ignacy Dylewski; la durata di essa è indicata per approssimazione in base alle fonti menzionate.

⁵¹ APV, Dylewski, 106; B. ŁUBIEŃSKI, *op. cit.*, 109-110; il chierico Ignacy Dylewski non partecipò alla missione di Miechów, a causa di una malattia; la durata della missione è indicata per approssimazione in base alle fonti menzionate.

⁵² APV, Dylewski, 106-110; B. ŁUBIEŃSKI, *op. cit.*, 110; predicarono la missione a Tumlin il sac. Łukasz Markiewicz e il chierico Ignacy Dylewski, mentre il p. Jan Podgórski venne solamente il 23 novembre, per la celebrazione del Giubileo.

⁵³ APV, Dylewski, 130-111; B. ŁUBIEŃSKI, *op. cit.*, 110; alla missione di Lisów non parteciparono il sac. Paulin Trepka e il chierico Ignacy Dylewski; uno dei missionari fu invece il chierico Antoni Klimowski, morto a Kielce nel 1829 — MH, IX, 247; la durata della missione è indicata per approssimazione in base alle fonti menzionate.

⁵⁴ APV, Dylewski, 107; B. ŁUBIEŃSKI, *op. cit.*, 110; alla missione di Małogoszcz non parteciparono il p. Jan Podgórski e il chierico Ignacy Dylewski, ma il sac. Paulin Trepka, e forse altri missionari; la durata della missione è indicata per approssimazione in base alle fonti menzionate.

⁵⁵ APV, Dylewski, 125; B. ŁUBIEŃSKI, *op. cit.*, 110; predicarono la missione nella parrocchia di Gnojno il p. Jan Podgórski, il sac. Łukasz Markiewicz e il sac. Paulin Trepka; non è noto il tempo preciso di quella missione.

⁵⁶ APV, Dylewski, 142; B. ŁUBIEŃSKI, *op. cit.*, 113; predicarono la missione nella parrocchia di Szaniec il p. Jan Podgórski e il sac. Łukasz Markiewicz; la durata della missione è indicata per approssimazione in base alle fonti menzionate.

⁵⁷ APV, Dylewski, 143; B. ŁUBIEŃSKI, *op. cit.*, 113; mancano i particolari riguardo alla missione di Raków.

⁵⁸ APV, Dylewski, 144; B. ŁUBIEŃSKI, *op. cit.*, 113; predicarono la missione di Chmielnik: il p. Jan Podgórski, il sac. Łukasz Markiewicz, il sac. Pętkowski, vicario della parrocchia di Szaniec; la durata della missione è indicata per approssimazione in base alle fonti menzionate.

⁵⁹ APV, Dylewski, 89, 95-96; B. ŁUBIEŃSKI, *op. cit.*, 108; il soggiorno del p. Jan Podgórski a Cracovia, nell'ottobre 1826, durò probabilmente circa 20 giorni.

cora, assieme al sac. Lukasz Markiewicz, una missione a Mniów, parrocchia della diocesi di Sandomierz, nel settembre dello stesso anno⁶⁰. Da allora in poi egli dovette, probabilmente, rinunciare all'attività missionaria. Le difficoltà con le autorità civili, in seguito ad uno sfortunato incidente accaduto durante la missione di Szydłów, nel 1826, non gli permisero di continuare l'attività missionaria⁶¹. Mancavano pure validi collaboratori tra i pochi e giovani confratelli di Piotrkowice. Inoltre i due summenzionati sacerdoti diocesani, cioè Paulin Trepka e Tomasz Cempiel, abbandonarono la parrocchia di Piotrkowice nel 1827.

Nonostante tutto, la serie delle missioni svolte costituiva un notevole contributo al lavoro pastorale durante il Giubileo. Era pure un serio appoggio al lavoro della Chiesa polacca nella sempre difficile situazione dell'occupazione del Paese, della riduzione numerica del clero, particolarmente di quello regolare, e nel processo di laicizzazione — in continuo sviluppo — dei ceti medi e alti della società polacca. Per la popolazione rurale esse erano, indubbiamente, un'occasione per ravvivare ed approfondire la vita religiosa⁶².

3. *Primo sviluppo delle missioni dei Redentoristi tra i Polacchi (1886-1918)*

Poco dopo il loro ritorno in Polonia, nel 1883, i Redentoristi intrapresero un'intensa attività missionaria. Nella prima fase di essa tennero le missioni nelle terre polacche che rimanevano — fino al 1918 — sotto l'occupazione delle summenzionate tre Potenze: l'Austria, la Prussia e la Russia. La situazione politica della Polonia in quel tempo condizionava in notevole misura la situazione della Chiesa e l'attività missionaria. Lo svolgimento delle missioni veniva limi-

⁶⁰ APV, Dylewski, 152; B. ŁUBIEŃSKI, *op. cit.*, 113; mancano i particolari riguardo alla missione di Mniów.

⁶¹ Durante la predica del chierico Ignacy Dylewski a Szydłów, avvenne tra la gente una reazione provocata dal contegno sconveniente di due ufficiali: e ciò, in seguito, fu il motivo dell'istruttoria di polizia e degli attacchi delle autorità occupanti contro tutta la comunità dei Redentoristi a Piotrkowice — APV, Dylewski, 98-109, 111-112, 119-121; Cfr. anche i documenti riguardanti la causa — MH, IX, 119-165, e B. ŁUBIEŃSKI, *op. cit.*, 116-123.

⁶² Ne testimoniarono la grande partecipazione di popolo alle missioni e alle celebrazioni giubilari e l'atteggiamento dei fedeli, che esprimevano profondi sentimenti religiosi, da cui derivarono positivi effetti morali, quali la riconciliazione vicendevole, la riparazione dei danni, ecc. — Cfr. APV, Dylewski, 85-87, 90-92, e la relazione del sacerdote Jan Scipio del Campo, in B. ŁUBIEŃKI, *op. cit.*, 110-111.

tato e ostacolato per motivi politico-ecclesiastici, a seconda della politica ecclesiastica degli occupanti. Con il passare del tempo, però, particolarmente nel territorio occupato dall'Austria, la situazione andò migliorando. Venne dunque intrapreso il lavoro missionario, di cui si sentiva grande urgenza pastorale. Perdurava, infatti, il processo di scristianizzazione, particolarmente negli ambienti operai ed urbani, mentre diminuiva il numero di sacerdoti, in conseguenza dell'ostile politica ecclesiastica degli occupanti. Pertanto le tradizionali strutture della pastorale, inadeguate ai bisogni, esigevano un mezzo straordinario, come appunto le missioni popolari⁶³.

I Redentoristi cominciarono a tenerle dapprima nella parte meridionale del Paese, dove sorsero le prime case della Congregazione: Mosciska (fond. 1883), Tuchów (fond. 1893) e Cracovia (fond. 1903). Benché fossero già presenti le missioni decanali dei Gesuiti, quelle dei Redentoristi furono bene accolte dalle autorità ecclesiastiche e cominciarono gradualmente a diffondersi⁶⁴. Il numero di missioni cresceva a misura dell'aumento del numero dei missionari, iniziando da quella predicata nella parrocchia di Kulików nella parte orientale del Paese, svoltasi nei giorni dal 23 ottobre al 2 novembre 1886⁶⁵. Se nell'anno 1886 si tennero solo 2 missioni, predicate dai membri della comunità di Mosciska, che contava 4 sacerdoti — uno di essi era paralizzato —, nel 1890 esse furono 20 e le rinnovazioni 2, mentre esiguo restava l'aumento del numero dei sacerdoti, saliti a 5. Nell'anno 1900 le missioni erano già 35 e le rinnovazioni 7. Il numero totale dei sacerdoti era di 14, appartenenti alla Viceprovincia Polacca, fondata nel 1894. Nel 1910 si ebbero 50 missioni e 14 rinnovazioni, mentre il numero di sacerdoti ammontava a 36. Questi, assieme agli altri 34 professi e agli 11 novizi, formavano la Provincia Polacca, eretta nel 1909⁶⁶. Durante la prima guerra mondiale il numero di missioni calò

⁶³ D. OLSZEWSKI, *Dal fallimento dell'Insurrezione di Gennaio fino alla prima guerra mondiale (1864-1914)*, in *Storia del cristianesimo in Polonia*, 387-414.

⁶⁴ Per esempio, a Ciechanów, nella diocesi di Kelice, durante la missione del 1907, i sacerdoti che vennero per le confessioni dei fedeli, all'inizio della missione si esprimevano criticamente sulle missioni parrocchiali; alla fine, però, tutti furono d'accordo che solo esse potevano apportare vero profitto ai fedeli — LAPR, 7 (1907) 59; Cfr. anche M. BRUDZISZ, *Redemptoryści polscy w służbie Kościoła w ostatnim stuleciu, 1883-1983* (I Redentoristi polacchi al servizio della Chiesa nell'ultimo secolo, 1883-1983), 175, e B. ŁUBIENSKI, *Pamiętniki* (Le memorie), datt. s. l. s. d., nella Biblioteca del Seminario dei Redentoristi a Tuchów, 195-196.

⁶⁵ S. STOJAŁOWSKI, *Pierwsza missya WW. OO. Redemptorystów w Kulikowie* (La prima missione dei RR. PP. Redentoristi a Kulików), in *Wiadomości Katolickie* (Notizie Cattoliche), 4 (1886) 168-169.

⁶⁶ LAPA, 1886, 36-37; *Ibid.*, 1890, 39-40; LAPL, 1 (1910) passim.

notevolmente. Nel 1915 si predicarono 2 sole missioni e 4 rinnovazioni, mentre nel 1917 le missioni furono 26 e 2 le rinnovazioni⁶⁷. Dal 1886 al 1918 il numero complessivo fu di 951 missioni e di 282 rinnovazioni.

Allo sviluppo delle missioni dei Redentoristi in terra polacca, nel periodo summenzionato, contribuirono non solo le urgenze pastorali e i pregi del metodo missionario applicato in esse, ma anche le doti di una serie di eminenti missionari, che svolsero un'intensa attività. Degni di particolare menzione erano: p. Antoni Jedek (1834-1903), primo superiore delle case di Mosciska e di Tuchów⁶⁸; p. Józef Drobisz (1853-1894) editore del primo libro missionario in lingua polacca⁶⁹; il servo di Dio p. Bernard Lubienski (1846-1933), il quale, malgrado una grave paralisi, predicò quasi 250 missioni e contribuì a consolidare il metodo missionario dei Redentoristi in Polonia per un lungo periodo⁷⁰; p. Pawel Meissner (1852-1922), proveniente dalla Slesia, attivo in Polonia fino al 1897, poi in Boemia e in Germania⁷¹; p. Engelbert Janecek (1848-1908), primo visitatore della Viceprovincia Polacca e attivo missionario⁷²; p. Józef Stach (1864-1949), il quale, nel 1900, si guadagnò il titolo del « miglior predicatore popolare della Viceprovincia Polacca »⁷³; p. Wojciech Styka

⁶⁷ LAPL, 1911-1918, passim.

⁶⁸ B. ŁUBIEŃSKI, *Życiorys ojca Antoniego Jedka CSSR* (La biografia del padre Antoni Jedek CSSR), datt., s. l. s. d.; RP, III, 31-37.

⁶⁹ LAPA, 1894, 48-50; B. ŁUBIEŃSKI], *Prawdziwy przyjaciel ludu, ś. p. O. Józef Drobisz* (Il vero amico del popolo, della b. m. del P. Józef Drobisz), in *Gazeta Kościelna* (Gazzetta Ecclesiastica), 2, (1894) 253-254, 265-267; RP, III, 16-20; M. DE MEULEMEESTER, *Bibliographie générale des écrivains Rédemptoristes*, II, Louvain 1935, 131.

⁷⁰ M. BRUDZISZ, *Lubienski Bernard (1846-1933)*, in DTCP, VI, 377-380; S. STAŃCZYK, *Ojciec Bernard Lubienski, drugi fundator Zgromadzenia Redemptorystów na ziemi polskiej* (Padre Bernard Lubienski, secondo fondatore della Congregazione dei Redentoristi in terra polacca), in HD, 52 (1983) 187-194; S. RYZNAR, *Śługa Boży O. Bernard Lubienski C.S.S.R. (1846-1933)*, in NN 37 (1982) 8-20; Id., *Sprawozdanie z procesu beatyfikacyjnego Śługi Bożego O. Bernarda Lubienskiego C.S.S.R.* (La relazione sul processo di beatificazione del Servo di Dio P. Bernard Lubienski CSSR), in NN, 37 (1982) 21-29; A. BAZIELICH, *Lubienski Bernard*, in *Hagiografia polska* (Agiografia polacca), vol. 2, Poznań 1972, 47-58; M. PIROŻYŃSKI, *O. Bernard Lubienski*, Wrocław 1946; RP, III, 126-135.

⁷¹ Archivum Provinciae Vindobonensis CSSR, Abt. XVII, k. 15, *Chronikalberichte über das Haus Tuchów, 1893-1900. Auszug aus der Chronik des Hauses Tuchów, a. 1895 und 1897; Catalogus CSSR concinnatus et publicatus mense septembri an. MCM I, Romae s. d., 102; Catalogus CSSR concinnatus et publicatus decurrente an. MCMXVI, Romae 1916, 105; Catalogus CSSR concinnatus et publicatus exeunte an. MCMXXI, Romae 1922, 203; Catalogus CSSR referens eius statum qualis exstitit mense septembri an. 1924, Romae 1925, 301.*

⁷² LAPR, 8, (1908) 75-77; B. ŁUBIEŃSKI, *Życiorys ojca Engelberta Janečka* (Biografia del padre Engelbert Janeček), datt., s. l. s. d.; RP, III, 37-43.

⁷³ RP, III, 263-274; J. Błiko, *Śp. O. Józef Stach*, in NN, 4 (1949) 32-33; Br. Augu-

(1864-1932), che predicò durante la sua vita più di 500 missioni e rinnovazioni, oltre a circa 200 altri lavori apostolici ⁷⁴; p. Władysław Bohosiewicz (1868-1942), educatore di molte generazioni di Redentoristi, riformatore dell'Ordine di San Paolo in Polonia e missionario ⁷⁵; p. Maksymilian Geruszczak (1872-1929), dapprima sacerdote della diocesi di Tarnów, dal 1905 Redentorista, valente predicatore e missionario, attivo particolarmente negli anni 1907-1912 ⁷⁶; p. Józef Palewski (1867-1944), primo direttore del piccolo seminario di Tuchów, scrittore, redattore del periodico « Chorągiew Maryi » (La Bandiera di Maria) e missionario ⁷⁷; p. Stanisław Chochlenski (1874-1930), che ebbe al suo attivo oltre 200 lavori apostolici, prevalentemente missioni e rinnovazioni ⁷⁸; p. Marcin Nuckowski (1875-1945), per lunghi anni superiore ed educatore di giovani Redentoristi e missionario ⁷⁹.

All'inizio, il campo missionario dei Redentoristi fu la Galizia, cioè la parte meridionale della Polonia rimasta sotto l'occupazione austriaca. I missionari lavorarono sia nelle più piccole parrocchie rurali, sia nelle più grandi parrocchie operaie: p. e., in quella di Boryslaw nel 1888 ⁸⁰. Nel territorio di occupazione prussiana, nella Polonia Maggiore e nella Pomerania iniziarono a predicare missioni già dal 1889 ⁸¹. Nel 1895 riuscirono a tenere una missione perfino a Opole, nella Slesia, per i numerosi Polacchi abitanti in quel luogo ⁸². Il permesso per il lavoro missionario nelle terre rimaste sotto l'occupazione russa venne rilasciato solo nel 1905. Per appena cinque anni si poté approfittare di quel permesso, erigendo una stazione missio-

styn (J. MAJEWSKI), *Wspomnienia* (I ricordi), *ibid.*, 33-34; A. FRANCZYK, *Wspomnienia o śp. O. Stachu* (I ricordi della b. m. di P. Stach), *ibid.*, 94.

⁷⁴ RP, III, 124-126.

⁷⁵ J. PALEWSKI, *O. Władysław Bohosiewicz, redemptorysta (1868-1942)*, *datt.*, s. I. s. d.; RP, III, 187-197.

⁷⁶ F. ŚWIATEK, *Wspomnienie o Ś. p. O. Maksymilianie Geruszczaku C.S.S.R.* (Il ricordo della b. m. di P. Maksymilian Geruszczak CSSR), *datt.* Kraków 1931; RP, III, 99-104.

⁷⁷ M. BRUDZISZ, *Palewski Józef (1867-1944)*, in DTCP, VI, 608-609; RP, III, 208-210.

⁷⁸ RP, III, 104-106.

⁷⁹ RP, III, 245-249.

⁸⁰ LAPA, 1888, 53-54; B. ŁUBIEŃSKI, *Lettre à l'un de ses confrères*, in *La Sainte Famille*, 15 (1889) 307-311, 368-373.

⁸¹ LAPA, 1889, 42; B. ŁUBIEŃSKI, *Pamiętniki* (Le memorie), 196-200; M. BRUDZISZ, *Redemptoryści polscy w służbie Kościoła w ostatnim stuleciu, 1883-1983* (I Redentoristi polacchi al servizio della Chiesa nell'ultimo secolo, 1883-1983), 176.

⁸² LAPA, 1895, 55; B. ŁUBIEŃSKI, *op. cit.*, 202.

naria a Varsavia e svolgendo numerose missioni e altri lavori apostolici anche nella Polonia centrale ⁸³.

Oltre alle missioni nelle terre polacche, vennero pure tenute numerose missioni per i Polacchi residenti fuori delle frontiere del Paese, e anche per i membri di altre nazionalità. Già nel 1888, il p. Antoni Jedek e il p. Pawel Meissner predicarono 12 missioni, di 4-6 giorni ciascuna, in Bucovina (Transilvania), alla frontiera orientale della Monarchia Austro-Ungarica, per i cattolici abitanti ivi ⁸⁴. Nel 1891, il p. Antoni Jedek, il p. Pawel Meissner e il p. Bernard Lubienski tennero 4 missioni nella diocesi di Paderborn, nel Regno di Prussia; e il p. Bernard Lubienski una missione a Rotherwas, in Inghilterra ⁸⁵. Un'analoga spedizione apostolica a Bochum, Amburgo e Bruck — nelle diocesi di Paderborn, Osnabrück e Münster — venne intrapresa nel 1899 dal p. Engelbert Janecek e dal p. Antoni Szwarz. A cavallo degli anni 1901 e 1902, il p. Teofil Pasur, il p. Engelbert Janecek e il p. Wladyslaw Stec partirono per Bitterfeld ⁸⁶. Approfitando della politica più tollerante ora attuata dalle autorità della Russia zarista, i missionari p. Wladyslaw Bohosiewicz, p. Marcin Nuckowski e p. Józef Palewski compirono, tra il 25 maggio e il 6 ottobre 1908, un grande viaggio missionario attraverso le numerose città della Russia, fino alle estremità della Siberia, tenendo 10 missioni per i Polacchi ⁸⁷. Una simile spedizione missionaria compirono nel Caucaso il p. Wladyslaw Bohosiewicz, il p. Marcin Nuckowski e il p. Feliks Krajewski, tenendovi, tra il 5 aprile e il 14 maggio 1909, 6 missioni ⁸⁸. Si giunse con le missioni fino ad Olomouc nel 1897 ⁸⁹, a Odessa, nel 1908 ⁹⁰, e a Vienna, nel 1912 ⁹¹.

L'organizzazione del lavoro missionario era basata sull'acquisizione da parte dei missionari, durante gli studi generali di teologia e

⁸³ LAPR, 6 (1906) 46-49, 64-69; LAPL, 1 (1910) 30-40, 42-47; E. Nocuń, *Apostolat redemptorystów w Imperium Rosyjskim w latach 1905-1910*, (L'apostolato dei Redentoristi nell'Impero Russo negli anni 1905-1910), 195-207; B. ŁUBIENSKI, *Missien in Polen*, in *De Volksmissionaris*, 39 (1917-1918) 174-176.

⁸⁴ LAPA, 1888, 49-52.

⁸⁵ LAPA, 1891, 34; M. BRUDZISZ, *op. cit.*, 179-180.

⁸⁶ LAPA, 1899, 64-65; LAPR, 2 (1902) 45; M. BRUDZISZ, *op. cit.*, 180.

⁸⁷ LAPL, 1 (1910) 40-42; LAPR, 8 (1908) 89-90; E. Nocuń, *op. cit.*, 201-202.

⁸⁸ LAPR, 9 (1909) 89-90; LAPL, 1911-1918, 90; E. Nocuń, *op. cit.*, 200-201.

⁸⁹ LAPA, 1897, 50.

⁹⁰ LAPR, 8 (1908) 88.

⁹¹ LAPL, 1911-1918, 60; F. ŚWIATEK, *Wspomnienie o S. p. O. Maksymilianie Geruszczaku C.S.S.R.* (Ricordo della b. m. del P. Maksymilian Geruszczak CSSR), 22.

nel periodo di formazione missionaria specifica, chiamato « il secondo noviziato », dei principi costitutivi della missione. Al « secondo noviziato », che durava di solito alcuni mesi, si veniva ammessi dopo gli studi teologici, o allorché i giovani sacerdoti redentoristi dovevano inserirsi nel lavoro missionario. Uno dei fini di quella tappa di formazione consisteva — accanto all'approfondimento religioso e ascetico — nella preparazione speciale ai compiti della missione⁹². I primi missionari che lavorarono nelle terre polacche, avevano ricevuto questa preparazione fuori dalle frontiere del Paese: p.e., p. Bernard Lubienski a Perth in Inghilterra, negli anni 1872-1873⁹³; e p. Józef Stach a Leoben in Austria, nel 1895-1896⁹⁴. Nella Viceprovincia prima, e nella Provincia Polacca poi, « il secondo noviziato » veniva organizzato abbastanza spesso, a seconda delle necessità. Furono prefetti del « secondo noviziato », p.e., p. Engelbert Janecek, negli anni 1896-1897 e 1901-1902⁹⁵; p. Władysław Bohosiewicz nel 1903⁹⁶; p. Józef Stach nel 1908 e 1915⁹⁷; e p. Bernard Lubienski, negli anni 1912-1913 e 1917⁹⁸. Essi trasmettevano direttamente non solo i principi generali del metodo missionario, ma anche l'esperienza pratica personale. Tale metodo aveva quale base essenziale la legislazione religiosa redentorista del tempo⁹⁹.

Il completamento della preparazione specifica consisteva nel continuo perfezionamento professionale dei missionari, sotto forma di discussioni ed esercizi missionari, durante le riunioni domestiche e le accademie missionarie, anche esse raccomandate dalle costituzioni della Congregazione¹⁰⁰. Si può supporre che, a causa dell'esiguo numero dei membri della Provincia Polacca all'inizio della sua esistenza,

⁹² *Constitutiones et regulae Congregationis sacerdotum sub titulo Sanctissimi Redemptoris*, Romae 1895, 466-468, 473-474.

⁹³ B. ŁUBIEŃSKI, *Pamiętniki* (Le memorie), 114-115.

⁹⁴ RP, III, 265.

⁹⁵ LAPR, 1 (1901) 37; 2 (1902) 40; B. ŁUBIEŃSKI, *Nekrolog ś. p. O. Jana Nepomucena Słiża* (Necrologio della b. m. del P. Jan Nepomucen Sliż), datt., s. l. s. d., 6.

⁹⁶ LAPR, 3 (1903) 59.

⁹⁷ LAPR, 8 (1908) 69; RP, III, 269.

⁹⁸ LAPL, 1911-1918, 31.

⁹⁹ *Constitutiones et regulae*, 25-75; Ordinazioni e consigli sul lavoro missionario erano contenute anche nel direttorio per tutta la Congregazione e nel manuale delle missioni della Provincia Austriaca, sui quali si basavano pure i missionari Redentoristi in Polonia — Cfr. *Formula systematis S.P.N. Alphonsi circa labores apostolicos una cum statutis et missionum rituali Provinciae Austriacae Congregationis SS. Redemptoris*, Ratisbonae 1897.

¹⁰⁰ *Constitutiones et regulae*, 233-234.

la formazione dei missionari non fosse ancora approfondita, e si basasse soprattutto sui summenzionati mezzi di tipo piuttosto pratico. Il convegno missionario generale dell'intera Provincia si tenne, in quel periodo, probabilmente una sola volta, a Mosciska nel 1905¹⁰¹. Però, i missionari, come pure gli altri membri della Congregazione del SS. Redentore, erano consci della priorità dell'attività missionaria tra gli altri compiti apostolici, raccomandata dalla propria legislazione redentorista di allora¹⁰². Erano pure animati da un profondo spirito apostolico, che costituiva la base e l'ispirazione per la loro intensa attività missionaria.

Le missioni popolari dei Redentoristi nelle terre polacche, durante il periodo di cui ci stiamo occupando, rappresentavano strumenti assai validi dal punto di vista dell'influsso pastorale. I sacerdoti esprimevano più d'una volta, in quel tempo, la loro grande riconoscenza per l'attività dei Redentoristi in Polonia¹⁰³. Questa riconoscenza si manifestava pure nella buona opinione che godevano la Congregazione ed i missionari Redentoristi¹⁰⁴. Ne è la conferma il frequente invito loro rivolto ad andare a tenere missioni nelle parrocchie. L'intrinseca efficacia della missione non è misurabile con criteri esteriori. Ciò nonostante si può giustamente supporre che le missioni dei Redentoristi, durante gli anni 1886-1918, abbiano dato un serio contributo allo sviluppo e al rinnovamento della vita religiosa e morale dei fedeli; abbiano cooperato a sostenere la coscienza nazionale dei Polacchi sia in Patria, sia fuori; abbiano appoggiato gli

¹⁰¹ Il colloquio missionario si svolse a Mościska, il 19 gennaio 1905, per ordine del visitatore p. Teofil Pasur, allo scopo di uniformare il modo del lavoro missionario; al colloquio parteciparono: p. Władysław Bohosiewicz, p. Engelbert Janeček, p. Bernard Łubieński, p. Marcin Nuckowski, p. Józef Palewski, p. Józef Stach, p. Wojciech Styka, p. Adolf Zółtowski — Cfr. APV, *Colloquium missyjne 1905*, cit. G. SIWEK, *Droga systemu misyjnego św. Alfonsa Liguori z Królestwa Neapolitańskiego do Polski* (Il cammino del sistema delle missioni di Sant'Alfonso de Liguori dal Regno di Napoli alla Polonia), 82, e nota 65.

¹⁰² *Constitutiones et regulae*, 25-26.

¹⁰³ Cfr. S. STOJAŁOWSKI, *Pierwsza misja WW. OO. Redemptorystów w Kulikowie* (La prima missione dei RR. PP. Redentoristi a Kulików), 169; dopo la missione predicata nella parrocchia Marki della diocesi di Varsavia, dal 1 al 8 aprile 1907, il parroco scrisse: « Prorsus incredibile est, quantum influxum vestri labores apostolici in animas hominum exercent! Post missionem homines longe alii apparent, longe aliam vitam ducunt ». — LAPR, 7 (1907) 58; il testo è pubblicato in latino.

¹⁰⁴ Cfr. la lettera del card. Aleksander Kakowski al sup. prov. p. Teofil Pasur, Varsavia 26 agosto 1915, nella quale il cardinale constatò che i Redentoristi erano ben noti quali servi di Dio, zelanti e pieni di spirito apostolico — LAPL, 1911-1918; 77; molti vescovi erano amici della Congregazione e appoggiavano l'opera delle missioni, per esempio l'arcivescovo di Cracovia, card. Jan Puzyna, il vescovo di Przemyśl, Łukasz Solecki, i vescovi di Tarnów, Ignacy Łoboz, Leon Wałęga, ed altri — Cfr. LAPL, 1 (1910) 15-16; M. BRUDZISZ, *op. cit.*, 175.

sforzi del clero diocesano nei singoli compiti religioso-sociali, nel periodo dello sviluppo della coscienza sociale, come pure nella ricerca di soluzioni ad alcuni speciali problemi pastorali, come, p.e., il contegno da tenere di fronte ad una setta religiosa polacca, chiamata « mariavitismo »¹⁰⁵. La diffusione del *Libro missionario* (« Książka misyjna ») tra i fedeli, che raggiunse in quel periodo 13 edizioni e circa 350 mila copie di tiratura, è l'indizio dell'influsso delle missioni dei Redentoristi¹⁰⁶. Il complesso dell'attività missionaria in quel tempo ha creato, sotto molti aspetti, una buona base per l'ulteriore sviluppo delle missioni popolari dei Redentoristi in Polonia.

4. - Incremento dell'attività missionaria (1918-1939)

Dopo la riconquista dell'indipendenza (11 novembre 1918), la situazione politico-ecclesiastica della Polonia cambiò radicalmente. Le Costituzioni del 17 marzo 1921 e del 23 aprile 1935 riconobbero la libertà di coscienza ai cittadini, e lasciarono alla Chiesa la libertà di azione nel quadro dell'ordinamento giuridico statale e l'autonomia nell'ambito della sua vita interna. Il Concordato del 10 febbraio 1925, benché non perfetto, svolse un ruolo positivo tanto per la Chiesa, come per lo Stato. Si poté dunque constatare, nel summenzionato periodo, « un notevole slancio e la dovizia nell'attività della Chiesa cattolica »¹⁰⁷. Innanzitutto vennero eliminate le carenze dell'organizzazione ecclesiastica, retaggio dei tempi dell'occupazione e delle spartizioni; si passò al consolidamento delle strutture diocesane e parrocchiali; si iniziò una più intensa attività pastorale, in appoggio ai seminari diocesani, agli Ordini religiosi, alle associazioni cattoliche e

¹⁰⁵ In occasione di tensioni sociali e di moti rivoluzionari, i missionari esercitano un benefico influsso col loro atteggiamento; anche nei riguardi della setta dei « mariaviti », attiva in Polonia centrale specialmente negli anni 1893-1906 — LAPL, 1 (1910) 29-30, 33-34; E. Nocuń, *Apostolat redemptorystów w Imperium Rosyjskim w latach 1905-1910* (L'apostolato dei Redentoristi nell'Impero Russo negli anni 1905-1910), 198-200.

¹⁰⁶ LAPA, 1895, 48-50; *ibid.*, 1897, 49; LAPL, 1911-1918, 2; M. DE MEULEMEESTER, *Bibliographie générale des écrivains Rédemptoristes*, II, 131.

¹⁰⁷ W. PIWOWARSKI, *Formy duszpasterstwa parafialnego w Polsce odrodzonej (1918-1939)* (Le forme della pastorale parrocchiale nella Polonia rinata (1918-1939), in *Kościół w drugiej Rzeczypospolitej* (La Chiesa nella seconda Repubblica), a cura di Zygmunt Zieliński e Stanisław Wilk, Lublin 1981, 148; W. WÓJCIK, *Konkordat z 1925 r. Próba oceny* (Il concordato del 1925, Il tentativo di valutazione), in *Kościół w drugiej Rzeczypospolitej* (La Chiesa nella seconda Repubblica), 18-19; H. E. WYCZAWSKI, *Sytuacja prawna Kościoła w Polsce* (La situazione giuridica della Chiesa in Polonia), in *Historia Kościoła w Polsce* (Storia della Chiesa in Polonia), vol. 2, 1764-1945, parte 2, 1918-1945, Poznań-Warszawa 1979, 12-22.

alla stampa: tutto ciò in un clima di pieno sviluppo e rinnovamento¹⁰⁸.

Malgrado la favorevole situazione politico-ecclesiastica, non mancarono condizionamenti che ostacolarono la vita della Chiesa e il compimento della sua missione religioso-morale. A questi condizionamenti appartenevano: la divisione confessionale assai differenziata, come pure la situazione multinazionale e culturale non uniforme; la diffusione del liberalismo ideologico e del socialismo; il rafforzamento delle correnti laiche e perfino ateistiche; una ingiusta disparità sociale, che diventò fonte di antagonismi politico-sociali; l'atteggiamento ostile verso la Chiesa e la religione di molti gruppi di operai e dell'intelligenza; la religiosità superficiale e le molte deviazioni morali degli abitanti della campagna¹⁰⁹. In tale situazione generale della Chiesa, erano quanto mai richiesti i mezzi pastorali straordinari, tra i quali le missioni popolari. Esse divennero uno degli elementi principali della pur ricca attività della Chiesa, e uno dei fattori più efficaci dell'influsso religioso-morale sulla società polacca.

I Redentoristi nel 1918 avevano in Polonia cinque case: a Mosciska, a Tuchów, a Cracovia, a Maksymówka e a Varsavia. Negli anni seguenti, fino al 1939, ne vennero fondate altre cinque: a Koscian, a Torun, a Zamosc, a Wilno e a Lwów. Nel frattempo due case furono abbandonate¹¹⁰. Crebbe anche il numero dei membri della Provincia Polacca. Nel 1916 questa ne contava 85, saliti nel 1927 a 110, di cui 52 sacerdoti, e nel 1936 a 159, di cui 69 sacerdoti¹¹¹. Benché nel 1937 i Redentoristi occupassero soltanto l'undicesimo posto tra gli Ordini religiosi della Polonia e il numero dei loro missionari fosse impari alle urgenze missionarie, erano in prima fila nella predicazione delle missioni popolari¹¹². Infatti, a misura che si allargava il campo della loro attività su tutte le diocesi della Polonia, cresceva pure il numero delle missioni e delle rinnovazioni. Nel 1918 i sacerdoti, membri della Provincia Polacca, erano 47, le missioni predicate 34, e le rinnovazioni 5; nel 1928 i sacerdoti erano 49, le missioni 88, e le rinnovazioni 27; nel 1938 i sacerdoti erano 78, le mis-

¹⁰⁸ R. BENDER, *Il periodo fra le due guerre (1914-1939)*, in *Storia del cristianesimo in Polonia*, 415-441, passim; H. E. WYCZAWSKI, *Organizacja kościelna, Działalność religijna i społeczna* (L'organizzazione della Chiesa, L'attività religiosa e sociale), in *Historia Kościoła w Polsce* (Storia della Chiesa in Polonia), vol. 2, parte 2, 23-44, 50-70.

¹⁰⁹ W. WITKOWSKI, *op. cit.*, 47-72; R. BENDER, *op. cit.*, 415-419, 423-426, 438-440.

¹¹⁰ LAPL, 1918-1927, passim; *ibid.*, 1927-1938, passim.

¹¹¹ *Catalogus CSSR*, 1916, 166-169; *ibid.*, 1927, 178-182; *ibid.*, 1936, 229-234.

¹¹² H. E. WYCZAWSKI, *op. cit.*, 39, 41; W. WITKOWSKI, *op. cit.*, 52-53; LAPL, 1918-1927, 3.

sioni 141, e le rinnovazioni 42. In totale, nel summenzionato periodo, furono predicate 2.028 missioni e 504 rinnovazioni¹¹³.

Col numero delle missioni cresceva anche la qualità del lavoro missionario, grazie alla migliore preparazione del personale impiegato. I giovani Redentoristi venivano formati nel seminario che la Provincia Polacca aveva a Tuchów. Si cercò di migliorare il livello dei professori mediante l'invio di alcuni confratelli negli atenei di Roma¹¹⁴. La preparazione specifica al lavoro missionario continuava a svolgersi durante il « secondo noviziato », che, di solito, durava sei mesi. All'inizio, guida in questa importante tappa di formazione fu il p. Bernard Lubienski. Poi il p. Jan Bilko, il quale ereditò dal suo predecessore una particolare conoscenza del metodo missionario dei Redentoristi polacchi. Esercitarono questa funzione per qualche periodo anche altri missionari, p.e. p. Józef Kania nel 1936¹¹⁵.

L'attività missionaria era regolata dalla legislazione religiosa redentorista di allora, cioè dalle Costituzioni dell'intera Congregazione, come pure dagli Statuti particolari della Provincia Polacca. Questi erano stati approvati nel 1924, e raccoglievano in 22 punti le frammentarie indicazioni riguardanti la vita e il lavoro dei missionari¹¹⁶. Le sempre più frequenti riunioni missionarie provinciali, tenute nel 1918, nel 1924, nel 1930, nel 1936, e nel 1939, erano una prova degli sforzi intrapresi al fine di migliorare l'organizzazione del lavoro missionario e della sua preparazione¹¹⁷. Erano anche attive le commissioni speciali che si occupavano dei problemi delle missioni. Però, nel suddetto periodo, non venne composto un direttorio missionario, sebbene fosse pubblicata ad uso dei missionari una raccolta d'istruzioni e di prediche dei migliori missionari¹¹⁸.

¹¹³ LAPL, 1918-1927, passim; *ibid.*, 1927-1938, passim.

¹¹⁴ M. BRUDZISZ, *op. cit.*, 170, 185, nota 51.

¹¹⁵ M. BRUDZISZ, *Biłko Jan Antoni (1877-1972)*, in DTCP, V, 111-113; J. WOJNOWSKI, *Zapiski apostolskie o. Jana Biłki* (Annotazioni apostoliche del p. Jan Biłko), in SP, n. 5, Toruń 1972, 184-198, specialmente 187; W. SZOŁDRSKI, *O. Jan Biłko*, in NN, 27 (1972) n. 1-2, 17-28; *Catalogus CSSR*, 1936, 230-231, 233.

¹¹⁶ *Reguła i ustawy Zgromadzenia kapłanów pod wezwaniem Najśw. Odkupiciela*, cz. I, II, V (Regola e Costituzioni della Congregazione dei sacerdoti sotto il titolo del SS. Redentore, parte I, II, V), Kraków 1923, p. IV-VI, 20-56; *Statuta Prowincji Polskiej C.SS.R.*, Kraków 1933, 1-7.

¹¹⁷ W. WITKOWSKI, *op. cit.*, 7, nota 7, et p. 157-165.

¹¹⁸ [J. Biłko], *Drugi Nowicjat* (II Secondo Noviziato), Kraków 1936; [Id.], *Drugi Nowicjat, część ascetyczna* (II Secondo Noviziato, parte ascetica), Toruń 1938; *Zbiór szkiców dla użytku Polskiej Prowincji O. O. Redemptorystów* (Raccolta degli abbozzi ad uso della Provincia Polacca dei PP. Redentoristi), parte I-II, Lwów 1939 (Parte I, con il titolo: Citazioni dalla Sacra Scrittura).

Grazie a una più adeguata formazione, sia teorica che pratica, sempre maggiore fu il numero dei missionari ben preparati per il lavoro apostolico che intraprendevano. Si potrebbe menzionare una serie di missionari che contribuirono allo sviluppo dell'opera delle missioni popolari in questo periodo. Per esempio il summenzionato p. Jan Bilko (1877-1972), dapprima sacerdote diocesano e dal 1917 Redentorista, il quale predicò più di 340 missioni e rinnovazioni, oltre a 220 corsi di esercizi spirituali¹¹⁹; p. Józef Erdman (1885-1942), anche lui dapprima sacerdote diocesano e dal 1914 Redentorista e missionario¹²⁰; p. Edmund Górski (1875-1944), fino al 1913 sacerdote diocesano, poi Redentorista, valente missionario e superiore di varie case¹²¹; p. Tadeusz Grodniewski (1890-1962), che svolse l'attività anche durante la seconda guerra mondiale e dopo¹²²; p. Józef Kania (1885-1944), missionario e superiore della comunità di Varsavia, assassinato dai nazisti nel 1944, assieme a 29 confratelli¹²³; p. Kazimierz Majgier (1874-1960), eminente missionario popolare, attivo già dal 1902, che predicò oltre 800 lavori apostolici, in buona parte missioni e rinnovazioni¹²⁴; p. Wojciech Nipocki (1880-1938), uno dei maggiori missionari già nel periodo precedente, che partecipò ad oltre 400 missioni e rinnovazioni¹²⁵; p. Rafal Raczek (1868-1944), fino al 1913 sacerdote diocesano, poi Redentorista, assassinato nel 1944 dai nazisti a Varsavia¹²⁶; p. Karol Szrant (1886-1975), educatore della gioventù redentorista e missionario, per molti anni superiore, più tardi consultore generale della Congregazione¹²⁷. In quel periodo iniziavano la loro attività anche altri valenti missionari, p.e.: p. Józef Sochacki (1900-1956), p. Tadeusz Malisz (1909-1944) e p. Tadeusz Müller (1908-1944). Questi due ultimi, dopo qualche anno

¹¹⁹ Cfr. la nota 115, specialmente J. WOJNOWSKI, *op. cit.*, 188.

¹²⁰ RP, III, 155-159.

¹²¹ *Ibid.*, 216-220.

¹²² Cfr. parte I, n. 5 e la nota 137.

¹²³ RP, III, 203-206.

¹²⁴ [W. SZOŁDRSKI], *Nekrolog o. Kazimierza Majgra*, pod d. 30 marca (Necrologio del p. Kazimierz Majgier), sotto il 30 marzo.

¹²⁵ W. CAŁKA, K. HOŁDA, F. ŚWIATEK, *Śp. O. Wojciech Nipocki C.SS.R., Wspomnienia pośmiertne* (P. Wojciech Nipocki CSSR, Ricordi postumi), dat. Wilno-Tuchów 1940; RP, III, 148-155.

¹²⁶ RP, III, 220-224.

¹²⁷ M. BRUDZISZ, *Szrant Karol Stanisław*, in DTCP, VI, 241-244; M. WITALIS, *Pogrzeb śp. O. Karola Szranta* (I funerali della b. m. del P. Karol Szrant), in SP, n. 11, Warszawa 1975, 88-90.

di lavoro, furono assassinati a Varsavia nel 1944 dai nazisti¹²⁸. Oltre ai menzionati, in quel periodo hanno svolto l'attività anche i missionari più anziani: p. Stanislaw Chochlenski, p. Marcin Nuckowski, p. Józef Palewski, p. Józef Stach, e altri¹²⁹.

Benché non mancassero casi di missioni fallite, o per colpa dei missionari, o per colpa dell'ambiente areligioso, in generale le missioni dei Redentoristi godettero di grande credito. La ragione di ciò consisteva nel fatto che queste missioni rispondevano a bisogni pastorali autentici, ed erano adeguate alle concrete condizioni dell'attività della Chiesa in Polonia. Il fatto che più d'uno dei missionari menzionati provenisse dal clero diocesano, dimostra la popolarità della Congregazione nell'ambiente ecclesiastico polacco, il che a sua volta era in larga parte il frutto dell'attività missionaria dei Redentoristi. Essa portava effettivamente risultati positivi che si manifestavano nelle frequenti conversioni, nelle restituzioni di beni materiali, nella pacificazione delle famiglie e delle parrocchie, nell'aumento di fiducia nella Chiesa e nei sacerdoti¹³⁰. La prova più chiara del credito goduto dalle missioni dei Redentoristi consiste nel fatto che le richieste erano tanto numerose, che non potevano essere tutte soddisfatte. Sia i fedeli, sia i sacerdoti mostravano spesso grande riconoscenza e rispetto per la Congregazione, e i vescovi favorivano nelle loro diocesi la fondazione di case redentoriste. Achile Ratti, futuro papa Pio XI, allorché fu nunzio della Sede Apostolica in Polonia, aveva particolare fiducia nella Congregazione, ed espresse grande rispetto per l'attività missionaria di essa¹³¹.

5. - *Le missioni nel periodo dell'occupazione (1939-1945)*

Nel settembre del 1939 la Polonia perse di nuovo l'indipendenza, in seguito all'esito negativo della guerra contro la Germania hitleriana. Le terre polacche furono in parte incorporate al Reich tedesco, in parte annesse all'Unione Sovietica, e in parte costituirono il territorio del cosiddetto Governatorato Generale, totalmente dipendente dalle autorità tedesche. Sebbene la situazione politica fosse cambiata in occasione della guerra tedesco-russa (1941-1945), la Po-

¹²⁸ RP, III, 207-208, 224-226; Cfr. anche parte I, n. 5, 6 e la nota 154.

¹²⁹ Cfr. parte I, n. 3.

¹³⁰ W. WITKOWSKI, *op. cit.*, 126-130.

¹³¹ LAPL, 1918-1927, 3-4; *ibid.*; 1927-1938, 4.

lonia durante tutto questo periodo rimase occupata e priva d'indipendenza politica. Nei piani di Hitler, il popolo polacco era destinato allo sterminio o alla schiavitù¹³².

La situazione della Chiesa non era uniforme, dato che dipendeva dallo stato giuridico delle singole parti della Polonia, amministrate dalla Germania o dall'Unione Sovietica. Nei territori incorporati al Reich, le autorità tedesche miravano alla distruzione dell'amministrazione ecclesiastica polacca e alla germanizzazione della vita ecclesiastica. Nel Governatorato Generale esse tolleravano una limitata attività della Chiesa, per farne uno strumento per la realizzazione dei propri piani economici e politici, e innanzitutto per tenere i Polacchi sottomessi al Reich. Le terre orientali della Polonia, incorporate nel 1939 alle Repubbliche Sovietiche della Bielorussia e dell'Ucraina, furono amministrate secondo le leggi dell'Unione Sovietica, fino all'occupazione di queste terre da parte dei Tedeschi, avvenuta verso la fine di giugno del 1941. Nell'insieme, le condizioni dell'attività della Chiesa, nel suddetto periodo, furono molto difficili, tanto da rendere impossibile in certo modo il normale lavoro pastorale e missionario¹³³.

La Provincia Polacca dei Redentoristi, che prima dello scoppio della seconda guerra mondiale contava 85 sacerdoti, durante il periodo bellico ne perse 34, di cui 17 fucilati dai nazisti a Varsavia, e 4 deportati nei campi di sterminio. Gli altri morirono di morte naturale, emigrarono, o abbandonarono la Congregazione. Nel frattempo 22 terminarono il corso teologico, così che nel 1945 la Provincia contava 66 sacerdoti¹³⁴. Malgrado la notevole diminuzione del numero di missionari e le assai difficili condizioni politico-ecclesiastiche, anche in quel periodo, i Redentoristi si dedicarono all'attività apostolica. Però, nel quinquennio tra il 1939 e il 1945, poterono predicare solo 45 missioni e 12 rinnovazioni¹³⁵. Infatti, lo svolgimento

¹³² K. ŚMIGIEL, *Martyrologium narodu i Kościoła (1939-1945)* (Martirologio della nazione e della Chiesa (1939-1945)), in *Historia Kościoła w Polsce* (Storia della Chiesa in Polonia), vol. 2, parte 2, 127-130; L. MÜLLEROWA, A. STANOWSKI, *Gli anni della guerra e dell'occupazione (1939-1945)*, in *Storia del cristianesimo in Polonia*, 446-448.

¹³³ Z. ZIELIŃSKI, *Religia w narodowosocjalistycznej koncepcji społeczeństwa* (La religione nella concezione nazionalsocialista della società), in *Zycie religijne w Polsce pod okupacją hitlerowską 1939-1945* (La vita religiosa in Polonia sotto l'occupazione hitleriana, 1939-1945), a cura di sac. Zygmunt Zieliński, Warszawa 1982, 28-35; Cfr. anche gli altri autori, *ibid.*, 57-447; K. ŚMIGIEL, *op. cit.*, 131-165; L. MÜLLEROWA, A. STANOWSKI, *op. cit.*, 448-469.

¹³⁴ M. BRUDZISZ, *Redemptoryści* (I Redentoristi), in *Zycie religijne w Polsce pod okupacją hitlerowską 1939-1945* (La vita religiosa in Polonia sotto l'occupazione hitleriana, 1939-1945), 710.

¹³⁵ M. SOJKA, *Apostolat redemptorystów w Polsce w czasie drugiej wojny światowej*

delle missioni incontrava particolari difficoltà da parte delle autorità del Governatorato Generale. Per esempio, la richiesta di vari permessi, le perquisizioni, gli arresti di fedeli riuniti in chiesa e deportati in massa in Germania per i lavori forzati, ecc. C'erano anche altre difficoltà, legate allo stato di guerra: passaggio di truppe, epidemie, trasferimento di popolazioni, ecc.¹³⁶ Nei territori incorporati al Reich, le missioni erano assolutamente vietate. In questo contesto, è facile rendersi conto che lo svolgimento di un seppur ridotto numero di missioni e rinnovazioni è da considerarsi una manifestazione di grande coraggio, sia da parte dei pastori di anime delle parrocchie, sia dei missionari.

La comunità dei Redentoristi più attiva fu quella di Cracovia con a capo il superiore p. Tadeusz Grodniewski (1890-1962), il quale contribuì ad organizzare 31 missioni e 5 rinnovazioni, partecipando personalmente a molte di esse¹³⁷. Oltre a lui svolsero attività missionaria p. Karol Szrant, che aveva lavorato nelle missioni già nel periodo precedente¹³⁸; p. Marian Pirozynski (1899-1964), teorico delle missioni, e impegnato nel lavoro missionario ancor prima della seconda guerra mondiale¹³⁹; p. Edmund Kowalkowski (n. nel 1913), esperto nel campo della pastorale e veterano delle missioni parrocchiali¹⁴⁰; p. Jan Bilko (1877-1972), il già menzionato educatore di molti giovani missionari¹⁴¹; p. Józef Sochacki (1900-1956), che iniziò attività missionaria già nel periodo precedente¹⁴²; e tanti altri¹⁴³.

Le summenzionate missioni e rinnovazioni poterono essere tenute solo in quattro diocesi del Governatorato Generale: Kielce (35 missioni, 4 rinnovazioni), Cracovia (6 missioni, 3 rinnovazioni), Tarnów (3 missioni, 2 rinnovazioni) e Przemyśl (1 missione, 2 rinnovazioni).

towej (L'apostolato dei Redentoristi in Polonia durante la seconda guerra mondiale), 250-251.

¹³⁶ *Ibid.*, 55-59.

¹³⁷ Durante la guerra il p. Tadeusz Grodniewski predicò 8 missioni e 95 altri lavori apostolici — M. SOJKA, *op. cit.*, 44, 62, 125-128; M. BRUDZISZ, *op. cit.*, 713.

¹³⁸ M. SOJKA, *op. cit.*, 46; Cfr. anche parte I, n. 4 e nota 127.

¹³⁹ M. BRUDZISZ, *Pirożyński Marian*, in DTCP, VI, 683-690; J. WOJNOWSKI, *O Marian Pirożyński (1899-1964)*, in SP, n. 11, Warszawa 1975, 105-110; M. SOJKA, *op. cit.*, 45; Cfr. anche parte II, n. 5.

¹⁴⁰ M. SOJKA, *op. cit.*, 256-260.

¹⁴¹ *Ibid.*, 45; Cfr. parte I, n. 4, 6 e nota 115.

¹⁴² M. SOJKA, *op. cit.*, 45; Cfr. parte I, n. 4.

¹⁴³ I cognomi dei missionari che predicarono missioni, rinnovazioni ed esercizi spirituali, durante la seconda guerra mondiale, sono indicati nell'opera di M. SOJKA, *op. cit.*, 44-46, 125-215, 256-260.

Inoltre, si riuscì a svolgere 1 rinnovazione nella diocesi di Wilno¹⁴⁴. Più facile fu l'organizzazione degli esercizi spirituali parrocchiali, di cui si ebbero 350 corsi, oltre ai 244 corsi di esercizi spirituali chiusi o semichiusi¹⁴⁵.

L'attività apostolica dei Redentoristi negli anni 1939-1945, illustrata qui sopra, è stata una continuazione della missione propria della Congregazione del SS. Redentore, nelle condizioni estremamente difficili della seconda guerra mondiale e dell'occupazione della Polonia. Malgrado il suo limitato ambito, merita di essere apprezzata quale notevole contributo al soccorso spirituale della nazione sofferente e al sostegno della sua sopravvivenza nazionale.

6. - Nuovo sviluppo (1945-1985)

Lo Stato polacco, risorto dopo la seconda guerra mondiale, ha cambiato non solo le sue frontiere, ma anche il suo ordinamento politico e sociale: è diventato uno Stato democratico, mirante alla realizzazione del socialismo. La Chiesa si è quindi venuta a trovare in nuove condizioni politico-sociali, che la ponevano davanti a nuovi compiti e le creavano nuovi problemi, non facili da risolvere. Questi appartenevano non solo all'ambito dei rapporti tra la Chiesa e lo Stato, ma riguardavano anche l'attività pastorale. Tale attività, diretta dall'episcopato — che aveva costituito, sin dal 1969, la Conferenza dell'Episcopato di Polonia, con 29 commissioni — mirava a raggiungere con la catechesi le giovani generazioni, e a sviluppare la vita religiosa mediante varie iniziative pastorali, oltre che con la pastorale ordinaria¹⁴⁶. Un ruolo di guida è stato svolto dall'arcivescovo di Gniezno e di Varsavia, e dal 12 novembre 1948 anche primate di Polonia, card. Stefan Wyszyński, che ha cercato di basare la vita della Chiesa in Polonia sul culto mariano, tradizionale nella Nazione. Per sua iniziativa, in occasione del Millenario del Battesimo della Polonia (966-1966), è stato realizzato un programma pastorale di nove anni, la cosiddetta « Grande Novena », negli anni 1957-1966, oltre

¹⁴⁴ *Ibid.*, 251.

¹⁴⁵ *Ibid.*, 252-254.

¹⁴⁶ K. ŚMIGIEL, *Odrodzenie Państwa polskiego* (La rinascita dello Stato polacco) in *Historia Kościoła w Polsce* (Storia della Chiesa in Polonia, vol. 2, parte 2, 188-192; K. DOLA, *Kościół katolicki w Polsce w latach 1944-1976* (La Chiesa cattolica in Polonia negli anni 1944-1976), in *Historia Kościoła w Polsce* (Storia della Chiesa in Polonia), vol. 2, parte 2, 239.

alla « peregrinatio » della copia della Madonna di Czestochowa in tutte le parrocchie della Polonia. Alla « peregrinatio », che si è protratta fino al 1983, erano unite le missioni, sia come preparazione di essa, che come rinnovamento della vita cristiana dei fedeli. Un rinnovamento molto necessario, dato il crescente pericolo costituito dall'ateismo e dal consumismo, dalla sempre più profonda crisi della famiglia, dalla diffusione della piaga dell'ubriachezza, e dal sempre maggior numero degli aborti¹⁴⁷. I peggiorati rapporti tra la Chiesa e lo Stato — malgrado la stipula dell'intesa tra il Governo della Repubblica e l'Episcopato di Polonia — particolarmente negli anni 1949-1956 e 1961-1970, hanno procurato varie difficoltà all'attività pastorale. Dal 1971 questi rapporti hanno cominciato a migliorare lentamente e hanno reso possibile una più intensa attività da parte della Chiesa¹⁴⁸. Il numero dei vescovi e dei sacerdoti, quasi raddoppiato dal 1945, la facilitava¹⁴⁹. L'insieme della storia postbellica della Chiesa in Polonia si presenta come un graduale e lento sviluppo della vita religioso-morale segnato da risultati positivi, malgrado l'accrescimento di alcuni fenomeni spirituali negativi. In un certo senso, il simbolo di quello sviluppo è rappresentato dalla figura del cardinale Karol Wojtyła, dal 16 ottobre 1978 papa Giovanni Paolo II.

L'attività missionaria dei Redentoristi ha portato un notevole contributo all'attività pastorale della Chiesa nel sopraddetto periodo. Già nel 1945, poco dopo la fine della seconda guerra mondiale, vennero predicate 31 missioni e 5 rinnovazioni. L'anno seguente il numero delle missioni crebbe a 100, e quello delle rinnovazioni a 15, con l'aumento del numero di sacerdoti, membri della Provincia Polacca, da 66 a 71. Negli ultimi quarant'anni il numero annuale delle missioni oscillò notevolmente, a seconda del fabbisogno pastorale e della situazione politico-ecclesiastica interna. Per esempio, nel 1947, con 76 sacerdoti la Provincia predicò 153 missioni e 29 rinnovazioni; mentre nel 1955, con 101 sacerdoti, tenne soltanto 19 missioni e 8 rinnovazioni. Nel 1959 i sacerdoti erano 168, le missioni 317 e le rinnovazioni 122; mentre nel 1965 i sacerdoti erano 211, ma soltanto 130 le missioni e 67 le rinnovazioni. Nel sopraddetto periodo si tennero in totale 8.260 missioni, di cui 6.545 missioni classi-

¹⁴⁷ K. DOLA, *op. cit.*, 197-198, 205-206, 214-215.

¹⁴⁸ *Ibid.*, 201-204, 208-209, 212, 221-222, 241-243, 248.

¹⁴⁹ Nel 1946 vi erano in Polonia 32 vescovi, 10.305 sacerdoti diocesani e religiosi, e 2.112 chierici; e nel 1974 vi erano 74 vescovi, 18.267 sacerdoti diocesani e religiosi, 4.194 chierici. — *Ibid.*, 197, 249; aumentò anche il numero dei fedeli e delle parrocchie, ma in modo, probabilmente, meno accentuato.

che e 1.715 missioni in preparazione della « peregrinatio », ossia « missioni peregrinarie », nonché 2.447 rinnovazioni¹⁵⁰. La media annuale ammontò a circa 206 missioni — comprese le « missioni peregrinarie » — e a circa 61 rinnovazioni. Queste ultime rappresentavano circa 30% del numero di lavori missionari, e circa 23% del totale di missioni e rinnovazioni. I singoli lavori missionari duravano, nella maggior parte, da 5 a 8 giorni, ed erano condotti in tutte le diocesi della Polonia. In linea di massima avevano carattere classico; nei casi delle « missioni peregrinarie », accentuavano naturalmente l'aspetto mariano. Queste ultime — come s'è detto — si tennero dal 1961 al 1983. In alcune diocesi organizzarono le cosiddette « missioni del messaggio della Madonna di Fatima », che insistevano nella lotta all'alcolismo. Infine, si tennero missioni che sottolineavano l'importanza del culto al Sacratissimo Cuore di Gesù¹⁵¹.

Il grande numero di missioni, predicate nel periodo summencionato, era dovuto sia alle urgenze pastorali del tempo, sia alla norma che prescriveva di tenere le missioni ogni dieci anni, sia al credito che godevano la Congregazione, il suo sistema missionario e i suoi missionari¹⁵². Infatti, la Provincia contava in quel periodo molti missionari valenti ed esperti. Per esempio, il già menzionato v. Tadeusz Grodniewski (1890-1962), presidente della commissione missionaria e autore di un abbozzo di direttorio missionario, il quale compì durante la sua vita oltre 800 lavori apostolici, in gran parte missioni e rinnovazioni¹⁵³; p. Józef Sochacki (1900-1956), prefetto

¹⁵⁰ Stabilire il numero esatto delle missioni e rinnovazioni predicate in Polonia negli anni 1945-1985 è molto difficile, a causa delle annotazioni inesatte delle cronache, e in conseguenza dei probabili sbagli commessi nelle statistiche, fatte ogni anno dalle case religiose e dai rispettivi uffici; le cifre delle missioni e rinnovazioni sono date per approssimazione, e provengono dalle *Litterae annales de rebus gestis Provinciae Polonicae, 1945-1956*, datt. Cracoviae 1956, passim; Idem, *1956-1965*, datt. Varsaviae. s. d., passim; APV, *Wykaz kantonów i prac apostolskich w Prowincji Warszawskiej w latach 1946-1975* (Elenco dei sacerdoti e dei lavori apostolici della Provincia di Varsavia negli anni 1946-1975); per gli anni 1975-1985 ci siamo avvalsi di informazioni tratte direttamente dalle case dei Redentoristi in Polonia.

¹⁵¹ J. BARTOS, *Redemptoryści w akcji trzeźwości* (I Redentoristi all'azione d'astinenza), in SP, n. 20, Warszawa 1980, 104-119; In., *Polskie kaznodziejstwo trzeźwości w latach 1945-1975* (La predicazione sull'astinenza in Polonia, negli anni 1945-1975), datt., Lublin 1978, 36-40, 48-58, 60-65, passim; l'informazione dello stesso autore, del 23 dicembre 1984; J. KACZEWSKI, *Misje trzeźwościowe* (Le missioni d'astinenza), in HD, 44 (1975) 184-192; Cfr. anche le fonti indicate nella nota 150.

¹⁵² W. WITKOWSKI, *op. cit.*, 32.

¹⁵³ *Choroba i śmierć P. O. Rektora Grodniewskiego* (La malattia e la morte del R. P. Rettore Grodniewski), in NN, 16 (1961) n. 4, 25-28; Br. ANATOL (J. PODRAZA), *Wspomnienia z ostatnich chwil O. Grodniewskiego* (Ricordi degli ultimi momenti del P. Grodniewski), *ibid.*, 29; [W. SZOŁDRSKI], *Nekrolog o Tadeusza Grodniewskiego*, pod d. 2 stycznia (Necrologio del p. Tadeusz Grodniewski), sotto il 2 gennaio; Cfr. anche

del « secondo noviziato » durante gli ultimi anni della sua vita, definito « soldato di Cristo » per il suo intrepido contegno sacerdotale e missionario¹⁵⁴; p. Józef Bulka (1921-1962), prefetto del tirocinio pastorale e missionario, e lui stesso missionario pronto ad ogni sacrificio¹⁵⁵; p. Edmund Zielinski (1912-1968); p. Władysław Rogowski (1921-1973); p. Antoni Krawiec (1917-1975), chiamato « folle di Dio » per il suo straordinario zelo apostolico¹⁵⁶; p. Stanisław Jekot (1931-1976), superiore di comunità e missionario¹⁵⁷; p. Alfons Wittig (1919-1983), tedesco d'origine, missionario di alta classe, che lavorò molto fruttuosamente nella sua patria « d'adozione »¹⁵⁸; p. Mieczysław Fafara (1915-1985); e, inoltre, i tuttora viventi veterani delle missioni popolari: p. Antoni Lisiak (n. 1907), p. Jan Dochniak (n. 1908), p. Konstanty Franczyk (n. 1910), p. Franciszek Brzoskowski (n. 1913), p. Jan Igielski (n. 1915), p. Dominik Stawarz (n. 1915), p. Józef Krok (n. 1917), p. Stanisław Szczurek (n. 1917), e molti altri missionari più giovani.

Essi rappresentavano il 40% o il 50% del numero totale dei sacerdoti della Provincia. Per esempio, nel 1974 il numero di missionari dedicati esclusivamente al lavoro missionario arrivava al 46% del numero totale dei sacerdoti della Provincia. Questa è stata la percentuale più alta nel numero di missionari tra le varie congregazio-

Z ostatniego zjazdu misyjnego w Tuchowie (11-12 lipca 1949) (L'ultimo convegno missionario di Tuchów, 11-12 luglio 1949), in NN, 4 (1949) 56-57.

¹⁵⁴ H. SZULC, *Misjonarzowi wielkiemu - misjonarz mały* (Al missionario grande, il piccolo missionario), in NN, 11 (1956) 50-54; K. HOŁDA, *Przemówienie żałobne na pogrzebie śp. O. Józefa Sochackiego* (Allocuzione funebre al funerale della b. m. del P. Józef Sochacki), *ibid.*, 55-60.

¹⁵⁵ [W. SZOŁDRSKI], *Nekrolog o. Józefa Bułki*, pod d. 9 grudnia (Necrologio del p. Józef Bułka), sotto il 9 dicembre; informazione del p. Stanisław Kwiatkowski, del 28 dicembre 1984. Cfr. anche *Nasze domy, Kraków* (Le nostre case, Cracovia), in NN, 15 (1960) n. 2, 35.

¹⁵⁶ K. PLEBANEK, *Szaleniec Boży, O. Antoni Krawiec* (Il folle di Dio, P. Antoni Krawiec), in SP, n. 11, Warszawa 1975, 94-100; *Id.*, *Pogrzeb o. Antoniego Krawca* (Il funerale del p. Antoni Krawiec), *ibid.*, 91-93; J. ROMAN, *Ostatnie chwile o. Antoniego Krawca* (Gli ultimi momenti del p. Antoni Krawiec), *ibid.*, 101-104.

¹⁵⁷ L. PAPROCKI, *Śp. O. Stanisław Jekot*, in SP, n. 16, Warszawa 1978, 63-65.

¹⁵⁸ H. SZULC, « *Wspomnienie* » o Ojcu Alfonsie Wittigu, *Redemptoryście* (« Il ricordo » del p. Alfons Wittig, Redentorista), in NN, 38 (1983) n. 3-4, 60-75; S. RYZNAR, « *Kwiatki O. Alfonsa Wittiga* » (« I fioretti del p. Alfons Wittig »), *ibid.*, 76-77; K. ZABAWA, *Sprawozdanie z wizyty u chorego O. Alfonsa Wittiga w Saratoga Springs w U.S.A.* (La relazione sulla visita fatta dal p. Alfons Wittig, ammalato, a Saratoga Springs in U.S.A.), in NN, 33 (1978) n. 4, 186-189; *Nominacja na szczególnego kierownika prac apostołskich z okazji « peregrynacji » w Diecezji Tarnowskiej* (La nomina del direttore speciale dei lavori apostolici in occasione della « peregrinatio » nella diocesi di Tarnów), in NN, 23 (1968) n. 3-4, 97.

ni religiose in Polonia in quel periodo¹⁵⁹. I Redentoristi polacchi dediti all'apostolato missionario rappresentavano nel 1981 il 14,18% del numero totale dei 450 missionari popolari, appartenenti a 27 Istituti religiosi e dediti a tempo pieno alla predicazione di missioni e di esercizi spirituali in Polonia¹⁶⁰. Si può, però, notare da vari anni una diminuzione del numero dei missionari nella Provincia di Polonia e l'aumento della loro età media. Questo fenomeno è causato dall'impegno di un notevole numero di sacerdoti nel ministero parrocchiale, e in una certa misura, da una diminuzione di interesse per l'attività missionaria in una parte dei membri della Provincia¹⁶¹.

Il problema del pluralismo apostolico, già avvertito al tempo dell'accettazione della prima parrocchia a Bardo Slaskie, nel 1946, e recepito nei primi Statuti provinciali (1970)¹⁶², è apparso in modo evidente durante la Seconda Sessione del Capitolo Provinciale II, nel 1974. Tutti si sono resi conto molto chiaramente del pericolo di dispersione delle forze e di indebolimento dell'apostolato principale, finora rappresentato dalle missioni popolari¹⁶³. Il consultore generale p. Ignaz Dekkers, presente alla Sessione del Capitolo Provinciale, ha chiesto che la Provincia stabilisse le priorità della sua attività apostolica. Per adempiere a tale richiesta, il Capitolo ha incaricato il Segretariato delle Missioni Nazionali e il Segretariato della Pastorale di esaminare a fondo la questione. Al termine del loro lavoro, iniziato il 4 aprile 1975, si è constatata la necessità di tenere conto, nel lavoro apostolico, sia delle missioni popolari, sia della pastorale parrocchiale, conformemente a quanto stabilito negli Statuti provinciali del 1970. Però, è stato anche raccomandato di provvedere al raf-

¹⁵⁹ Dati statistici dell'anno 1974, in SP, n. 11, Warszawa 1975, 87; come paragone valgano i seguenti dati: gli Oratoriani-Filippini ebbero il 33% dei missionari tra i sacerdoti della loro Provincia in Polonia, gli Oblati di M. I. il 27%, i Cappuccini (Varsavia) il 12%, i Lazzaristi il 5%, i Gesuiti (Cracovia) il 4%.

¹⁶⁰ G. SIWEK, *Sprawozdanie z dni skupienia ojców misjonarzy* (La relazione sui giorni di ritiro dei padri missionari), in SP, n. 22, Warszawa 1981, 11.

¹⁶¹ G. SIWEK, *Les missions paroissiales dans la Province de Varsovie*, in *Congrès des missionnaires Rédemptoristes européens, Pentecôte 84*, Lyon, 93; delle 18 case religiose della Provincia di Varsavia, 14 hanno annesse parrocchie, 1 è impegnata in parte nel lavoro parrocchiale, e 1 padre esercita stabilmente le funzioni pastorali nel santuario della Madonna della Neve di Międzygórze.

¹⁶² *Statuty Prowincjalne Warszawskiej Prowincji Zgromadzenia Najświętszego Odkupiciela uchwalone przez I Kapitułę Prowincjalną*, Tuchów 1970 (Statuti Provinciali della Provincia di Varsavia della Congregazione del SS. Redentore votati dal I Capitolo Provinciale a Tuchów nel 1970), ed. Niepokalanów 1978, 152-154.

¹⁶³ *Deklaracja Kapituły Prowincjalnej I dotycząca aktualnego stanu życia apostołskiego Prowincji Warszawskiej* (Dichiarazione del I Capitolo Provinciale, riguardo allo stato attuale della vita apostolica della Provincia di Varsavia), in NN, 29 (1974) n. 1-2, 155-156.

forzamento dell'organico dei missionari¹⁶⁴. La volontà di continuare l'attività missionaria è stata espressa dal superiore della Provincia, p. Stanislaw Podgórski, nel documento emanato al termine della visita canonica del 1977¹⁶⁵. L'atteggiamento della Provincia nel confronto della priorità principale, costituita dalle missioni popolari nell'ambito dell'attività apostolica e del suo rapporto con la pastorale parrocchiale, è stato espresso durante la Seconda Sessione del V Capitolo Provinciale, celebrato nel 1983. È stato allora presentato il postulato « di una sempre più piena integrazione di tutte le nostre opere apostoliche, e particolarmente delle missioni parrocchiali e della pastorale »¹⁶⁶.

Nel sopraddetto periodo si è realizzato un notevole progresso nell'organizzazione e nella direzione dell'attività missionaria. Già nel 1960, il superiore provinciale, p. Kazimierz Holda, ha istituito presso la Curia Provinciale il Dipartimento Missionario, con la Sezione dei « soccorsi missionari »¹⁶⁷. Il nuovo Governo Provinciale, eletto durante il I Capitolo Provinciale, nell'agosto 1969, ha nominato — in base alle nuove Costituzioni — i sette membri del I Segretariato Missionario¹⁶⁸. In seguito — conformemente ai nuovi Statuti Provinciali — essi venivano eletti da tutti i missionari della Provincia. I membri del Segretariato sceglievano il presidente. Il Consiglio Provinciale approvava i risultati delle elezioni. I compiti del Segretariato e il suo modo di agire vennero definiti dagli statuti e regolamenti, approvati dal Consiglio Provinciale¹⁶⁹. Il Segretariato si riuniva in media due volte all'anno, per esaminare i problemi connessi alla sfera della propria attività. Ad essa appartenevano: l'organizzazione del tirocinio missionario e dei congressi missionari, l'adattamento del lavoro mis-

¹⁶⁴ *Sprawozdanie ze wspólnego posiedzenia Sekretariatu Misji Krajowych i Sekretariatu Duszpasterstwa* (Relazione della sessione collegiale dei Segretariati delle Missioni Nazionali e della Pastorale), in SP, n. 11, Warszawa 1975, 6-7.

¹⁶⁵ S. PODGÓRSKI, *Dokument po wizytacji prowincjalnej w 1977 r.* (Documento della visita provinciale del 1977), in NN, 33 (1978) n. 1-2, 114.

¹⁶⁶ *Komunikat z Drugiej Sesji Kapituły Prowincjalnej V* (Comunicato della Seconda Sessione del V Capitolo Provinciale), in NN, 38 (1983) n. 1-2, 15-16.

¹⁶⁷ K. HOŁDA, *Okólnik*, z 15 sierpnia 1960 r. (Lettera circolare del 15 agosto 1960), in NN, 15 (1960) n. 3, 3.

¹⁶⁸ *Sekretariaty, Komisje i Podkomisje Warszawskiej Prowincji Zgromadzenia Najświętszego Odkupiciela* (I Segretariati, le Commissioni e Sottocommissioni della Provincia di Varsavia della Congregazione del SS. Redentore), in NN, 24 (1969) n. 3-4, 9; i membri del primo Segretario delle Missioni erano: p. Alfons Wittig, presidente, p. Dominik Stawarz, p. Franciszek Brzoskowski, p. Stefan Pęgiel, p. Henryk Bernacki, p. Stanisław Kuczek, p. Gerard Siwek.

¹⁶⁹ *Statuti Provinciali*, del 1970, n. 161 a, p. 192.

sionario alle condizioni di vita della Chiesa in Polonia, la realizzazione dei programmi dell'Episcopato di Polonia, la preparazione di sussidi per i predicatori, ecc.¹⁷⁰. Grazie all'operosità dei membri del Segretariato, e particolarmente del p. Henryk Bernacki, che per molti anni ne fu presidente, tutti i suddetti problemi vennero affrontati generalmente con esito positivo. Ultimamente — in conformità alle decisioni degli Statuti Provinciali, votati nella Seconda Sessione del VI Capitolo Provinciale, nel febbraio 1985 — il Segretariato delle Missioni Nazionali è stato trasformato in Commissione Missionaria, nell'ambito del Segretariato della Vita Apostolica¹⁷¹.

Anche la composizione di un direttorio missionario entrava nell'insieme delle competenze dei responsabili del lavoro missionario. Già nel 1919, l'allora superiore provinciale p. Emanuel Trzemeski, incaricò il p. Bernard Lubienski di preparare i materiali per tale direttorio. Questi non poté realizzare l'incarico affidatogli, ma lasciò un abbondante materiale — fornito ai suoi allievi dei corsi del « secondo noviziato » — riguardante la vita e l'attività dei missionari della Provincia di Polonia. Questo materiale è divenuto la base della raccolta di istruzioni, redatta dal p. Jan Bilko e pubblicata in due parti nel 1936 e 1938¹⁷². Però, essa non era un vero e proprio direttorio missionario, e non è mai stata considerata tale. I successivi lavori in questo campo, intrapresi già nel 1938, sono arrivati solo ad accumulare altro materiale, il quale — secondo le attese — avrebbe dovuto venire utilizzato nella redazione del cosiddetto « Piccolo direttorio dei lavori apostolici della Provincia di Polonia dei Padri Redentoristi »¹⁷³. Tale redazione però non venne mai realizzata, a causa delle difficoltà della seconda guerra mondiale. Il progetto del direttorio missionario, presentato dal presidente della Commissione Missionaria, p. Tadeusz Grodniewski, durante il congresso missionario di Tuchów, nel 1949, non è stato approvato dai missionari¹⁷⁴. Men-

¹⁷⁰ H. BERNACKI, *Sprawozdanie z działalności Sekretariatu Misji Krajowych* (Relazione sull'attività del Segretariato delle Missioni Nazionali), in SP, n. 22, Warszawa 1981, 5-8.

¹⁷¹ *Statuta Provincialia Provinciae Varsaviensis CSSR a Capitulo Provinciali VI, Sessio Secunda, exarata*, Tuchoviae 1985, datt., n. 102-104, p. 24; i particolari riguardanti l'organizzazione della nuova Commissione Missionaria non sono ancora pubblicati.

¹⁷² [J. BILKO], *Drugi Nowicjat* (Il Secondo Noviziato), Kraków 1936, 3-4; [Id.], *Drugi Nowicjat, część ascetyczna* (Il Secondo Noviziato, parte ascetica, Toruń 1938, 3-4).

¹⁷³ Il materiale raccolto si trova nell'Archivio Provinciale dei Redentoristi a Varsavia.

¹⁷⁴ Cfr. *Z ostatniego zjazdu misyjnego w Tuchowie (11-12 lipca 1949)* (Dell'ultimo convegno missionario a Tuchów, 11-12 luglio 1949), in NN, 4 (1949) 56-57.

tre il nuovo progetto, preparato dal p. Stanislaw Wójcik nel 1952, a causa di difficoltà interne e dei cambiamenti di personale al vertice della Provincia, è stato accolto ed approvato solo nel 1961, quale « Direttorio dei lavori apostolici della Provincia di Polonia dei Padri Redentoristi »¹⁷⁵. Tale Direttorio, come pure i progetti precedenti, ha preso in considerazione non solo le missioni, ma anche gli altri lavori apostolici, particolarmente gli esercizi spirituali. Ma il Direttorio del 1961 si è rivelato ben presto insufficiente. I cambiamenti avvenuti nel mondo, nella Chiesa, nella Congregazione e nella Provincia, specialmente dopo il Concilio Vaticano II, imponevano naturalmente delle modifiche anche all'attività missionaria. Tali modifiche, intraprese più volte a proprio rischio dai singoli missionari, hanno provocato un desiderio di tornare all'unità del metodo missionario dei Redentoristi in Polonia. Pertanto è stato preparato dal p. Gerard Siwek, nel 1983, un nuovo progetto di direttorio dei lavori apostolici, rifatto dalle fondamenta e basato sui principi della moderna teologia delle missioni¹⁷⁶. L'esame del progetto, iniziato nel 1983 da una commissione composta di tredici persone, ha palesato però le difficoltà di natura generale che esso presentava, e la necessità di ulteriori lavori di lunga durata per la preparazione di un nuovo direttorio¹⁷⁷.

L'elevazione del livello del lavoro missionario nel sopraddetto periodo è dipeso, naturalmente, in grande misura dalla migliore preparazione professionale dei missionari. Essa veniva attuata innanzitutto durante il « secondo noviziato », tenuto quasi ogni anno, e poi trasformato in « tirocinio pastorale », organizzato per la prima volta a Varsavia nel 1958¹⁷⁸. Dal 1959 al 1963 tali corsi di tirocinio si svolsero a Cracovia — nel centro istituito per la formazione pasto-

¹⁷⁵ [S. WÓJCIK], *Dyrektorium prac apostołskich Polskiej Prowincji O. O. Redemptorystów* (Direttorio dei lavori apostolici della Provincia Polacca dei P. P. Redentoristi), datt., Warszawa 1961.

¹⁷⁶ [G. SIWEK], *Dyrektorium misji Warszawskiej Prowincji Ojców Redemptorystów* (Direttorio delle missioni della Provincia di Varsavia dei Padri Redentoristi), datt., Toruń 1983.

¹⁷⁷ A. REBACZ, *Dekret ustanowienia Komisji do przygotowania dyrektorium misji krajowych Warszawskiej Prowincji Redemptorystów*, z dnia 3 czerwca 1983 r. (Decreto d'istituzione della Commissione preparatoria del direttorio delle missioni nazionali della Provincia di Varsavia dei Redentoristi, 3 giugno 1983), in NN, 38 (1983) n. 1-2, 28-29; G. SIWEK, *Sprawozdanie z pierwszego posiedzenia Komisji do przygotowania dyrektorium misji parafialnych Warszawskiej Prowincji Redemptorystów* (Relazione sulla prima sessione della Commissione preparatoria del direttorio delle missioni parrocchiali della Provincia di Varsavia dei Redentoristi), in SP, n. 26, Warszawa 1984, 8-9.

¹⁷⁸ LAPL, 1956-1965, 2; informazione del p. Franciszek Brzoskowski, del 30 gennaio 1985.

rale dei sacerdoti di vari Ordini religiosi della Polonia — con la contemporanea iniziazione dei missionari Redentoristi al metodo missionario proprio¹⁷⁹. Dal 1963 i corsi si tennero separatamente, a Torun, e il loro nome è stato cambiato in « tirocinio missionario », o, più semplicemente, in « tirocinio »¹⁸⁰. Il Segretariato Missionario, creato nel 1969, ha dato particolare rilievo al tirocinio, elaborandone lo status giuridico, il regolamento, e partecipando attivamente alla formazione dei giovani missionari¹⁸¹. Il tirocinio comportava la presa di contatto con la teoria delle missioni e delle discipline affini, nonché con la pratica della predicazione missionaria¹⁸². Una lunga serie di eminenti missionari e prefetti, dapprima del « secondo noviziato », poi del « tirocinio missionario » — come p. Jan Bilko, p. Józef Sochacki, p. Franciszek Brzoskowski, p. Józef Bulka, p. Stanislaw Kwiatkowski, p. Alfons Wittig, p. Gerard Siwek — hanno svolto la funzione di direttori di questa importante tappa della formazione missionaria, con grande profitto dei loro allievi. Particolarmente il p. Gerard Siwek, il quale dal 1973 fino ad oggi ha esercitato le funzioni di prefetto di questa istituzione, ha contribuito allo sviluppo dei metodi didattici del tirocinio missionario e al perfezionamento della preparazione dei giovani missionari al lavoro missionario. Conformemente alla decisione della Seconda Sessione del V Capitolo Provinciale (1983), si è passati negli ultimi anni alla creazione, presso la sede di tirocinio, di un centro missionario, atto a contribuire alla formazione permanente dei missionari della Provincia e anche dei missionari di altri Istituti religiosi¹⁸³.

Tale formazione è stata diretta dapprima dalla Commissione Missionaria, poi dal Dipartimento Missionario e, dal 1970, dal Segretariato Missionario, che organizza ogni anno i congressi missionari e pubblica il proprio periodico, intitolato « A Servizio della Parola » (« W Sluzbie Słowa »).

¹⁷⁹ LAPL, 1956-1965, 2-3; informazione del p. Stanisław Kwiatkowski, del 28 dicembre 1984.

¹⁸⁰ LAPL, 1956-1965, 3; informazione del p. Stanisław Kuczek, del 2 febbraio 1985.

¹⁸¹ *Komunikaty Sekretariatu Misji Krajowych* (Comunicati del Segretariato delle Missioni Nazionali, in SP, n. 2, Torun 1971, 2; H. BERNACKI, *Sprawozdanie z działalności Sekretariatu Misji Krajowych z ostatnich trzech lat, to jest od 1972 do 1975 roku* (Relazione sull'attività del Segretariato delle Missioni Nazionali negli ultimi tre anni, cioè dal 1972 al 1975), in SP, n. 11, Waszawa 1975, 12.

¹⁸² *Tirocinium pastoralne*, in NN, 20 (1970) n. 3-4, 133-135.

¹⁸³ *Komunikat z Drugiej Sesji Kapituły Prowincjalnej V* (Comunicato della Seconda Sessione del V Capitolo Provinciale), n. 11, in NN, 38 (1983) n. 1-2, 15; informazione del p. Henryk Bernacki, del 2 ottobre 1984.

Per la verità, i congressi missionari furono organizzati già in precedenza, ma dal 1970 essi sono diventati lo strumento più efficace del perfezionamento missionario. Dal 1945 al 1970 sono stati organizzati 12 congressi missionari, mentre dal 1970 al 1985 si sono avuti 13 congressi e un simposio missionario scientifico. Ai temi dei sopradetti congressi appartenevano i problemi legati alla predicazione missionaria. Per esempio, il modello generale della missione e il direttore missionario (1948, 1952, 1961); la teologia della missione (1980); il problema della penitenza (1955, 1973, 1983); le verità eterne, escatologiche nelle omelie missionarie (1965); le prediche e gli insegnamenti per gli stati sociali (1950); la vita familiare e il matrimonio nella predicazione missionaria (1966); la pastorale per i giovani (1976); le missioni per bambini (1977); la lotta all'alcolismo nel programma missionario (1978); il culto della Madonna del Perpetuo Soccorso nelle missioni (1958, 1980); ecc. Le relazioni e le prediche furono tenute sia da Redentoristi, sia da conferenzieri estranei alla Congregazione. Di solito ha partecipato ai congressi dal 60% all'80% dei missionari¹⁸⁴.

Il periodico missionario « A servizio della Parola », pubblicato in genere due volte l'anno a partire dal 1970, contiene comunicati ufficiali e materiali per la predicazione, che sono apparsi anche nel periodico della Provincia, intitolato *Le Nostre Notizie*, (« Nasze Wiadomosci »), o in altre sedi¹⁸⁵. Infine, per la pratica missionaria è servito il *Manuale missionario*, preparato dal p. Henryk Bernacki e pubblicato nel 1970. Esso conteneva non solo testi di preghiere e di funzioni sacre missionarie, ma anche indicazioni generali riguardanti lo svolgimento delle missioni e delle rinnovazioni¹⁸⁶.

In generale, il giudizio dell'attività missionaria nel suddetto periodo sembra risultare positivo. Malgrado le insufficienze personali e le difficoltà esterne, quest'attività si manifestava nello sviluppo più

¹⁸⁴ Dal 1905 al 1985 si svolsero 31 convegni e riunioni missionari provinciali — Cfr. G. SIWEK, *Założenia teologiczne misji parafialnych Ojców Redemptorystów w Polsce* (Principi teologici delle missioni parrocchiali dei Padri Redentoristi in Polonia), datt., Warszawa 1981, 244-254; particolari sui convegni e riunioni missionari degli ultimi decenni si possono trovare in NN, 3 (1948) — 40 (1985), passim, e in SP, n. 1, Tuchów 1970 — n. 28, Warszawa 1985, passim.

¹⁸⁵ J. BIŃKO, *Kazania przedmisyjne* (Sermoni prima di una missione), datt. Gliwice 1946; D. STAWARZ, *Kazania i nauki misyjne* (Sermoni e insegnamenti di una missione), datt., Tuchów 1958; H. BERNACKI, *Przygotujcie drogę dla Pana, Przygotowanie do misji* (Preparate la strada al Signore, La preparazione di una missione), datt., Warszawa 1973.

¹⁸⁶ H. BERNACKI, *Manuale misyjne* (ad usum presbyterorum C.S.S.R.), datt. Warszawa 1970.

pieno delle missioni popolari, segnato dall'incremento numerico dei lavori missionari, dal modo più perfetto dello svolgimento del lavoro, da una migliore organizzazione di esso e da una migliore preparazione ad esso, nonché dal rispetto di cui godeva tra il clero e tra i fedeli. Per esempio, nell'arcidiocesi di Gniezno, su invito del card. Stefan Wyszyński, i Redentoristi hanno svolto l'85% di tutte le missioni di « peregrinatio », e nell'arcidiocesi di Wroclaw il 65%¹⁸⁷. È lecito supporre che le loro missioni in Polonia abbiano contribuito al conseguimento del fine dell'attività missionaria, che consiste nel guidare gli uomini verso una piena conversione, una più profonda partecipazione all'opera della Redenzione di Cristo, e a una testimonianza cristiana nel mondo contemporaneo¹⁸⁸...

II. - SVILUPPO DEL METODO MISSIONARIO

Le missioni popolari come parte integrante della pastorale speciale nella Chiesa, sono state naturalmente soggette ad uno sviluppo. Esso è stato causato dalla necessità di adattare l'annuncio della parola di Dio sia al pensiero teologico in continuo sviluppo, sia alla mentalità dell'uomo, la quale subisce influssi di vario genere. Il metodo missionario di S. Alfonso de Liguori è appunto il risultato dell'adattamento dell'attività missionaria ai bisogni spirituali della società napoletana e alla situazione della Chiesa in Italia nel sec. XVIII¹⁸⁹. Del resto, questo metodo ha registrato varie modifiche, p.e. nei Paesi di lingua tedesca¹⁹⁰. Il fenomeno di sviluppo e di adattamento si può osservare anche in Polonia.

¹⁸⁷ J. SIEMIŃSKI, *Commentarium de evolutione et mutationibus in Provincia Varsoviensi, annis 1963-1979*, in *Conspectus generalis Congregationis SS.mi Redemptoris*, Roma 1979, 281; M. BRUDZISZ, *Redemptoryści polscy w służbie Kościoła w ostatnim stuleciu, 1883-1983* (I Redentoristi polacchi al servizio della Chiesa nell'ultimo secolo, 1883-1983), 177.

¹⁸⁸ *Constitutiones et Statuta Congregationis SS.mi Redemptoris*, Romae 1982, 22-23.

¹⁸⁹ M. VAN DELFT, *La mission paroissiale, pratique et théorie*, Paris 1964, 70-83.

¹⁹⁰ B. SCHOLTEN, *Die Volksmission der Redemptoristen vor dem Kulturkampf im Raum der Niederdeutschen Ordensprovinz*, Bonn 1976, 152-233; Id., *Die Volksmission der Niederdeutschen Redemptoristen und Oblaten während des Kaiserreiches (1873-1918)*, Bonn 1978, 169-197; Id., *Die Volksmissionen der Nord-deutschen Redemptoristen zwischen den beiden Weltkriegen 1918-1939*, Bonn 1980, 202-239; Id., *Die Volksmissionen der Kölner Redemptoristen von 1945 bis zum zweiten Vatikanischen Konzil*, Bonn 1981, 37-60, 153-267, passim; Id., *Die Volksmissionen der Kölner Redemptoristen nach 1965*, Bonn 1984, 31-174, passim.

1. - *Il metodo alfonsiano in Polonia (1800-1808)*

Sulla base delle scarse fonti storiche si può ammettere che i primi Redentoristi in Polonia, nelle loro poche missioni condotte negli anni 1800-1808, applicarono i principi del metodo missionario di S. Alfonso, loro Fondatore. S. Clemente stesso, benché probabilmente non partecipasse direttamente all'attività missionaria, conosceva il metodo missionario di S. Alfonso, i cui principi trasmise ai confratelli di Varsavia. Questi principi poté averli conosciuti sia durante il noviziato — fatto a Roma dal 24 ottobre 1784 al 19 marzo 1785, sotto la guida del p. Giuseppe Landi, compagno di S. Alfonso ed eminente missionario — sia durante il breve periodo di studio trascorso a Frosinone, dopo il noviziato e dopo essere stato ordinato sacerdote il 29 marzo 1785¹⁹¹. Giunto al sacerdozio già trentatreenne, certamente si interessò delle missioni, fine principale della Congregazione del Santissimo Redentore nella quale era entrato.

A Varsavia, dove arrivò assieme al p. Tadeusz Hübl all'inizio del 1787, aspirava ad intraprendere l'attività missionaria secondo il metodo della Congregazione, chiedendo più d'una volta al p. Pietro P. Blasucci una serie di prediche missionarie¹⁹². È vero che allora non la ricevette da Roma, ma poté approfittare delle prediche di S. Alfonso sui temi missionari, pubblicate in lingua polacca fin dal 1783. Infatti, fece menzione di esse in una lettera del 1801 al p. Antonio Tannoia¹⁹³. Il superiore generale Pietro P. Blasucci, nel rispondere alle richieste di Clemente, fornì nel 1801 alla comunità dei Redentoristi di Varsavia le istruzioni riguardanti il metodo missionario,

¹⁹¹ AGR, 56, n. 6: *Libro della Vestizione ed Oblazione de' Novizii n' Collegj di S. Giugl[i]ano e di Scifelli da' 14 Aprile 1783 a 28 Ago[sto] 1792*, 89v, 94v; W. SZODRSKI, *Św. Klemens Hofbauer*, 26-28. P. Giuseppe Landi (1725-1797) fu uno dei compagni di S. Alfonso nel lavoro missionario; una fonte storica contemporanea testimonia che il « metodo usato dal P. Landi era quello usato dal medesimo S. Fondatore » — Montrucchi, *Raccolta di notizie per la Cronaca della Casa di Scifelli*, fasc. II (1781-1808), 65 — cit. Vincenzo Gagliardi, *Direttorio apostolico ossia metodo di missione*, Introduzione, trascrizione e note di G. ORLANDI in SH 30 (1982) 22.

¹⁹² S. Clemente presentò la domanda al sup. gen. Pietro P. Blasucci due volte, nel 1795: da Znoimo il 23 novembre, e da Varsavia il 18 dicembre — MH, VIII, 51, 53.

¹⁹³ S. Clemente al p. Antonio Tannoia, Varsavia 1 ottobre 1801 — MH, VIII, 120; si trattava dei *Sermoni compendiat per tutte le Domeniche dell'anno*, pubblicati da S. Alfonso a Napoli nel 1771 — Cfr. M. DE MEULEMESTER, *Bibliographie générale des écrivains Rédemptoristes*, I, Louvain 1933, 147-149, 312; in polacco vennero pubblicati in due volumi, a Varsavia nel 1783, sotto il titolo: *Kazania czyli Homilie Niedzielne napisane w języku włoskim od Alfonsa Liguori Biskupa S. Agaty Godzkiego, a teraz na oyczysty przetłómaczone od Tomaszka Waluszewicza Filo. [zofii] Doktora Plebana Poszwityńskiego, dzieło pożyteczne dla plebanów y kaznodzielów, z listem na końcu o sposobie każenia po apostolsku* (Sermoni, ossia Omelie Domenicali scritte in italiano da Alfonso de Liguori, Vescovo di Sant'Agata dei Goti, ed ora tradotti dalla lin-

le prediche missionarie, e il servizio dei missionari¹⁹⁴. Tentativi per ottenere il direttorio missionario alfonsiano vennero compiuti anche dal p. Tadeusz Hübl nel 1806¹⁹⁵. Tra i libri notati nell'elenco di cose lasciate a Varsavia, preparato da S. Clemente e dal p. Karol Jestershein nel 1808, è menzionata la piccola opera di S. Alfonso sulle missioni, citata a memoria dall'autore dell'elenco come « il predicatore alla missione »¹⁹⁶.

Il fatto che i primi Redentoristi in Polonia cercassero di realizzare nel lavoro missionario i principi del loro metodo missionario, viene confermato da alcune fonti storiche. È noto che quelle da loro predicate nel 1801 o nel 1808, furono missioni destinate a singole parrocchie, e non missioni centrali¹⁹⁷. A tali missioni — conformemente alla tradizione missionaria di S. Alfonso — i Redentoristi si recavano in numero abbastanza grande, fino a sei persone, per soddisfare adeguatamente i bisogni spirituali dei fedeli¹⁹⁸. La missione nella parrocchia di Brochów durò più a lungo del solito, cioè due settimane, e quella nella parrocchia di Ilów probabilmente tre settimane, giacché queste parrocchie erano popolose e molto estese¹⁹⁹. Alcune parole di S. Clemente nella lettera al superiore generale Pietro P. Blasucci confermano che le missioni erano state condotte conformemente ai principi del metodo missionario dei Redentoristi italiani di allora. Infatti, nel descrivere lo svolgimento della missione di Brochów, S. Clemente aggiunse che alcuni avvenimenti erano accaduti mentre il predicatore stava preparando i fedeli alla comunione, secondo l'u-

gua madre da Tomasz Waluszewicz, Dottore di Filosofia e Parroco di Poszwityn; Opera utile ai parroci e ai predicatori, con una lettera sul modo di predicare all'apostolica — E. ESTREICHER, *Bibliografia polska*, parte 3, vol. 10, Kraków 1906, 273.

¹⁹⁴ Il sup. gen. Pietro P. Blasucci alla comunità dei Redentoristi di Varsavia, il 14 luglio 1801 — MH, VIII, 84-85.

¹⁹⁵ P. Thaddäus Hübl al p. Vincenzo Giattini, Varsavia 12 marzo 1806 — MH, VIII, 225.

¹⁹⁶ Nell'elenco dei libri, l'opera fu citata così: « ciocchè in missione il predicatore » — MH, IX, 73; è possibile che si trattasse della *Breve Istruzione degli Esercizj di missione colle sue regole e pratiche*, pubblicata da S. Alfonso a Napoli nel 1760 — Cfr. M. DE MEULEMEESTER, *Bibliographie générale*, I, 110-111.

¹⁹⁷ Cfr. parte I, n. 1.

¹⁹⁸ S. Clemente al sup. gen. Pietro P. Blasucci, da Varsavia il 19 dicembre 1801 — MH, VIII, 91; Cfr. anche M. WITALIS, *Specyfika misji św. Alfonsa* (La specificità delle missioni di S. Alfonso), in SP, n. 24, Warszawa 1982, 34.

¹⁹⁹ C. Clemente al sup. gen. Pietro P. Blasucci, Varsavia 19 dicembre 1801 — MH, VIII, 94; la missione di Ilów doveva durare 30 giorni, ma probabilmente fu più breve — Cfr. la relazione del decano Porzycki alle autorità prussiane, scritta da Osmolin il 3 dicembre 1801 — MH, II, 18-19.

senza missionaria della Congregazione²⁰⁰. Lo conferma anche il fatto di cercare ed ottenere il permesso dalle autorità prussiane per tenere una seconda volta le « missioni » a Ilów e a Brochów, già nel 1802. Si trattava dunque delle rinnovazioni, caratteristiche del metodo missionario di S. Alfonso²⁰¹. Sebbene il programma delle missioni e la tematica delle prediche missionarie pronunciate fuori Varsavia non siano noti, si può lecitamente supporre una loro conformità al programma e alla tematica delle missioni contenuti nel direttorio missionario del p. Vincenzo Gagliardi, eminente missionario e anche lui allievo del p. Giuseppe Landi. Tale direttorio, scritto verso il 1806, era il frutto dell'esperienza missionaria dell'autore e conteneva già alcune modifiche nei confronti del metodo alfonsiano, anche perché metteva in evidenza particolare il ruolo della catechesi nel contesto della missione, suggeriva di sostituire la meditazione mattutina con la predica, manifestava la tendenza ad introdurre alcune pratiche esteriori, alcune funzioni sacre, ecc.²⁰². Il carattere della missione dei Redentoristi in Polonia, nel periodo dell'attività di S. Clemente a Varsavia, lo si può pure conoscere, anche se solo in parte, dal carattere della « missione permanente », cioè dal lavoro pastorale che si svolgeva nella chiesa di S. Bennone a Varsavia. Ivi veniva applicato, in determinati giorni e periodi dell'anno liturgico, un programma di prediche e di funzioni sacre davvero missionario, ovviamente con riguardo alle condizioni e alle possibilità della comunità religiosa²⁰³.

Visto che mancano relazioni dettagliate sulle missioni dei Redentoristi in Polonia in quel periodo, è difficile dire qualcosa di sicuro sull'adattamento di tali missioni alle condizioni esistenti allora nel Paese. Si può ammettere che i Redentoristi, nel loro metodo missionario, tenevano conto degli usi ecclesiastici locali, come pure dell'esperienza degli altri missionari, particolarmente dei Lazzaristi e

²⁰⁰ Nella lettera inviata al sup. gen. Pietro P. Blasucci da Varsavia 19 dicembre 1801, S. Clemente scrisse: « In ipsa actione, qua Concionator juxta morem nostri Instituti populum pro S. Communionem praeparabat [...] » — MH, VIII, 92.

²⁰¹ Cfr. Hellwing, secondo direttore della Camera prussiana a Varsavia, al Concistoro Vescovile di Varsavia, l'8 gennaio 1802 — MH, II, 19.

²⁰² P. Vincenzo Gagliardi (1763-1841) lavorò nelle missioni sotto la guida del p. Giuseppe Landi, negli anni 1792-1793, e forse anche in altro tempo — Cfr. *Direttorio apostolico*, in SH, 30 (1982) 20-24, 43-46, 55.

²⁰³ Cfr. S. Clemente, Relazione per la Curia Vescovile di Varsavia, 25 aprile 1800 — MH, IV, 146; Id., *Succincta relatio de operationibus Congregationis SS. Redempt[oris] in domo Varsaviensi ad S. Bennonem* (1802) — MH, II, 43-46; Giovanni C. Sabelli, *Relazioni delle divozioni praticate da' Padri della Congregazione del SSmo Redentore in Varsavia* [...] — MH, V, 119-122.

dei Francescani Riformati, i quali, prima delle spartizioni della Polonia, avevano molto lavorato²⁰⁴.

Dopo aver esaminata l'attività missionaria dei Redentoristi di Varsavia nei primi anni del sec. XIX, si può concludere che il metodo missionario applicato da loro, esercitò un certo influsso sull'attività missionaria dei confratelli della Svizzera, ancor prima dell'anno 1811. Poiché questa è stata anche una vera attività missionaria, intrapresa nei luoghi di soggiorno e di lavoro pastorale dei Redentoristi. È stata condotta senza strepito, e in modo semiclandestino, informale, per non attirare l'attenzione dei numerosi avversari della Congregazione. Ispiratore e direttore di essa — secondo la testimonianza di S. Clemente — fu il p. Joseph A. Passerat (1772-1858), il quale, venuto da Varsavia a Tabor il 22 luglio 1803, svolse le funzioni di superiore, là e negli altri luoghi in cui i Redentoristi dovettero trasferirsi²⁰⁵. Egli stesso scrisse il 4 gennaio 1808 da Visp al p. Vincenzo Giattini: « In questi spostamenti siamo costretti a condurre le missioni, non senza grande profitto, sebbene ciò non ci sia permesso. Sia adorata la Provvidenza di Dio che fa sì che contro la volontà di tutti raggiungiamo il nostro fine »²⁰⁶. Quest'attività portò abbondanti frutti, menzionati da S. Clemente in una lettera al superiore generale Pietro P. Blasucci del 1808²⁰⁷. La svolgevano i giovani sacerdoti redentoristi, arrivati da Varsavia o da altre località: p. Kazimierz Langanki (1781-1847), p. Franz Hofbauer (1778-1845), p. Giovanni C. Sabelli (1780-1863), p. Joseph Hofbauer (1765-1831), p. Johann Forster (1771-?), p. Jan Biedrzycki (1780-?), p. Antoine Eglé (1781-1844), p. Johann N. Hartmann (1782-1830). Si unirono a loro anche altri confratelli, come p. Johann Appenzeller (1766-1830), p. Martin Schoelhorn (1784-1863), p. Jan Szulski (1785-

²⁰⁴ Cfr. E. NocuŃ, *Rola misji ludowych w Polsce w XVIII wieku* (Il ruolo delle missioni popolari in Polonia nel XVIII secolo), 24-32.

²⁰⁵ P. Joseph A. Passerat svolse le funzioni del superiore quasi in tutti i luoghi del soggiorno comune dei Redentoristi, dal 1803 al 1811 — Cfr. *Catalogus Congregationis SS. Redemptoris Transalpinæ*, I., passim; S. Clemente scrisse al sup. gen. Pietro P. Blasucci da Vienna il 25 settembre 1811, a proposito dell'attività missionaria del p. Joseph A. Passerat: « Modo ipse cum aliis aliquibus missiones peragens susceperit » — F. KUNTZ, *Commentaria*, vol. 17, 172, in AGR, oppure MH, XIII, 321.

²⁰⁶ P. Joseph A. Passerat al p. Vincenzo Giattini, Visp 4 gennaio 1808: « His emigrationibus cogimur missiones facere non sine magno fructu, quamvis aliunde nobis licitum non sit. Adoranda Providentia Dei, quae sic omnibus invitit facit ut finem nostrum attingamus ». — A. SAMPERS, *Epistolarum commercium inter patres CSSR in Italia et trans Alpes tempore S. Clementis, 1786-1829*, in SH, 7 (1959) 47.

²⁰⁷ S. Clemente al sup. gen. Pietro P. Blasucci, Varsavia 9 gennaio 1808: « Inimicus generis humani non vult ut sint in Germania missiones, et ipse causabat multas missiones. In aliquibus locis, ubi nostri tantum potuerunt manere aliquot menses,

1848), ecc., assimilando il metodo di lavoro dei Redentoristi di allora²⁰⁸. Si potrebbe scorgere in quell'attività una specie di legame fra le tradizioni missionarie e pastorali dei Bennoniti, e il metodo missionario elaborato negli anni Venti del sec. XIX dai Redentoristi in Alsazia e in Austria, e che venne applicato nelle missioni di Rosheim, di Gallneukirchen (1825), di Hagenau e di Leoben (1826)²⁰⁹. È vero che questo metodo si formò allora anche in conseguenza dei nuovi contatti con i centri della Congregazione in Italia, particolarmente tramite il p. Franz Springer (1791-1827), come pure sotto l'influsso del sistema missionario della società delle « Missions de France »²¹⁰. Nondimeno questi nuovi elementi si innestarono su metodo ed usi probabilmente accettati già in precedenza. Può darsi che nuove fonti confermino tali supposizioni.

fecerunt talem mutationem morum, ita ut parentes non potuerunt filios et filias agnoscere. Frequentatio Sacramentorum, Confessiones generales innumerae, ad quinquaginta et 100 milliaria italica venerunt ad nostros homines. In montibus et vallibus, in Helvetia et Germania cantant cantilenas sacras nostras. Sacerdotes nostri juvenes faciunt prodigia conversionum, et si Deus protegat istam Domum apud Helvetas, convertant etiam multos haereticos». — MH, VIII, 115.

²⁰⁸ Cfr. p. Joseph A. Passerat a S. Clemente, Visp 18 marzo 1808 — MH, VIII, 163-165; Le informazioni più complete sui Redentoristi che esercitarono le funzioni pastorali in Svizzera nella prima metà del XIX sec., le ha fornite A. SAMPERS, *Redemptoristen in Oberwalliser Pfarreien in der ersten Haelfte des 19 Jahrhunderts*, SH, 24 (1976) 216-234.

²⁰⁹ Sul tema delle missioni dei Redentoristi in Svizzera, negli anni 1811-1847, Cfr. T. LANDTWING, *Die Redemptoristen in Freiburg in der Schweiz 1811-1847*, Freiburg Schweiz 1955, 77-88; sugli inizi delle missioni dei Redentoristi in Austria, Cfr. E. HOSP, *Erbe des hl. Klemens Maria Hofbauer, Erlösermissionäre (Redemptoristen) in Österreich 1820-1951*, Wien 1953, 440-540; sulla missione a Hagenau, Cfr. *Die Mission von Hagenau*, Opusculum ignotae auctricis (an. 1826), ex copia a Iosepha Brunner transcriptae et ex editione typis vulgata, una cum versione in idioma Italicum a P.e Sabelli curata, ed. I. Löw et A. SAMPERS, in SH, 4 (1956) 280-339; Cfr. anche [E. COLLET], *Das Kloster Bischenberg*, Rixheim 1920, 28-30; sulla partecipazione del p. Friedrich von Held durante la missione a Leoben nel 1826, Cfr. M. DE MEULEMEESTER, *Le père Frédéric von Held rédemptoriste (1799-1881)*, Jette 1911, 43-44.

Oltre ai centri dei Redentoristi in Germania e in Svizzera che ebbero dall'anno 1802 contatti con i « Bennoniti » di Varsavia, dopo il 1808 se ne formò uno a Vienna attorno a S. Clemente; questo centro, dal 1820, fu sotto la guida del p. Joseph A. Passerat. Vi svolgevano attività pastorale p. Martin Stark (1787-1852), e — più tardi — p. Friedrich von Held (1799-1881), p. Franz Springer (1791-1827), p. Johann Madlener (1787-1866), ed altri — Cfr. E. HOSP, *op. cit.*, 30-36, 62-83; e M. DE MEULEMEESTER, *op. cit.*, 37-38.

²¹⁰ C. MULLER, B. RALL, M. SCHUTZ, *Les Rédemptoristes en Alsace (1820-1920), Un centenaire de missions*, Strasbourg 1983, 22-187, passim; E. HOSP, *op. cit.*, 387-393; Id., *P. Franz Springer CSSR, 1791-1827*, in SH, 4 (1956) 377-424; F. SPRINGER, *Mission in Nucera, vom 9. Nov. bis 11. Dezember 1823 inclus.*, ed. I. Löw, in SH, 4 (1956) 25-43; T. LANDTWING, *op. cit.*, 84; l'associazione « Les missions de France », fondata a Parigi nel 1815 da Jean-Baptiste Rauzan (1757-1847), René Michel Legris-Duval (1765-1819) e Charles de Forbin-Janson (1785-1844), sviluppò un'attività missionaria molto fruttuosa in tutta la Francia, sulla linea del metodo missionario di S. Vincenzo de' Paoli, di Jacques Brydaine, ecc. — F. MOURRET, *Histoire générale de l'Eglise*, vol. 8, *L'Eglise contemporaine*, parte 1 (1823-1878); Paris 1924, 38-42.

2. - *Le missioni giubilari (1826-1827)*

Benché il p. Jan Podgórski appartenesse al gruppo di missionari attivi nel periodo di permanenza dei Redentoristi presso la chiesa di S. Bennone a Varsavia e conoscesse probabilmente il metodo missionario della sua Congregazione religiosa, le missioni predicate da lui e dai suoi compagni durante il Giubileo del 1826-1827 ebbero un carattere particolare e manifestarono una parziale deviazione dai principi del metodo missionario di S. Alfonso. Infatti si svolsero solo in alcuni centri stabiliti dalle autorità ecclesiastiche, ed assunsero il carattere delle missioni centrali, dato che erano destinate non solo alla popolazione del luogo, ma anche ai fedeli delle parrocchie vicine²¹¹. Durarono in genere cinque giorni, considerando sia il tempo della missione vera e propria, sia quello delle solennità giubilari, delle funzioni sacre speciali, delle processioni, ecc. Accanto alla semplice tematica missionaria, furono presi in considerazione in modo particolare i temi della Redenzione e delle condizioni per lucrare le indulgenze del Giubileo. Ascoltavano le confessioni non solo i missionari, ma anche i numerosi sacerdoti diocesani invitati. La comunione generale si teneva in un solo giorno, nel mezzo della durata della missione e delle solennità giubilari. Al termine della missione vennero erette quattro croci, tre insieme e una separata, p.e.: a Piotrkowice²¹².

Sebbene il p. Podgórski avesse svolto allora le funzioni di prefetto delle missioni e avesse la possibilità di applicare i principi missionari dei Redentoristi a lui noti, egli collaborò con missionari appartenenti al clero diocesano, che avevano proprie opinioni e convinzioni circa il lavoro missionario²¹³. Inoltre, il chierico Ignacy Dylewski, appartenente al gruppo dei missionari, e membro della comunità dei Redentoristi di Piotrkowice appena dal 1825, prima di entrare nella Congregazione era stato tra i Lazzaristi di Varsavia²¹⁴. Ci risulta anche che, durante la missione di Szvdlów del 1826, egli si servì della raccolta di prediche missionarie di Karol Fabiani, ex-Gesuita²¹⁵. Infine, si può constatare che l'orario della giornata missio-

²¹¹ Cfr. parte I, n. 2.

²¹² APV, Dylewski, 77-87.

²¹³ Tra i missionari vi erano sacerdoti diocesani che non appartenevano alla Congregazione del SS. Redentore: Łukasz Markiewicz, Paulin Trepka, e Tomasz Cempel — APV, Dylewski, 59-61, 78-79, 138, 141; MH, IX, 110, nota 1, 127, nota 1, 247.

²¹⁴ APV, Dylewski, 56; MH, X, 44-45.

²¹⁵ Karol Fabiani (1716-1786), Gesuita, predicatore e missionario, rettore del collegio di Poznań in Polonia, dopo la soppressione dell'Ordine dei Gesuiti nel 1773,

naria mostrava notevoli somiglianze con quello adottato dai Lazzaristi²¹⁶.

Sembra dunque che il lavoro missionario di tutto il gruppo, composto da cinque missionari, abbia avuto un carattere piuttosto eclettico e sia stato adattato, in notevole misura, alle condizioni di vita della Chiesa in Polonia e al carattere del Giubileo, nel cui quadro si svolgeva. Si può anche supporre che esso abbia parzialmente desunto i tratti caratteristici della missione dei Gesuiti, dei Lazzaristi e dei Redentoristi. Pertanto l'intera serie di circa quattordici missioni predicate dal p. Jan Podgórski e dai suoi compagni negli anni 1826-1827, non può essere considerata un'attuazione dei principi del metodo missionario di S. Alfonso e come una tappa del suo sviluppo.

3. - *Introduzione del metodo europeo dei Redentoristi* (1886-1918)

Trascorso più di mezzo secolo dalle missioni giubilari del p. Jan Podgórski e dei suoi compagni, i Redentoristi ripresero l'attività missionaria nelle terre polacche. Essa venne condotta secondo i principi elaborati nel frattempo nell'Europa Occidentale, nel quadro del sistema missionario delle province transalpine della Congregazione del SS. Redentore. Dall'analisi delle descrizioni delle missioni predicate dai Redentoristi poco dopo il loro ritorno in Polonia, p.e., della missione di Kulików del 1886 e di quella di Boryslaw del 1888²¹⁷, si può constatare che esse si svolsero sia secondo il metodo missionario belga-olandese-inglese sia secondo il metodo austriaco dei Redentoristi del sec. XIX. Il primo, che si differenziava in certa misura

mansionario e predicatore a Łęczycza (1775-1784) e canonico a Kalisz dal 1779, fu tra l'altro autore della raccolta di sermoni *Missya Apostolska do pokuty i powstania z grzechów prowadzaca* [...] (Missione apostolica conducente alla penitenza e al risorgere dai peccati [...]), parte 1-3, ed. 2, Kalisz 1792 — Cfr. anche K. KACZMARCZYK, *Karol Fabiani (1716-1786)*, in *Polski Słownik Biograficzny* (Dizionario biografico polacco), vol. 6, Kraków 1948, 337; K. ESTREICHER, *Bibliografia polska*, vol. 16, Kraków 1898, 153-154.

²¹⁶ L'ordine di una missione era il seguente. Prima di mezzogiorno: messa cantata, preghiere colla spiegazione conveniente, stazioni, istruzione per il popolo, messa coll'esposizione del SSmo e litanie in onore del Nome di Gesù, predica. Dopo mezzogiorno: canti dei chierici, istruzione per il popolo, vesperi solenni, predica, preghiere della sera e suppliche — APV, Dylewski, 82-83; E. NOCUN, *Roła misji ludowych w Polsce w XVIII wieku* (Il ruolo delle missioni popolari in Polonia nel sec. XVIII), 24-25.

²¹⁷ S. STOJAŁOWSKI, *Pierwsza misja WW. OO. Redemptorystów w Kulikowie* (La prima missione dei RR. PP. Redentoristi a Kulików), 168-169; B. LUBIEŃSKI, *Lettre à l'un de ses confrères*, 307-311, 368-373.

dal metodo napoletano, venne formato nell'ambiente alsaziano durante gli anni Venti di quel secolo. Da qui si diffuse, assieme allo sviluppo della Congregazione, nel Belgio, in Olanda e in Inghilterra, specialmente ad opera di grandi missionari, come il p. Friedrich von Held (1799-1881)²¹⁸, p. Bernard Hafkenscheid (1807-1865)²¹⁹, ed altri. Il metodo missionario formatosi in Austria, e adottato in linea di massima già prima del 1848, venne perfezionato più tardi grazie all'attività del p. Joseph Prost (1804-1885) e del p. Andreas Hamerle (1837-1930)²²⁰. Sia il primo, sia il secondo metodo avevano molti tratti caratteristici comuni, poiché si basavano sulle stesse fonti alfonsiane e clementine, ed erano stati influenzati da condizionamenti molto simili, esistenti nell'Europa centrale e occidentale durante la prima metà del sec. XIX. Entrambi i metodi subirono l'influsso del p. Joseph A. Passerat, che per molti anni fu vicario generale della Congregazione al di là delle Alpi²²¹. I summenzionati metodi missionari vennero recepiti nei direttori missionari delle varie province redentoriste: in quello belga nel 1849, in quello inglese nel 1877, e in quello austriaco nel 1897²²². Questi metodi contenevano un piano della missione un po' diverso da quello napoletano, dato che prendevano in considerazione in misura più consistente le prediche di catechesi e apologetiche, e prescrivevano più numerosi insegnamenti per bambini e più sviluppate istruzioni per ceti sociali. Essi variavano

²¹⁸ Cfr. M. DE MEULEMEESTER, *Le père Frédéric von Held, Redemptoriste (1799-1881)*, Jette 1911; K. DILGSKRON, *P. Friedrich von Held*, Wien 1909.

²¹⁹ G. SCHEPERS, *Der Hochwürdige Pater Bernard Hafkenscheid*, Regensburg 1884; M. LANS, *Vie du R. P. Bernard*, trad. J. Duhamel, Tournai 1882; sugli inizi del metodo delle missioni redentoriste nei paesi occidentali dell'Europa, Cfr. C. MÜLLER, B. RALL, M. SCHUTZ, *op. cit.*, 155-187; T. LANDTWING, *op. cit.*, 79-85; E. HOSP, *op. cit.*, 521-540; A. MEIBERG, *op. cit.*, 288-290, 297-306, 308-311, 324-325.

²²⁰ E. HOSP, *op. cit.*, 521-540, 585-586; A. MEIBERG, *op. cit.*, 312-316; A. PICHLER, *P. Andreas Hamerle*, Warnsdorf 1933; C. MADER, *Die Congregation des Allerheiligsten Erlösers in Oesterreich*, Wien 1887, 509-511.

²²¹ O. WEISS, *Die Redemptoristen in Bayern (1790-1909)*, St. Ottilien 1983, 152-158; P. DEBONGNIE, *Joseph-Amand Passerat*, Paris 1938, 116-119; P. J. A. Passerat svolse le funzioni di vicario generale della Congregazione del SS. Redentore, per i Redentoristi fuori d'Italia, negli anni 1820-1848 — Cfr. M. MEULEMEESTER, *Histoire sommaire de la Congrégation du T. S. Rédempteur*, Louvain 1958, 116; P. DEBONGNIE, *op. cit.*, 134-135, 139.

²²² Cfr. *Dispositions diverses faites pour les missionnaires de la Congrégation du Très-St-Rédempteur de la Province Belge*, s. l. s. d. (disposizioni degli anni 1844 e 1849); *Verordeningen voor de missiën en andere apostolische werkzaamheden*, s. l. s. d. (approvazione del 1866); *The directory of the Missions in the English Province of the Congregation of the Most Holy Redeemer* [London 1877]; *Formula systematis S.P.N. Alphonsi circa labores apostolicos una cum Statutis et missionum Rituali Provinciae Austriacae CSSR, Ratisbonae 1897* — A. SAMPERS, *Bibliographia statutorum provincialium ac vice-provincialium CSSR nec non directoriorum laborum apostolicorum*, in SH, 15 (1967) 167, 170-171.

anche un po' l'ordine dei vari atti della missione e delle varie funzioni sacre, specialmente la consegna del crocifisso ai missionari da parte del parroco, la solenne esposizione del Santissimo Sacramento, il rinnovo delle promesse battesimali, ecc. In questi metodi, l'importanza della rinnovazione della missione era accentuata, come complemento della missione che, per necessità, durava in proporzione meno tempo²²³.

Il metodo missionario belga-olandese-inglese esercitò un forte influsso su quello dei Redentoristi della Polonia attraverso il p. Bernard Lubienski (1846-1933), uno dei primi missionari polacchi²²⁴. Entrato nella Congregazione il 15 ottobre 1864 a Bishop Eton in Inghilterra, lavorò in quel Paese come missionario durante gli anni 1872-1882, predicando a partire dal 1875 circa 10 missioni ogni anno. Il tirocinio di preparazione missionaria, il cosiddetto « secondo noviziato », lo compì a Perth, sotto la guida del p. Edmund Vaughan²²⁵. Ebbe come maestro e guida anche il p. Robert Aston Coffin (1819-1885), provinciale inglese e successivamente (1882) vescovo di Southwark²²⁶. Non ci risulta che il p. Lubienski abbia avuto contatti con il p. Bernard Hafkenscheid, il quale lavorò in Olanda negli anni 1855-1865. Egli però fu in corrispondenza con il p. Friedrich von Held, particolarmente nel 1877²²⁷. Tornato in Polonia, il p. Lubienski si dedicò all'apostolato missionario, servendosi delle prediche composte a suo tempo in inglese e quindi tradotte nella lingua madre²²⁸. L'influsso belga-olandese-inglese su di lui risulta indubbio, ed è stato debitamente evidenziato dalla successiva tradizione missionaria polacca²²⁹.

Il metodo missionario austriaco esercitò il suo influsso sui Redentoristi polacchi attraverso i primi missionari, provenienti dalla Provincia Austriaca e che lavoravano in Polonia. Anzitutto il p. An-

²²³ G. SIWEK, *Droga systemu misyjnego św. Alfonsa Liguori z Królestwa Neapolitańskiego do Polski* (Il cammino del sistema delle missioni di Sant'Alfonso dal Regno di Napoli alla Polonia), 69-77.

²²⁴ Cfr. parte I, n. 3.

²²⁵ B. ŁUBIEŃSKI, *Pamiętniki* (Le memorie), 114-115, 133-137.

²²⁶ *Ibid.*, 116, 122-131, 148-149, 156-159, 161.

²²⁷ M. DE MEULEMEESTER, *Le père Frédéric von Held, Rédemptoriste (1799-1881)*, 324, 334, 337.

²²⁸ B. ŁUBIEŃSKI, *Pamiętniki* (Le memorie), 167.

²²⁹ H. BERNACKI, G. SIWEK, *Odpowiedź na ankietę przyslaną z Rzymu dotyczącą misji parafialnych* (Risposta all'inchiesta mandata da Roma concernente le missioni parrocchiali), in SP, n. 15, Warszawa 1977, 24; [J. Biłko], *Drugi Nowicjat*, 22.

toni Jedek, (1834-1903), primo superiore delle case di Mosciska e di Łuchów²³⁰. Durante il lavoro missionario e pastorale svolto in Boemia e in Austria negli anni 1861-1882, egli aveva assimilato molto bene i principi del metodo missionario austriaco, e lo introdusse sin dal 1886 anche in Polonia. Su quel metodo si sono basati anche gli altri missionari, formati nei centri educativi e missionari austriaci, che lavoravano allora: p. Józef Drobisz (1853-1894), p. Pawel Meissner (1852-1922), p. Engelbert Janecek (1848-1908), p. Alojzy Polak (1852-1925), p. Teofil Pasur (1857-1931), p. Wojciech Styka (1864-1932), ed altri. Quantunque capitasse talora che fossero costretti a tenere le missioni secondo il metodo gesuitico della missione centrale, diffuso nelle terre polacche — come accadde al p. Lubienski nel 1890²³¹ — essi praticavano anzitutto il loro metodo missionario, il quale, con l'andar del tempo, fu accettato e diffuso. Già dopo la prima missione a Kulików nel 1886, il parroco Stanislaw Stojalowski riconobbe i pregi del sistema missionario dei Redentoristi, vale a dire il carattere parrocchiale della missione, il suo piano psicologicamente ben fondato, l'efficacia delle funzioni missionarie, la confessione dei fedeli ai soli missionari, ecc.²³².

In quel tempo, le missioni duravano per necessità solo da 8 a 12 giorni, e venivano svolte da almeno due missionari. Si tenevano due catechesi al mattino e una predica grande la sera, quattro istruzioni ai vari ceti sociali nei giorni stabiliti, e almeno due ai bambini. Nella tematica delle prediche si prendevano in considerazione innanzitutto le verità eterne, il tema dell'amore verso Iddio, la preghiera, la buona confessione, la fuga delle occasioni di peccato, la devozione alla Madre di Dio e l'introduzione alla vita devota. La confessione per determinati ceti sociali, nei successivi giorni della missione, apparteneva anche al sistema missionario accettato. Tra le funzioni missionarie erano annoverati: il solenne inizio della missione e la consegna delle facoltà ai missionari, cinque comunioni generali secondo i vari ceti, inizialmente con la processione dalla chiesa vicina — il che venne modificato, sotto l'influenza del p. Antoni Jedek, durante il colloquio missionario del 1905 — il rinnovamento dei matrimoni, la promessa di astenersi dalle bevande alcoliche, la solenne esposizione del Santissimo Sacramento, la celebrazione mariana, il rosario quotidiano, il rito della conclusione solenne della missione, con la

²³⁰ Cfr. parte I, n. 3.

²³¹ B. ŁUBIENSKI, *op. cit.*, 198-199.

²³² S. STOJAŁOWSKI, *op. cit.*, 169.

processione ai quattro altari e l'erezione della croce di missione. Alle pratiche missionarie appartenevano anche: il rinnovamento delle promesse del battesimo, « la campana per peccatori », la benedizione di oggetti di devozione, ecc.²³³.

Al consolidamento del summenzionato metodo missionario dei Redentoristi in Polonia ha contribuito particolarmente il p. Lubienski, quale prefetto del « secondo noviziato ». Sarebbe necessario però indagare se e in quale grado questo metodo venne sottoposto, già a quei tempi, a modifiche, specialmente quando il lavoro missionario si svolgeva negli ambienti operai, eterodossi e mariaviti²³⁴.

4. Prima evoluzione del metodo tradizionale (1918-1939)

Nell'attività missionaria dei Redentoristi nelle terre polacche durante il periodo 1886-1918 si compì un processo di formazione del metodo missionario, partendo dal modello belga-olandese-inglese ed austriaco. I risultati di quel processo apparvero pienamente negli anni 1918-1938, quando si passò alla codificazione del metodo missionario accolto già in precedenza. Si credeva evidentemente che esso fosse definitivo e meritasse di essere fissato. Nel 1919 si decise quindi di comporre un direttorio missionario. Questo progetto non fu realizzato in pieno, giacché si arrivò solo alla preparazione di una raccolta non ufficiale di indicazioni e di consigli per i missionari, pubblicata nel 1936 e nel 1938. Contribuirono a ciò il p. Lubienski e i suoi allievi, p. Marcelli Polakowski, p. Jan Bilko ed altri²³⁵. Dall'esame di detta raccolta, che serviva da sussidio per la formazione dei missionari nel « secondo noviziato », si possono conoscere molto bene i principi del metodo missionario dei Redentoristi, applicato in Polonia nel periodo dal 1886 al 1939 e anche più tardi. Di ciò abbiamo già parlato nel capitolo precedente²³⁶.

²³³ G. SIWEK, *Droga systemu misyjnego* (Il cammino del sistema delle missioni), 78-84; [Id.], *Dyrektorium misji Warszawskiej Prowincji Ojców Redemptorystów* (Direttorio delle missioni della Provincia di Varsavia dei Padri Redentoristi), 46-49; per il piano ordinario di una missione tradizionale, Cfr. H. BERNACKI, G. SIWEK, *Odpowiedź na ankietę przysłaną z Rzymu* (La risposta all'inchiesta mandata da Roma), 24-25.

²³⁴ LAPL, 1 (1910) 29-30, 33-34; B. ŁUBIEŃSKI, *Lettre à l'un de ses confrères*, passim; Id., *Missiën in Polen*, 175-176.

²³⁵ [J. BIŁKO], *Drugi Nowicjat* (Il Secondo Noviziato), Kraków 1936; [Id.], *Drugi Nowicjat, część ascetyczna* (Il secondo Noviziato, parte ascetica), Toruń 1938; Cfr. anche [G. SIWEK], *Dyrektorium misji Warszawskiej Prowincji Ojców Redemptorystów* (Direttorio delle missioni della Provincia di Varsavia dei Padri Redentoristi), 2.

²³⁶ Cfr. parte II, n. 3.

Insieme alla tendenza verso la codificazione del sistema missionario elaborato, maturava gradatamente la consapevolezza della necessità di modificarlo. La causa di ciò consisteva nella trasformazione continua delle condizioni sociali e culturali. Le conferenze missionarie dei Redentoristi della Provincia Polacca, nel periodo dal 1918 al 1939, costituiscono altrettante tappe della crescente consapevolezza del bisogno di introdurre cambiamenti nell'attività missionaria. Se la conferenza del 1924 aveva sottolineato ancora la necessità di osservare i principi del metodo missionario tradizionale, applicati fino allora, e aveva raccomandato di evitare le innovazioni, la conferenza successiva del 1930 indicò già il bisogno di prendere in considerazione, nel tracciare il piano della missione, le condizioni locali e le esigenze dell'ambiente, particolarmente di quello operaio e intellettuale. Nella stessa occasione venne criticata anche la rigida osservanza dello schema missionario²³⁷.

La conferenza del 1936 avanzò altre richieste di modifiche. Raccomandò di tralasciare nel contenuto e nella forma delle prediche tutto ciò che fosse antiquato o inopportuno; di prendere in considerazione nella problematica missionaria i risultati delle scienze e le giuste tendenze delle correnti sociali contemporanee; di coinvolgere nel lavoro missionario l'Azione Cattolica, e di appoggiarne lo sviluppo nelle parrocchie; di tenere un conveniente atteggiamento nei confronti della radio, del cinema e del teatro; e, infine, di diffondere la stampa cattolica, come uno dei più efficaci mezzi di apostolato²³⁸. Questi postulati non riguardavano né la struttura della missione, né le sue fondamentali premesse teologiche. Ciò nondimeno, erano un chiaro sintomo della tendenza verso l'adattamento alle condizioni di vita della Chiesa e del mondo.

Un progresso in questo campo si può notare anche nelle decisioni della conferenza missionaria del 1939, durante la quale vennero presentati altri suggerimenti. Per esempio, la necessità di conoscere meglio l'ambiente, sotto l'aspetto etnico-politico, professionale, ideologico e confessionale; di prendere atto delle ingiustizie sociali e di reagire contro di esse; di rendere più attuali le prediche e di rimodernarle; di mostrare maggiore sollecitudine per la gioventù, per l'intelligenza, per l'esercito, per i carcerati e i malati; di prolungare — in caso di necessità — la durata della missione, specialmente negli ambienti urbani; di far precedere alle missioni più lunghe corsi

²³⁷ W. WITKOWSKI, *op. cit.*, 157-158

²³⁸ *Ibid.*, 158.

di esercizi spirituali di tre giorni per i bambini. Il più avanzato è stato il postulato complessivo di cambiare il metodo dell'attività missionaria in caso di necessità, nonché la richiesta di una maggiore specializzazione nella preparazione dei missionari, in base alle concrete esigenze dei vari generi di lavoro²³⁹. La tendenza verso l'adattamento e la modifica del metodo missionario, conformemente ai bisogni del tempo in continua evoluzione, trovò adeguata espressione anche nel materiale raccolto nel 1938 per il nuovo direttorio missionario, che a causa dello scoppio della seconda guerra mondiale non venne poi realizzato²⁴⁰.

Non sempre i suggerimenti espressi vennero pienamente attuati. Ne è la prova il persistere di varie mancanze segnalate, p.e., nel contenuto e nella forma delle prediche, le quali talvolta erano troppo negative, con scarsa aderenza all'ambiente ed insufficiente contatto con esso; nel maldestro comportamento tenuto con i bambini; nell'inadeguata pianificazione e distribuzione del lavoro, ed anche nella negligenza nella scelta di idonei missionari²⁴¹.

Il graduale processo di adattamento e di modifica dell'attività missionaria venne interrotto quasi completamente nel periodo della seconda guerra mondiale (1939-1945), in seguito alla grave riduzione dell'attività missionaria. Se allora si registrò un certo tipo di adattamento, esso aveva il carattere della esteriorità e della provvisorietà, come avveniva per il lavoro missionario svolto durante la guerra a favore dei gruppi di fedeli che si trovavano in situazioni particolarmente difficili²⁴².

5. - *Ristrutturazione del metodo missionario (1945-1985)*

I profondi mutamenti introdotti nel metodo missionario dei Redentoristi in Polonia nel sopraddetto periodo, furono un fenomeno lento e graduale, legato alla penetrazione dei nuovi orientamenti ed indirizzi teologici, particolarmente nel campo della teologia pastorale. Espressioni del pensiero teologico e della prassi missionaria tradizionali, sono da considerarsi il manuale della scienza teologica sulle mis-

²³⁹ *Ibid.*, 158-160.

²⁴⁰ *Ibid.*, 160.

²⁴¹ *Ibid.*, 164-165.

²⁴² M. SOJKA, *op. cit.*, 55-67, 73-75.

sioni popolari, pubblicato dal p. Marian Pirozynski nel 1948²⁴³, come pure il progetto di direttorio, preparato dal p. Tadeusz Grodniewski per il congresso missionario del 1949²⁴⁴. Sulle teorie pastorali di allora si basava anche un altro progetto di direttorio missionario, presentato dal p. Stanislaw Wójcik durante la consultazione provinciale del 1952²⁴⁵. Sia il primo, sia il secondo progetto non sono stati accolti nella Provincia, e non sono stati tradotti in pratica.

Del nuovo orientamento della teologia delle missioni si prese atto nel 1958, in occasione del primo congresso missionario generale polacco. Questo orientamento venne presentato dal p. Marian Pirozynski, che postulò il modo kerigmatico di tenere le prediche missionarie, l'introduzione della liturgia nella missione in misura più elevata e la necessità di conferire alla missione un aspetto più ecclesiale e sociale. La missione, come modo profetico di influire sugli uomini, doveva perfezionare i soliti metodi del lavoro pastorale, servire al profondo rafforzamento della fede, contribuire all'approfondimento della carità sociale, influenzare tutto l'ambiente, impegnando pure i laici²⁴⁶. Le nuove idee teologico-missionarie erano il sintomo della penetrazione in Polonia di un nuovo orientamento teologico-pastorale e missionario, contenuto particolarmente nelle opere del p. Paul Hitz e del p. Victor Schurr²⁴⁷. L'influsso di quell'orientamento e, in genere, della nuova teologia relativo all'attività missionaria dei Redentoristi in Polonia, si poté notare in alcune proposte fatte durante il congresso missionario di Torun del 1961, come pure nell'accoglienza da parte del nuovo direttorio missionario — preparato dal p. Stanislaw Wójcik — e in modo particolare nelle decisioni del congresso. Il nuovo orientamento venne confermato dal superiore provinciale p. Kazimierz Holda, nella sua lettera circolare rivolta a tutti i confratelli. Vennero allora proposti tre modelli di missione: il tra-

²⁴³ M. PIROŻYŃSKI, *Nowoczesna misja parafialna* (La missione parrocchiale moderna), Wrocław 1948.

²⁴⁴ Cfr. *Z ostatniego zjazdu misyjnego w Tuchowie (11-12 lipca 1949)* (Dell'ultimo convegno missionario a Tuchów, 11-12 luglio 1949), in NN, 4 (1949) 56-57.

²⁴⁵ L. FRAS, *Okólnik*, z dnia 15 stycznia 1952 r. (Lettera circolare uel 15 gennaio 1952), in NN, 6 (1951) 127, 130.

²⁴⁶ M. PIROŻYŃSKI, *Misja parafialna w nowych warunkach* (La missione parrocchiale nelle nuove condizioni), in HD, 27 (1958) 274-277; il primo convegno missionario generale polacco si svolse in due fasi: a Varsavia, dal 14 al 15 gennaio 1958; e a Cracovia, dal 22 al 23 gennaio 1958.

²⁴⁷ P. HITZ, *L'annonce missionnaire de l'Évangile*, Paris 1954; V. SCHURR, *Seelsorge in einer neuen Welt*, Salzburg 1957; Cfr. anche, P. HITZ, H. NIEMANN, *Quaenam locum habent missiones nostrae populares in vita Ecclesiae?*, in *Analecta CSSR*, 26 (1954), 62-65.

dizionale, il nuovo modificato e anche il modernizzato²⁴⁸.

L'orientamento summenzionato, pastorale e missionario, venne basato sull'insegnamento del Concilio Vaticano II (1962-1965). Le premesse teologiche di quest'orientamento e i suoi vari aspetti, come un più positivo insegnamento delle verità di fede, il cristocentrismo, il carattere ecclesiale dell'insegnamento e della vita cristiana, il significato più profondo dei sacramenti, vennero resi accessibili, negli anni successivi, ad ampi strati di missionari, mediante pubblicazioni e conferenze tenute durante i congressi missionari²⁴⁹. Man mano tutti si sono resi conto della necessità di rinnovare il sistema missionario, sia nelle sue premesse teologiche, sia nei suoi metodi pratici.

La pubblicazione del p. Ryszard Marcinek, del 1972, sul tema del rinnovamento della predicazione missionaria, è stata l'espressione di questa consapevolezza e della tendenza verso più profondi e radicali mutamenti nel modo di condurre le missioni popolari. La predicazione missionaria dovrebbe mostrare la storia della salvezza e l'appello dell'amore di Dio, che aspetta la risposta dell'uomo; dovrebbe essere radicata nel mistero di Cristo risorto, e pervasa di escatologia; dovrebbe, infine, introdurre nel mistero della Chiesa, mediante la fede e la conversione, e prendere in considerazione le condizioni dell'esistenza umana e del carattere sociale di essa, trattando l'uomo in modo realistico ed esigente²⁵⁰.

La creazione del Segretariato Missionario nel 1969, trasformato nel 1974 in Segretariato delle Missioni Nazionali, il più frequente numero di congressi missionari e la pubblicazione, iniziata nel 1970,

²⁴⁸ E. MOCZULSKI, *Zjazd misyjny - 1961 r.* (Il convegno missionario del 1961), in NN, 16 (1961) n. 1, 12-17; [S. WÓJCIK], *Dyrektorium prac apostolskich Polskiej Prowincji O. O. Redemptorystów* (Direttorio dei lavori apostolici della Provincia Polacca dei PP. Redentoristi), 25-30; K. HOŁDA, *Okólnik*, z dnia 3 maja 1961 r. (Lettera circolare del 3 maggio 1961), in NN, 16 (1961) n. 1, 2-11.

²⁴⁹ Per esempio, H. PAGIEWSKI, *Atrakcyjność Bożego Słowa w kazaniu* (L'efficacia della Parola di Dio nella predica), in NN, 20 (1965) n. 1, 45-59; J. BYCZKOWSKI, *Teologia dogmatyczna a zagadnienie zbawienia* (Teologia dogmatica e problema della salvezza), in NN, 20 (1965) n. 2, 43-46; S. PODGÓRSKI, *Eschatologiczny aspekt życia chrześcijańskiego* (L'aspetto escatologico della vita cristiana), in NN, 20 (1965) n. 3, 185-190; *Teologia misji ludowych* (La teologia delle missioni popolari), trad. W. Czapla, in NN, 21 (1966) n. 2, 18-41; 22 (1967) n. 1, 94-126; W. WITKOWSKI, *Współczesna koncepcja teologii pastoralnej i jej problematyka* (La concezione contemporanea di teologia pastorale e l'insieme dei suoi problemi), in NN, 22 (1967) n. 3-4, 111-129; A. WITTIŃ *Pozycja Mszy św. w naszych misjach* (Il ruolo della S. Messa nelle nostre missioni), in NN, 23 (1968) n. 1-2, 79-94; D. STAWARZ, *Misterium Eucharystycznej Ofiary* (Il mistero del Sacrificio Eucaristico), in NN, 23 (1968) n. 1-2, 95-121; H. BERNACKI, *Komunia generalna w czasie misji w świetle zasad odnowionej liturgii* (La comunione generale durante le missioni, alla luce delle direttive della liturgia rinnovata), in NN, 23 (1968) n. 1-2, 122-131, ecc.

²⁵⁰ R. MARCINEK, *Odnowienie przepowiadania misyjnego* (Il rinnovamento della predicazione missionaria), in SP, n. 4, Warszawa 1972, 59-68.

del bollettino missionario « A Servizio della Parola » (W Sluzbie Słowa), sono tutti fatti che hanno approfondito la riflessione sopra l'attività missionaria e hanno accelerato il rinnovamento del metodo missionario. Durante l'incontro del Segretariato Missionario del 5 aprile 1972, a Varsavia, venne deciso di costituire una commissione, che elaborasse un nuovo modello di missione ²⁵¹. Questa commissione venne creata l'8 febbraio 1973. Nello stesso tempo fu presa la decisione di condurre tra i pastori d'anime un'inchiesta sulle missioni ²⁵². I gruppi, composti dai membri del Segretariato Missionario, dai professori del Seminario Maggiore di Tuchów e dai più attivi missionari, discussero sul rinnovamento della missione, a Tuchów il 25 aprile 1973, e a Torun il 19 giugno 1973. Si riflettette sul ruolo della missione nell'ambito della visione postconciliare della pastorale, sull'efficacia e sui difetti delle missioni tradizionali, sull'indirizzo e sull'attuazione del rinnovamento intrapreso ²⁵³. In realtà questo si stava già compiendo con l'introduzione nella missione delle riforme liturgiche, in particolare della rinnovata liturgia della messa, come pure mediante il rinnovamento e l'arricchimento delle funzioni sacre e dei riti della missione, contenuti nel nuovo manuale missionario, pubblicato nel 1970 ²⁵⁴. Nel quadro delle trasformazioni che si stavano compiendo, sono stati introdotti anche nuovi temi, oltre a un nuovo e più profondo substrato teologico ²⁵⁵. Non si sono cambiati, però, né la durata della missione, né il carattere della confessione, né la pluralità delle comunioni generali per i vari ceti sociali; come pure non si è smesso di porre l'accento sulla necessità della confessione missionaria individuale. Inoltre, la missione ha assunto spesso un aspetto apologetico richiesto dalla situazione, a causa del pericolo dell'ateizzazione e della secolarizzazione. Durante le missioni più lunghe, si prendeva

²⁵¹ *Spotkanie Sekretariatu* (L'incontro del Segretariato), in SP, n. 5, Torun 1972, 5.

²⁵² *Posiedzenie Sekretariatu Misji Krajowych* (Sessione del Segretariato delle Missioni Nazionali), in SP, n. 7, Warszawa 1973, 4; il testo dell'inchiesta sulle missioni è contenuto nel *Sprawozdanie z działalności Sekretariatu Misji Krajowych z ostatnich trzech lat, to jest od 1972 do 1975* (Relazione sull'attività del Segretariato delle Missioni Nazionali, negli anni 1972-1975), in SP, n. 11, Warszawa 1975, 10-11.

²⁵³ *Sprawozdanie z działalności Sekretariatu Misji Krajowych* (Relazione sull'attività del Segretariato delle Missioni Nazionali), 11-12.

²⁵⁴ H. BERNACKI, *Manuale misyjne* (ad usum presbyterorum C.S.S.R.), datt. Warszawa 1970, passim.

²⁵⁵ Cfr. *Sprawozdanie z działalności Sekretariatu Misji Krajowych* (Relazione sull'attività del Segretariato delle Missioni Nazionali), 12; informazione del p. H. Bernacki, del 2 ottobre 1984; H. BERNACKI, G. SIWEK, *Odpowiedź na ankietę przyslaną z Rzymu dotyczącą misji parafialnych* (Risposta all'inchiesta mandata da Roma concernente le missioni parrocchiali), 33-37.

maggior cura dei singoli gruppi di fedeli, p.e., dei bambini e dei giovani, anche se venivano organizzati molti incontri con il resto dei parrocchiani²⁵⁶.

Le suddette modifiche, introdotte negli anni 1970-1982, non volevano essere definitive, dato che nel frattempo si è manifestata la tendenza verso una ancor più profonda ristrutturazione del metodo missionario. Essa è stata postulata innanzi tutto dal capo del Segretariato delle Missioni Nazionali, il p. Gerard Siwek, che per molti anni è stato anche maestro dei giovani missionari del tirocinio. Negli studi compiuti sull'attuale situazione delle missioni popolari in Polonia e sul metodo missionario usato dai Redentoristi, egli ha constatato non solo i condizionamenti storico-teologici delle solennità eucaristiche missionarie, organizzate attualmente, ma anche una stretta dipendenza della predicazione missionaria dalla teologia moderna e, inoltre, una seria deviazione dal sistema missionario di S. Alfonso, perfino nel processo di rinnovamento delle missioni dei Redentoristi, sia in Polonia, sia nei Paesi dell'Europa Occidentale. Egli ha avanzato contemporaneamente la richiesta di un profondo ripensamento delle premesse teologiche e degli aspetti più pratici del metodo missionario dei Redentoristi, e di fare ogni sforzo affinché questo metodo risponda meglio al pensiero missionario del Fondatore e alla teologia della Chiesa contemporanea²⁵⁷.

Infine, egli stesso ha intrapreso il tentativo di comporre un nuovo direttorio missionario, che dovrebbe realizzare i summenzionati postulati e rendere maggiormente efficaci le missioni popolari in Polonia. Tale progetto di direttorio missionario vuol conciliare la fedeltà all'insegnamento della Chiesa e alla teologia moderna — in particolare alla teologia della predicazione — alle indicazioni delle Costituzioni e degli Statuti della Congregazione del SS. Redentore, e nello stesso tempo la salvaguardia dei valori della tradizione missionaria redentorista, anche se in senso dinamico, e non solo statico. Ha

²⁵⁶ G. SIWEK, *Les missions paroissiales dans la Province de Varsovie*, 95; informazione del p. H. Bernacki, del 2 ottobre 1984.

²⁵⁷ G. SIWEK, *Misje ludowe dziś* (Le missioni popolari oggi), in HD, 53 (1984) 181-191; Id., *Kierunki odnowy misji ludowych* (Gli indirizzi del rinnovamento delle missioni popolari), in SP, n. 25, Warszawa 1983, 65-76; Id., *Droga systemu misyjnego św. Alfonsa Liguori z Królestwa Neapolitańskiego do Polski* (Il cammino del sistema missionario di S. Alfonso Liguori dal Regno di Napoli alla Polonia), in SP, n. 24, Warszawa 1982, 51-90; Id., *Założenia teologiczne misji parafialnych ojców redemptorystów w Polsce* (I principi teologici delle missioni parrocchiali dei Padri Redentoristi in Polonia), dat., Warszawa 1981, passim; Id., *Uroczystości eucharystyczne w misji parafialnej ojców redemptorystów* (Le celebrazioni eucaristiche nella missione parrocchiale dei Padri Redentoristi), dat., Warszawa 1973, passim.

ribadito anche la necessità di rispondere, nel lavoro missionario, ai bisogni pastorali concreti della Chiesa contemporanea in Polonia²⁵⁸. Nominata il 3 giugno 1983, la Commissione preparatoria del direttorio delle missioni nazionali della Provincia di Varsavia dei Redentoristi, composta di tredici persone, ha iniziato nel medesimo anno il suo lavoro. Le discussioni che hanno animato i lavori e la divergenza di vedute tra i membri della Commissione e i missionari fanno supporre che ci vorrà ancora del tempo, prima di giungere alla redazione dell'auspicato direttorio. In ogni caso, il rinnovamento della missione popolare in Polonia procede di pari passo con quello più generale della pastorale in detto Paese²⁵⁹.

CONCLUSIONE

L'autore di questo studio si è sforzato di presentare in modo sintetico e conciso l'attività missionaria dei Redentoristi in Polonia. Nella prima parte ha tracciato le linee generali dello sviluppo di quest'attività, mentre nella seconda ha messo in luce i cambiamenti introdotti nel metodo missionario dei Redentoristi in detto Paese.

L'affermazione che gli inizi delle missioni dei Redentoristi fuori d'Italia risalgono già al tempo del lavoro apostolico di S. Clemente a Varsavia è stata corroborata da numerosi dati, tratti dalle fonti storiche, e sviluppata nel modo più ampio. Non c'è dubbio che i membri della comunità di S. Bennone di Varsavia, nella loro attività missionaria, applicavano il metodo missionario alfonsiano, probabilmente adattato, alle condizioni di vita della Chiesa in Polonia. Sarebbero molto utili ulteriori ricerche per scoprire altri elementi storici riguardanti le missioni predicate dai Bennoniti, negli anni 1800-1808, e il loro metodo missionario. Sarebbe anche auspicabile uno studio più profondo sui probabili legami tra l'attività missionaria e pastorale dei Bennoniti di Varsavia e le missioni dei Redentoristi in Svizzera, in Alsazia e in Austria, nei primi decenni del sec. XIX.

Le missioni del p. Jan Podgórski e dei suoi compagni, predicate negli anni 1826-1827, costituirono un notevole contributo all'at-

²⁵⁸ [G. SIWEK], *Dyrektorium misji Warszawskiej Prowincji Redemptorystów* (Direttorio delle Missioni della Provincia di Varsavia dei Redentoristi), passim; Id., *Les missions paroissiales dans la Province de Varsovie*, 94.

²⁵⁹ G. SIWEK, *Les missions paroissiales dans la Province de Varsovie*, 94; Cfr. anche parte I, n. 6 e nota 177.

tività pastorale della Chiesa polacca di allora, benché non fossero propriamente condotte secondo il metodo missionario alfonsiano. Lo scarso numero di missionari redentoristi, la necessità di realizzare il lavoro missionario insieme a sacerdoti diocesani, e il carattere particolare delle missioni predicate, li indussero a rinunciare al loro metodo missionario.

Dal 1886 in poi, cioè da quando ricominciarono a predicare le missioni in Polonia, i Redentoristi svolsero ininterrottamente il lavoro missionario, anche se durante la prima e la seconda guerra mondiale tale loro attività fu molto ridotta a causa delle difficoltà ambientali. Si può inoltre osservare, in tutto questo periodo, un progressivo, benché lento sviluppo dell'attività missionaria, e una graduale evoluzione metodologica della medesima. Le missioni parrocchiali predicate dai Redentoristi furono giudicate dai pastori di anime un mezzo apostolico assai valido, e pertanto di buon grado da loro utilizzate. L'incessante ricerca di adeguare i metodi missionari alle reali esigenze della Chiesa polacca contribuì a mantenere viva la stima per le missioni in genere, e per quelle predicate dai Redentoristi in particolare.

All'incremento dell'attività missionaria contribuì evidentemente lo sviluppo complessivo della Provincia Polacca, che considerò sempre l'attività missionaria come il compito primario, caratteristico della Congregazione del SS. Redentore²⁶⁰. Ciò spiega il fiorire di una serie di missionari valenti ed attivi, e negli ultimi tempi anche di teorici delle missioni. Il che ha permesso una sempre migliore organizzazione del lavoro missionario, ed in particolare una sempre più adeguata preparazione dei giovani confratelli, nel tirocinio missionario e nel cosiddetto « secondo noviziato ».

Il metodo missionario, usato dalle province redentoriste dell'Europa occidentale ed accolto in Polonia verso la fine del sec. XIX, venne adattato alla realtà ecclesiastica polacca. Nei tempi più recenti si è cercato di verificare la solidità delle premesse teologiche di questo metodo, ed anche dei modi pratici di condurre le missioni. Sarebbero necessari ulteriori studi sul metodo missionario dei Redentoristi tra il 1886 e il 1918, oltre che ricerche storiche più approfondite sull'attività missionaria condotta dopo la seconda guerra mondiale, cioè dal 1945 in poi.

Va però notato che la pluralità dei campi d'attività apostolica — gradualmente recepita negli ultimi decenni, periodo in cui i Re-

²⁶⁰ G. SIWEK, *op. cit.*, 97.

dentoristi polacchi hanno assunto la cura di numerose parrocchie — costituisce un pericolo per l'ulteriore sviluppo delle missioni popolari. Si cerca di scongiurarlo evitando di ridurre il numero dei confratelli impegnati nell'attività missionaria, e cercando di destinarvi gli elementi più validi. Si cura anche il più possibile la preparazione dei nuovi missionari, e si persegue un sempre più profondo adattamento del metodo missionario alfonsiano agli attuali bisogni pastorali della Chiesa. Tutto ciò fa sperare che l'attività dei Redentoristi polacchi nel campo delle missioni popolari continuerà le buone tradizioni del passato.

The Board of Directors is pleased to present to you the 1987-1988 Annual Report of the Board of Directors. This report provides a comprehensive overview of the organization's activities, financial performance, and future plans. The Board is committed to transparency and accountability, and we hope this report provides you with the information you need to understand our work and our vision for the future.

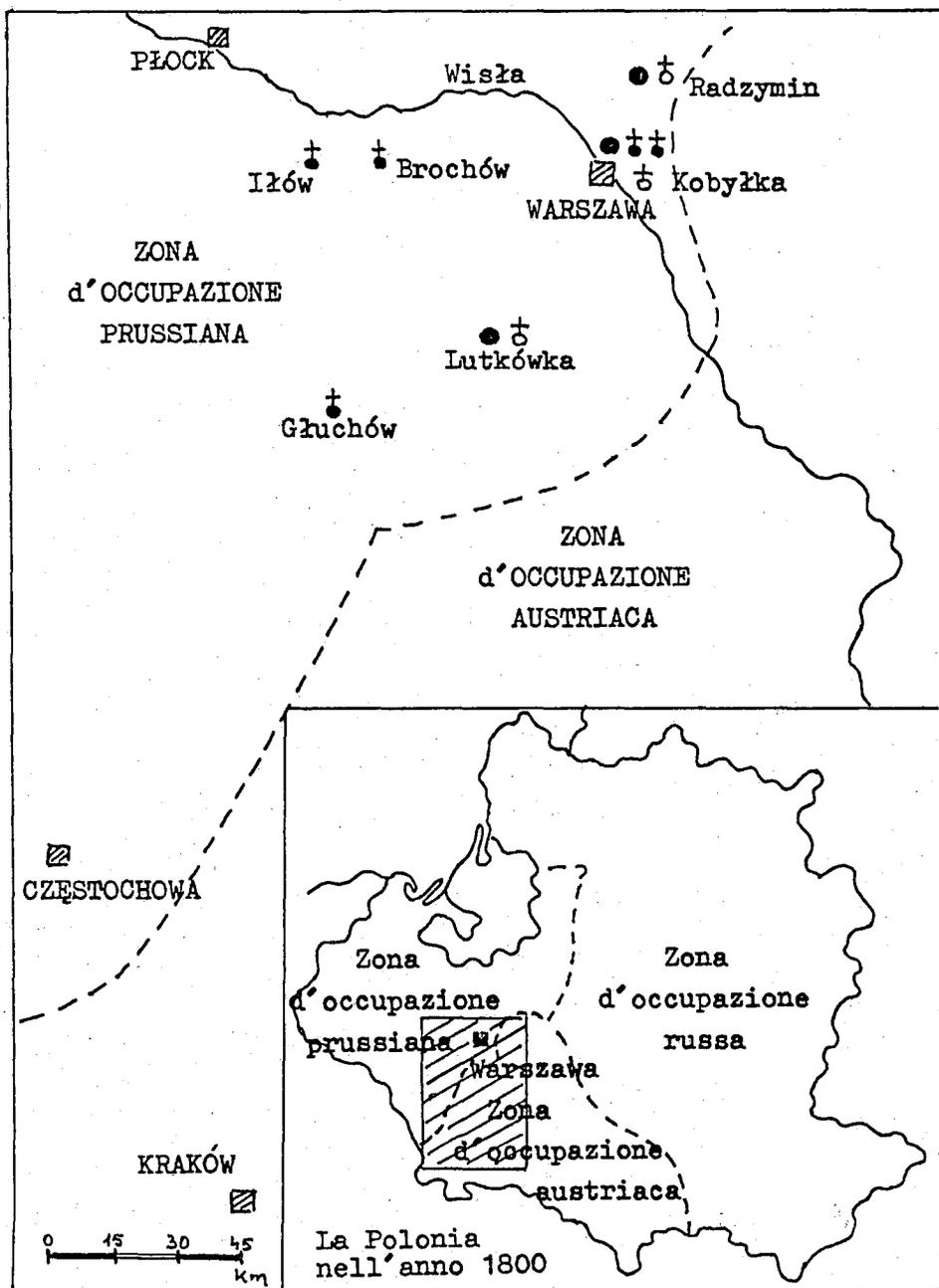
During the past year, we have achieved significant milestones in our mission. We have successfully completed several major projects, including the development of a new strategic plan and the implementation of a new organizational structure. We have also made significant progress in our financial goals, with a strong performance in both revenue and expenses. Our commitment to our stakeholders and our community has been a key focus, and we have worked hard to ensure that our actions reflect our values and our vision.

As we look ahead to the future, we are optimistic about the opportunities ahead. We believe that our strong foundation and our commitment to excellence will enable us to continue to make significant contributions to our community and our industry. We are committed to ongoing communication and collaboration with our stakeholders, and we will continue to work hard to ensure that we are meeting their needs and expectations. We are confident that together, we can achieve our goals and create a bright future for all.

We are grateful for the support and trust of our stakeholders, and we look forward to continuing our work together. We are committed to transparency and accountability, and we will continue to provide you with the information you need to understand our work and our vision for the future. We are confident that our strong foundation and our commitment to excellence will enable us to continue to make significant contributions to our community and our industry.

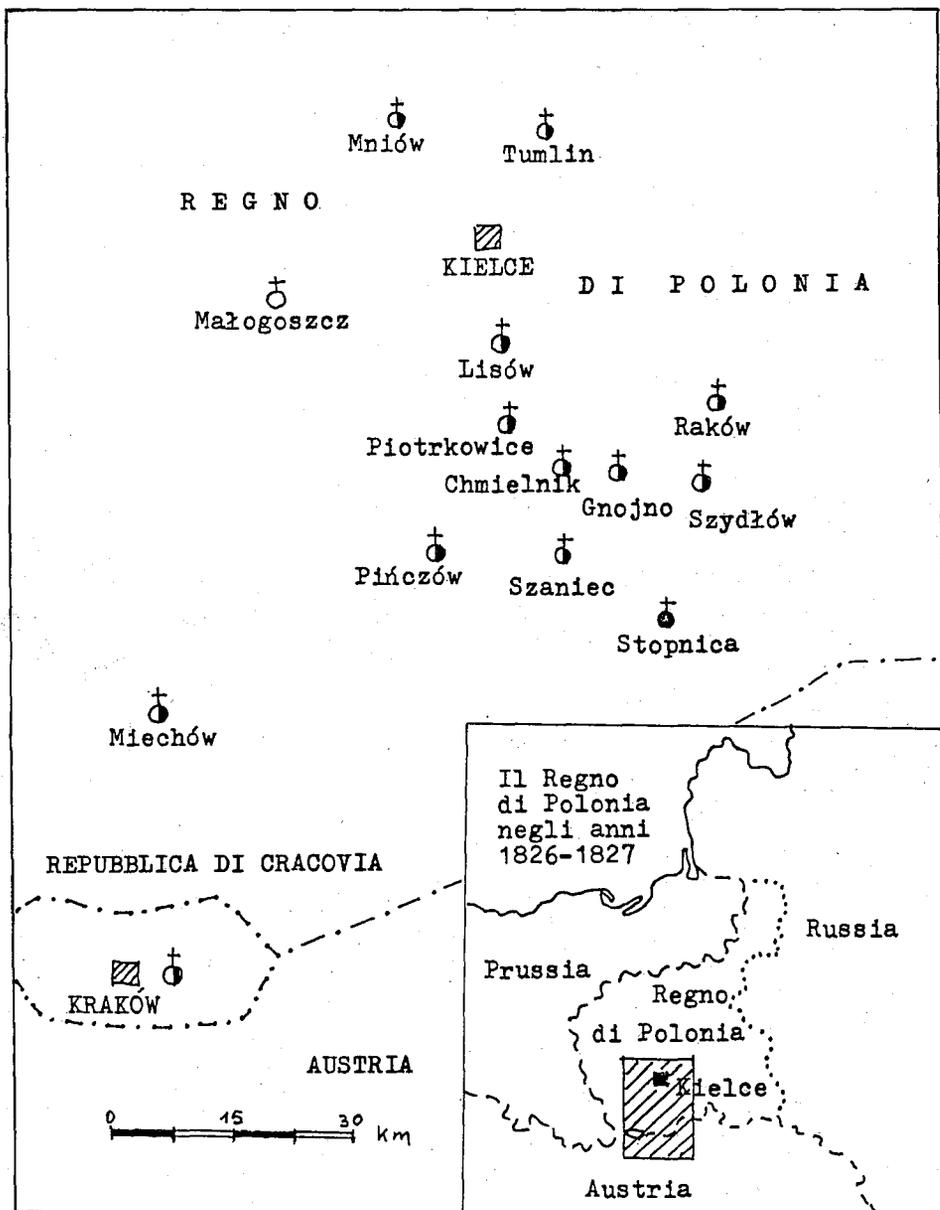
We are committed to ongoing communication and collaboration with our stakeholders, and we will continue to work hard to ensure that we are meeting their needs and expectations. We are confident that together, we can achieve our goals and create a bright future for all. We are grateful for the support and trust of our stakeholders, and we look forward to continuing our work together.

We are committed to transparency and accountability, and we will continue to provide you with the information you need to understand our work and our vision for the future. We are confident that our strong foundation and our commitment to excellence will enable us to continue to make significant contributions to our community and our industry. We are grateful for the support and trust of our stakeholders, and we look forward to continuing our work together.



Tav. 1 - Le missioni dei Redentoristi in Polonia dal 1800 al 1808

- Comunità redentoriste
- † Parrocchie in cui furono predicate missioni dai Redentoristi
- ⊕ Parrocchie in cui probabilmente furono predicate missioni dai Redentoristi



Tav. 2 - Missioni predicate dal p. J. Podgóski
e dai suoi compagni

- †• Missioni predicate da soli Redentoristi
- †○ Missioni predicate da Redentoristi e da sacerdoti diocesani
- † Missioni predicate da soli sacerdoti diocesani

JOSEF HEINZMANN

LES MISSIONS POPULAIRES DES RÉDEMPTEURISTES EN SUISSE ALÉMANIQUE (1807-1984)*

SOMMAIRE

Première Période (1807-1847): A. Arrière-plan historique: 1. Le fondateur des Rédemptoristes et les missions populaires. 2. Les Rédemptoristes arrivent en Suisse. 3. Les Rédemptoristes à Fribourg. *B. Les missions populaires des Rédemptoristes jusqu'en 1847:* 1. Les premières missions et les premiers missionnaires. 2. Leur méthode missionnaire. 3. Les sermons de mission. 4. Une démarche capitale: la confession de mission. 5. Célébrations et fêtes de mission. 6. Les fruits de la mission.

Deuxième Période (1848-1947): A. Arrière-plan historique. B. Les missions des Rédemptoristes en Suisse de 1847-1947: 1. Missions et missionnaires. 2. La méthode missionnaire. 3. Les sermons de mission. 4. Les fruits de la mission.

Troisième Période (1947-1984): A. Arrière-plan historique: 1. Une époque d'« euphorie missionnaire ». 2. La crise des missions paroissiales. 3. Renouveau de la mission. *B. La méthode missionnaire actuelle des Rédemptoristes suisses:* 1. La « mission générale » est abandonnée. 2. Pas de « modèle définitif ». 3. La mission particulière renouvelée. 4. La mission de secteur. *C. Le déroulement concret d'une mission:* 1. La pré-mission. 2. Le temps de la mission prêchée. 3. La post-mission. *D. La prédication et les thèmes de mission. E. Les objectifs et les priorités de la mission redéfinie:* 1. Faire une révision de vie chrétienne. 2. Favoriser l'épanouissement de la foi personnelle. 3. Contribuer à édifier « une communauté vivante et missionnaire ». 4. Célébrer la foi. 5. L'attention à ceux qui sont au loin.

Quelques remarques finales: 1. Humilité et modestie du missionnaire. 2. La faculté d'adaptation et le courage de se renouveler sans cesse.

* Cet article a été traduit de l'allemand par le P. Robert Koch.

Bien avant qu'un Rédemptoriste ait foulé le sol suisse (le premier à le faire fut sans doute saint Clément-Marie Hofbauer), des missions populaires ont été prêchées dans la Confédération Helvétique. Au 16e siècle déjà, les Jésuites y avaient déployé une intense activité missionnaire¹.

La présente étude sur les missions populaires en Suisse ne vise nullement à être strictement scientifique ou exhaustive. Bien que les Rédemptoristes aient prêché les missions en trois des quatre langues nationales de notre petit pays, notre recherche se limite presque uniquement au territoire de langue allemande.

Selon le proverbe « à monde nouveau, pastorale nouvelle »², nous mettons ici l'accent, d'une part sur l'arrière-plan historique des missions chez nous, d'autre part sur ce que l'on attend pastoralement de la mission aujourd'hui.

Cette étude se divise en trois parties:

1. Les débuts en Suisse (1807-1847).
2. Après l'expulsion des Rédemptoristes de Suisse jusqu'à la fondation de la nouvelle Province suisse (1847-1947).
3. Depuis la fondation de la Province suisse (1947-1984).

PREMIÈRE PÉRIODE: 1807-1847

A. ARRIÈRE-PLAN HISTORIQUE

1. *Le fondateur des Rédemptoristes et les missions populaires*

Un grand missionnaire, Alphonse-Marie de Liguori, a fondé la Congrégation des Rédemptoristes. Il voyait dans les missions une méthode insurpassable pour annoncer l'Évangile, amener les gens à la conversion et mener à bien des réformes nécessaires. La Règle de l'Institut approuvée en 1749 consacre tout le premier chapitre aux missions. Il commence par la phrase: « Puisque la prédication des missions constitue une des fins principales de la Congrégation, tous auront à cœur de se vouer en tout premier lieu à cet apostolat ».

Alphonse et ses premiers compagnons ont repris pour une large part les méthodes missionnaires alors en usage dans le Royaume de

¹ B. DUHR, *Geschichte der Jesuiten in den Ländern deutscher Zunge*, Freiburg Br. 1907-13, 1-4.

² V. SCHURR, *Seelsorge in einer neuen Welt*, Salzburg 1957, 19.

Naples. Ils traçaient cependant leur propre chemin. Le fondateur des Rédemptoristes put écrire à bon droit: « Nos méthodes sont différentes »³. Dans ses écrits, Alphonse traite bien souvent des missions⁴. « Les écrits sur les missions populaires font qu'Alphonse — au témoignage du P. Delpeuch OMI⁵ — peut à bon droit être qualifié de législateur des missions »⁶.

2. Les Rédemptoristes arrivent en Suisse

Clément-Marie Hofbauer, premier Rédemptoriste du Nord des Alpes, était certainement au courant du projet apostolique et des écrits de saint Alphonse. En 1787, le jeune prêtre arriva à Varsovie avec son ami Hübl. « Clément Hofbauer franchit les Alpes dans l'intention de faire prêcher des missions populaires. Il échoua toutefois à cause des circonstances d'alors »⁷. Même si Hofbauer n'a pas été « le fondateur de la mission rédemptoriste et le premier missionnaire au-delà des Alpes » comme l'affirme le P. Zobel dans le Leitfaden⁸, on a pu à bon droit qualifier son activité à St Bennon de « mission permanente »⁹.

De Varsovie, par Jestetten, Trieberg et Babenhausen, des Rédemptoristes arrivèrent en 1806 à Coire. Cette première « fondation » des missionnaires rédemptoristes en Suisse fut de courte durée. Déjà en 1807 la communauté durement éprouvée dut s'enfuir au Valais. A partir de Viège, où ils s'étaient établis de 1807 à 1812, les fils de saint Alphonse ont rayonné dans 16 paroisses de façon certaine et cela pour un temps plus ou moins long¹⁰. Il est vraisemblable que

³ TH. REY-MERMET, *Le Saint du siècle des Lumières*, Paris 1982, 323-333. E. HOSP, *Weltweite Erlösung*, Innsbruck 1961, 30 ss. M. VAN DELFT, *La mission paroissiale — pratique et théorie*, Lethielleux, Paris 1964, 79 ss.

⁴ *Metodo per le missioni* (1744), *Esercizi di missione* (1760), *Lettera ad un Religioso amico* (1761), *Foglietto... di cinque punti* (1768), *Lettera ad un Vescovo novello* (1771), *Avvertimenti ai predicatori* (1778).

⁵ L.-F. DELPEUCH, *Essai sur les missions dans les pays catholiques*, Paris 1876, livre I., chap. III.

⁶ VAN DELFT, *op. cit.*, 81.

⁷ O. WEISS, *Die Redemptoristen in Bayern (1790-1909)*, Eos Verlag, Erzabtei St. Ottilien 1983, 220 ss.

⁸ *Historisch-traditioneller Leitfaden*, Luxemburg 1887.

⁹ B. SCHOLTEN, *Die Volksmission der Redemptoristen vor dem Kulturkampf im Raum der Niederdeutschen Ordensprovinz*, I, Bonn 1976, 60.

¹⁰ A. SAMPERS, *Redemptoristen in Oberwalliser Pfarreien in der 1. Hälfte des 19. Jahrhunderts*, *Spicilegium Historicum* 24 (1976) 216-234; *Spic. Hist.*, 30 (1982) 449-466.

les toutes premières missions prêchées par les Rédemptoristes dans le territoire de la Suisse actuelle, le furent dans le Haut-Valais catholique. Quoi qu'il en soit, Clément-Marie Hofbauer écrivit au P. Général Blasucci au sujet du P. Passerat, alors Recteur de Viège: « A présent il a commencé lui-même avec quelques autres à prêcher des missions populaires »¹¹.

3. *Les Rédemptoristes à Fribourg*

En novembre 1810, le Valais fut annexé par la France. Par le décret supprimant les couvents (3 janvier 1812), le sort des Rédemptoristes de Viège était scellé. Après de longs et durs pourparlers, le P. Passerat réussit à trouver de nouveaux refuges dans le canton de Fribourg: Valsainte, Tschupru et finalement dans l'ancien séminaire situé à la Basse-Ville de Fribourg¹². L'année 1820 marque un tournant dans l'histoire de la Congrégation: de Fribourg les Rédemptoristes essaimèrent vers l'Alsace où ils fondèrent le couvent du Bischenberg.

B. LES MISSIONS POPULAIRES DES RÉDEMPTORISTES JUSQU'EN 1847

Le P. Thomas Landtwing a fait des recherches approfondies sur l'activité missionnaire des Rédemptoristes de Fribourg¹³. Dans les pages qui suivent, je m'appuie surtout sur ses affirmations étayées historiquement.

1. *Les premières missions et les premiers missionnaires*

Du 15 janvier au 7 mars 1826, eut lieu à Haguenau en Alsace la première mission rédemptoriste dans nos régions. Huit Pères, surtout du Bischenberg et de Fribourg y prirent part: Schöllhorn, Zcech, Kaltenbach, Franz Hofbauer, Hartmann, Srna, Springer et Weidlich.

J. HEINZMANN, *Als Polen im Wallis Pfarrer waren*, in *Walliser Jahrbuch/Kalender für das Jahr 1982*, 45-56.

¹¹ *Mon. Hof.*, XIII 321.

¹² TH. LANDTWING, *Die Redemptoristen in Freiburg in der Schweiz (1811-1847)*, Roma 1955.

¹³ LANDTWING, *op. cit.*, 77-89.

Ce premier essai devait entrer dans l'histoire¹⁴.

Les fidèles affluèrent par milliers aux sermons. Les confessionnaires étaient à tel point achalandés que beaucoup devaient attendre leur tour des journées entières. Des conférences furent aussi données en prison. Des 400 détenus, seuls 50 (7, disent d'autres sources) ne firent pas de confession générale. Pour ce dernier reste, c'est le temps qui fit défaut. La grande croix de mission fut commandée à Paris. Comme elle n'était pas arrivée à temps à Hagenau, la mission fut tout simplement prolongée. Pas moins de 900 hommes s'étaient offerts à porter la croix (lourde de 40 quintaux) pour la fête de la plantation de la Croix. Lorsque le missionnaire prononça le sermon de clôture dans l'église archi-comble, la foule éclata en sanglots. Au départ, le peuple enthousiaste s'écria: « Vivent les missionnaires ».

Dans le canton de Fribourg, les Rédemptoristes n'ont probablement pas prêché de missions avant 1826. En cette année jubilaire, l'évêque du lieu fit prêcher une mission dans toutes les paroisses de son diocèse. « Partout où l'on avait besoin de prédicateurs de langue allemande, dans les communes du district de la Sarine, dans la ville même de Fribourg, à Praroman, à Genève et à Neuchâtel, les Rédemptoristes entrèrent en scène. La campagne apostolique dura sans interruption du 3 septembre 1826 jusque vers la fin de l'année »¹⁵. Durant cette année jubilaire les Rédemptoristes ne donnèrent pas moins de neuf missions dans le diocèse.

Après les deux autres années jubilaires de 1829 et de 1833, le nombre des missions prêchées en terre fribourgeoise baissa rapidement.

Les Liguoriens annoncèrent la Parole de Dieu aussi en dehors du canton de Fribourg, par exemple à Sachseln en 1829, à Beckenried en 1832 et 1846. Les Rédemptoristes furent sans doute les premiers missionnaires qui, depuis la Réforme, entrèrent en lice à Genève (1826, 1833), à Neuchâtel (1826, 1833), à Bern (1833), à Bâle (1841) et à Montreux (1846).

De 1826 à 1848, à notre connaissance, les Pères suivants ont prêché des missions en Suisse: Allonas, Billet, Bobillier, Bourdilloud, Czech, Degrez, Egle, Heberle, Hessel, Hofbauer Franz, Hofbauer Joseph, Jambon, Kaltenbach, Ludwig, Neubert, Schmitt M., Schranz, Schweissgut, Srna, Stoll et Werling.

¹⁴ *Die Mission von Hagenau. Beschrieben von einem Augen-und Ohrenzeugen*, dans *Spic. Hist.*, 4 (1956) 280-339.

¹⁵ LANDTWING, *op. cit.*, 78.

Parmi les Rédemptoristes de Fribourg ont particulièrement brillé comme orateurs: Neubert, Heberle et Werling en allemand; Bourdilloud en français; Czech, Srna et Schranz dans les deux langues. « L'Alsace et la Suisse sont donc le berceau de notre activité missionnaire en dehors de l'Italie »¹⁶.

2. Leur méthode missionnaire

Les Rédemptoristes avaient emprunté leur méthode missionnaire principalement à une association de prêtres français, société fondée en 1815 sous le nom de « Les Missions de France »¹⁷. Mais les Rédemptoristes de Fribourg étaient certainement aussi au courant du système missionnaire de saint Alphonse. Il suffit de comparer leurs récits missionnaires avec ceux du fondateur pour y déceler les traces de son influence.

De même la pratique missionnaire des confrères italiens n'était pas inconnue au nord des Alpes. La correspondance entre Fribourg et Pagani témoigne du vif intérêt des Pères suisses pour les us et coutumes missionnaires de leurs confrères italiens.

Le P. Springer qui prit part à la mission de Haguenau avait eu le privilège d'assister trois ans plus tôt à la grande Mission de Nocera di Pagani (du 9 novembre au 11 décembre 1823). Il fit un examen minutieux de la méthode missionnaire des Napolitains, prit des notes détaillées et fit un long rapport sur cette mission¹⁸.

Et pourtant les missionnaires rédemptoristes au-delà et en-deçà des Alpes, suivaient des voies différentes. Les documents soulignent « que les traditions italiennes ne sauraient être appliquées chez nous. Le rapport Springer énumère des détails sur la durée et le genre de sermons (3 tons), sur les flagellations publiques et les exercices de piété particuliers qui paraissaient alors déjà bien étranges aux missionnaires d'Allemagne »¹⁹.

Le Père De Meulemeester le résume ainsi: « Les relations de mission conservées aux archives générales et provinciales de l'Institut permettent de constater qu'il se forme, en ces années, chez les Trans-

¹⁶ W. KÜSTERS, *Die Volksmissionen der deutschen Redemptoristen. Ihr Vorbild, ihre äussere und innere Entwicklung*, 111, dans « *Die Redemptoristen 1732-1932* ». Festgabe zur 200-Jahrfeier der Kongregation des Allerheiligsten Erlösers, hrsg. von Georg Brandhuber, Bamberg 1932.

¹⁷ LANDTWING, *op. cit.*, 84.

¹⁸ *Spic. Hist.*, 4 (1956) 26-43.

¹⁹ SCHOLTEN, *op. cit.*, 61.

alpins, un système missionnaire assez distinct de celui de leurs confrères napolitains. On désirait néanmoins se conformer dans la mesure du possible aux traditions de l'Institut »²⁰.

« On peut affirmer que, par ces contacts avec leurs confrères de Naples, les Pères d'Alsace et de Suisse eurent la possibilité de se familiariser peu à peu avec des aspects spécifiques de l'esprit et de la méthode missionnaires de saint Alphonse. Citons, à titre d'exemple, la pratique du renouvellement de mission demandé par le fondateur des Rédemptoristes, son influence dans le domaine de la morale (lutte contre le jansénisme qui éloignait les fidèles des sacrements), sa grande piété envers Marie... »²¹.

3. Les sermons de mission

La chronique de Fribourg nous renseigne fort bien sur la structure et le déroulement de la mission comme sur les thèmes de la prédication. Le Père Landtwing en a résumé l'essentiel²²:

Les exercices quotidiens débutaient par la prière du matin et la sainte messe, durant laquelle on faisait une méditation publique. Suivaient le sermon et la bénédiction du Saint Sacrement. L'après-midi, le grand sermon de mission était précédé d'une conférence dialoguée et contradictoire sur les devoirs moraux du chrétien ou sur les abus à extirper. Au nom du peuple, un Père formulait des objections à l'adresse du prédicateur en chaire. Les exercices du matin et de l'après-midi duraient à peu près trois heures, des fois bien au-delà...

Quant au choix des thèmes de prédication, on tenait toujours compte des circonstances du lieu ainsi que des besoins urgents, tout en maintenant les thèmes fondamentaux propres à chaque mission. A titre d'exemple nous donnons ici le plan de prédication de la mission à Sachseln.

²⁰ M. DE MEULEMEESTER, *Histoire Sommaire de la Congrégation du T.S. Rédempteur*, Louvain 1958, 136.

²¹ B. RALL, *Les Rédemptoristes en Alsace (1820-1920). Un centenaire de Missions*, Strasbourg 1983, 159.

²² *Freiburger Chronik*, 57 s., dans LANDTWING, *op. cit.*, 80; cf. aussi KUSTERS, *op. cit.*, 121 ss.

Mission à Sachseln (18-27 octobre 1829)²³

Jour	Matin	Après-midi	Soir
D 18	S : Ouverture M : Fin de l'homme	C : Parole de Dieu	S : Salut
L 19	S : Péchés mortels	C : Occasions de péché	S : Mort du pécheur
M 20	M : Péchés S : Jugement	C : Injustices	S : Enfer
M 21	M : Châtiments du péché S : Scandale	C : Amour des ennemis	S : Impureté
J 22	M : Mort du pécheur (surtout de celui qui commet l'impureté) S : Miséricorde	C : Fréquentations répréhensibles (Buhlschaft) et danse	S : Passion de N.S. (amende honorable)
V 23	M : Amour de N.S. pour nous S : Miséricorde et amour de Marie	C : Calomnies et déshonneur	S : Confession
S 24	M : Communion sacrilège S : Les devoirs des enfants et des parents	C : Sanctification des dimanches et jours de fête	S : Nécessité de la prière
D 25	M : Le saint sacrifice de la messe S : Orgueil	Rénovation des vœux de baptême	S : Le ciel
L 26	M : La béatitude éternelle S : Les devoirs des responsables religieux et civils		S : Les devoirs des pères de famille et des gens de maison
M 27	Communion générale S : Persévérance	Erection de la croix de mission Bénédictio papale	

N.B. : S = Sermon. M = Méditation. C = Conférence (dialoguée).

²³ *Spic. Hist.*, 8 (1960) 361-363.

Les premiers jours étaient réservés à la méditation des vérités éternelles: but et fin de la vie, péché, mort, jugement et enfer. La terreur, voire le désespoir s'emparaient alors des auditeurs, surtout si, au cours du sermon sur le jugement, le missionnaire présentait soudain une tête de mort à qui il posait de terribles questions et qu'il faisait répondre d'une manière plus effrayante encore. Une fois la conscience ébranlée et l'âme bouleversée, on faisait appel à la miséricorde de Dieu, à la Passion du Christ ou à la compassion de Marie pour attendrir et toucher les coeurs. La cérémonie de l'expiation publique servait d'introduction à l'entrée du confessionnal. Suivaient enfin les instructions sur les devoirs d'état et les moyens de salut, encadrées des cérémonies impressionnantes du renouvellement des voeux de baptême, de la communion générale, de la plantation de la Croix et de la bénédiction papale.

Les sermons des Liguoriens excellaient par leur côté pratique. Ils étaient entièrement orientés vers la conversion et le changement de vie du peuple.

4. Une démarche capitale: la confession de mission

Les missions et leurs sermons étaient alors déjà fortement orientés vers la confession. Le sacrement de la réconciliation devait être un lourd fardeau pour les missionnaires. Le Père Czech écrit à Sabelli que, pendant l'année jubilaire de 1833, tous les Pères ont confessé chaque jour de 10 à 13 heures, depuis la Quinquagésime jusqu'à Quasimodo. « Durant les missions, on confessait facilement 17 heures par jour. Même la nuit, l'église ne se vidait pas dans certaines paroisses. Et cependant, grâce à l'aide de prêtres étrangers, le peuple disposait parfois de huit confesseurs et de plus encore. A Gurmels, le nombre des confesseurs s'élevait à huit prêtres, à Orsonens et à Sachseln à dix, à Semsales à sept, à Ueberstorf à 11²⁴.

5. Célébrations et fêtes de mission

Cependant, la mission était loin d'être un temps de terreur et de crainte. Les missionnaires tâchaient, en tenant compte de la men-

²⁴ *Freiburger Chronik*, 58, 60, 81, 125, dans LANDTWING, *op. cit.*, 82. Lors de la mission de Haguenu l'affluence à la confession a dû être énorme: *Spic. Hist.*, 4 (1956) 297, 330.

talité du temps, de célébrer la foi avec le peuple de Dieu. Voilà pourquoi on attachait une grande importance aux fêtes et aux célébrations de mission. On faisait appel aussi au sentiment, au coeur. La bénédiction des enfants était déjà de coutume. L'amende honorable devait produire une impression profonde. Ces scènes dramatiques peuvent à bon droit paraître étranges à l'homme d'aujourd'hui. Le Père Neubert, un des missionnaires de Sachseln, décrit cette cérémonie de mission dans l'église de Sachseln (1829) en ces termes: « Les vitraux de l'église étaient autant que possible obscurcis de draps noirs, le maître-autel merveilleusement orné et illuminé... Le Père Srna entonna du haut de la chaire d'un ton lugubre le Miserere dont les versets furent chantés tour à tour par lui et les prêtres à l'autel. Au chant du Gloria Patri, le diacre ouvrit tout à coup le tabernacle et le Très Saint Sacrement brilla de tous ses feux. Alors le Père Srna fit l'amende honorable pour les péchés du peuple... Une corde au cou, il s'écria: Pitié, ô Jésus, pitié! Les fidèles répétaient: Pitié, ô Jésus, pitié! Le coeur du peuple était brisé d'émotion... Toute l'église gémissait et criait en versant des torrents de larmes, etc... »²⁵.

6. Les fruits de la mission

Nous savons avec quel zèle ardent saint Alphonse a lutté contre le Jansénisme et le R rigorisme. Dans la première moitié du 19^e siècle, l'Eglise en terre fribourgeoise et badoise souffrait encore passablement de ces excès. Le Père Heberle rapporte que les missions étaient loin d'être uniquement un feu de paille, que la majeure partie de la population avait été totalement transformée et que les curés s'employaient à conserver les fruits de la mission. « Ils entendaient les confessions non seulement aux grands jours de fête, comme leurs prédécesseurs, mais encore tous les dimanches et jours de fête ». Dans une lettre à Sabelli, le Père Czech décrivit ainsi la situation dans la région de Bade: La population désirerait bien les missions, mais le clergé y était opposé à cause des désordres qui en résulteraient, à savoir « le désir de la confession, de la communion fréquente, et de l'enseignement catholique »²⁶.

En vue de conserver les fruits de la mission, les Pères s'efforçaient de fonder des confréries. On introduisait les Quarante-Heures,

²⁵ LANDTWING, *op. cit.*, 82-83.

²⁶ *Ibid.*, 86.

si chères à saint Alphonse. « Dès lors, 10-14 missionnaires parcouraient chaque année, durant le Carême, les communes des environs pour y prêcher des Triduums »²⁷.

DEUXIÈME PÉRIODE: 1848-1947

A. ARRIÈRE-PLAN HISTORIQUE

Le 2 juillet 1841, le Pape Grégoire XVI partagea la CssR en six Provinces, dont la « Provincia Helvetica ».

Au moment des troubles du Sonderbund, les Rédemptoristes furent chassés de Fribourg en novembre 1847, en tant qu'« affiliés aux Jésuites ». Durant 33 ans, ils ne posséderont plus aucune maison religieuse en Suisse. Ce fut seulement en 1880 qu'ils réussirent à y fonder une maison, le juvénat d'Uvrier près de Sion.

La « Provincia Helvetica » changea de nom en 1850 pour devenir la Province Gallo-Helvétique. Le 2 février 1900, celle-ci fut divisée en trois nouvelles Provinces.

Par la suite les Provinces françaises ont fondé plusieurs maisons en Suisse: 1910 Bertigny près de Fribourg, 1919 Bernrain près de Kreuzlingen, 1920 Bellière près de Châtel-St-Denis, 1922 Mariawil près de Baden, 1935 Weesen.

B. LES MISSIONS DES RÉDEMPTORISTES EN SUISSE DE 1847-1947

1. Missions et missionnaires

Après l'expulsion des Rédemptoristes en 1847, il n'y eut, dans la deuxième moitié du 19^e siècle, que l'un ou l'autre Père à venir en Romandie²⁸ pour y prêcher des missions. Peu après la fondation d'Uvrier, leur activité missionnaire prit un rapide essor.

Le développement de l'activité missionnaire en Suisse alémanique alla de pair. Tout d'abord quelques missionnaires CssR vinrent d'Alsace y donner des missions. Et cela presque uniquement en raison de liens particuliers avec les Rédemptoristes. Ainsi le Père Ignace Allet, natif de Loèche-Ville, y prêcha avec le Père Czech en mai 1858 une mission populaire. En décembre 1885, les Rédemptoristes y prêchèrent derechef une mission. Le Père Georges Willi (natif de Ems

²⁷ *Ibid.*

²⁸ *Romandie* = nom qui désigne la partie de langue française de la Suisse.

près de Coire) a beaucoup prêché en Suisse. Dès 1881 il arriva de France en Suisse, pour y donner des missions. En 1886, de concert avec les Pères d'Uvrier, il y a prêché des missions dans 14 paroisses fribourgeoises²⁹.

Lorsque, en Suisse alémanique, à partir de 1919, les « maisons de prêtres auxiliaires » (Hilfspriesterheime) se multiplièrent, l'activité missionnaire prit un essor surprenant³⁰. De 1866 à 1920, les Rédemptoristes d'Alsace ont prêché en Suisse au total 53 missions³¹.

De 1922 à 1928, Mariawil donnait en moyenne chaque année quatre missions. De 1929 à 1936, leur nombre s'élevait déjà annuellement à une douzaine. Une demi-douzaine de retours de mission chaque année couronnait cette intense activité missionnaire, outre un grand nombre de semaines religieuses aux noms divers.

L'activité missionnaire de Bernrain est pareille. Dans la première moitié des années trente, tous les Pères prêchaient chaque année dix missions environ. En 1934 par exemple, une douzaine de missionnaires de Bernrain et de Mariawil ont prêché pas moins de 32 missions (parmi celles-ci également des missions à domicile de longue durée), douze retours de mission et environ 40 semaines religieuses, retraites et Triduum³².

2. La méthode missionnaire

Il ressort du livre des travaux — « labores majores » — que les méthodes de mission des Rédemptoristes en Suisse reflétaient, à partir de 1920, une grande variété.

Tantôt hommes et femmes assistaient ensemble aux sermons, tantôt on les séparait: une semaine pour les femmes, une semaine pour les hommes. Les Rédemptoristes semblaient être plutôt contre la séparation. Le Père Bertram écrit: « Toute la mission aboutissait

²⁹ P. HENLE, *Lebensbilder verstorbenen Redemptoristen*, 1937, 212-214.

³⁰ Les couvents des rédemptoristes étaient appelés « maisons de prêtres auxiliaires », parce que, d'après les fameux articles d'exception sur les Jésuites et les couvents dans la Constitution Fédérale Suisse, il était interdit de fonder de nouveaux couvents. Jusqu'en 1973 les Rédemptoristes en tant qu'« affiliés aux Jésuites » étaient bannis de la Suisse.

³¹ RALL, *op. cit.*, 154.

³² *Cahier des travaux « Labores Miores »*, Bernrain (1930-1947), 109-149. — Mariawil (1922-1936), 225-253.

à un demi-échec, parce qu'on cédait aux instances des curés de séparer les deux sexes »³³.

Pendant la mission on traitait chaque jour tantôt deux thèmes et tantôt trois thèmes différents (matin, après-midi et soir).

A partir de 1930, les Rédemptoristes inaugurèrent ce qu'on appela les « Haus- und Kapellenmissionen » (missions à domicile et en chapelles). La première de ce genre eut lieu à Neuhausen du 12 octobre au 16 novembre 1930. « C'est la première mission à domicile dont se chargea notre Province... L'accueil lors des visites était en général bon, un peu froid... Un petit nombre de snobs a refusé la carte de visite — ' Je ne veux pas être contrôlé ' » — disait-on ordinairement »³⁴.

Du 4^e septembre au 16 octobre 1932, une autre mission de ce genre fut donnée à Schaffhouse. Un des Pères rapporte: « Cette mission s'avéra pénible. Il eût fallu au moins sept Pères pour se répartir ce travail pendant six semaines. Les visites à faire étaient trop nombreuses... »³⁵. Le plan détaillé des sermons énumère une variété surprenante d'activités: « en plus de la mission des enfants, on traita plus de 100 thèmes différents... tantôt dans l'église, tantôt dans des salles »³⁶.

3. Les sermons de missions

Les nombreux plans de sermons et de programmes de mission montrent qu'en ce temps les Rédemptoristes suivaient un schéma fixe, une espèce de plan-cadre. Celui-ci cependant restait assez souple.

Dans le sermon du matin, les missionnaires développaient, la plupart du temps, les thèmes suivants: la conversion, le repentir, l'accusation en confession, la confession générale, la miséricorde de Dieu, la sanctification du dimanche, les tentations, le Très Saint Sacrement, la bonne intention, la charité fraternelle, les fruits de la mission, la persévérance. De temps à autre, on abordait d'autres thèmes: la méditation, le bon propos, la supplique, la grâce, le Sacré-Coeur, la foi, le respect humain, les âmes du Purgatoire, la haine, l'éducation des enfants, le vol etc.

³³ *Cahier des travaux*, Mariawil (1922-1936), 270.

³⁴ *Cahier des travaux*, Bernrain (1930-1947), 28.

³⁵ *Ibid.*, 70.

³⁶ *Ibid.*, 71: quatre pages dactylographiées.

Les grands sermons du soir avaient une structure spécifique: la religion, le péché, la mort, l'enfer, le jugement, l'impureté, Marie, le Décalogue, la prière. Au choix, on traitait d'autres thèmes: l'éducation, l'occasion prochaine, le ciel, les sacrements, le scandale, la réparation, l'éternité, l'ivrognerie, la persévérance, l'action catholique. Presque toujours les missionnaires faisaient des sermons sur les devoirs des différents états de vie (Standesvortrag).

Après coup l'on peut sourire de certains us et coutumes de la mission, voire les couvrir de sarcasmes! Le fait est que les missionnaires ont abattu une besogne écrasante. Il faut admirer leur aptitude à saisir la mentalité des gens et à les aborder en fonction de leurs diverses situations. Rien d'étonnant, dès lors, que parfois les missionnaires se soient empêtrés dans des particularismes propres à leur temps.

4. *Les fruits de la mission*

D'après les cahiers des travaux apostoliques « labores majores », quelques missions ont connu un échec. D'autres, par contre, ont certainement produit une impression profonde. Pour que la mission ne ressemble pas à un feu de paille, les missionnaires ont institué dans bien des paroisses la « Supplique » et « l'apostolat des hommes (= Männerapostolat). Le Père Fritz Wahlster de la Province suisse a peint environ 70 images de Notre-Dame du Perpétuel-Secours, destinées à être placées dans les églises paroissiales en souvenir de la mission.

TROISIÈME PÉRIODE: 1947-1984

A. ARRIÈRE-PLAN HISTORIQUE

Les Rédemptoristes suisses faisaient partie jusqu'en 1947 des Provinces de Strasbourg ou de Lyon.

Durant la dernière guerre surtout, le besoin se fit sentir d'ériger la Suisse en Province. On procéda par étapes: de Vice-Province en 1948, elle devenait, le 12 novembre 1951, Province autonome. En plus des maisons déjà existantes, on fonda en une dizaine d'années pas moins de 6 nouveaux établissements. Le nombre des membres de la Province aussi s'accroissait rapidement: de 1951 à 1971,

il doublait à quelques unités près (de 73 à 133). L'activité missionnaire était florissante.

1. Une époque d'« euphorie missionnaire »

La chronique de la Province suisse allonge de superbes chiffres:

1957: 52 missions et 7 retours de missions.

1958: 64 missions et 25 retours de missions.

1959: 57 missions et 50 retours de missions³⁷.

Au début des années 60, régnait une sorte d'euphorie missionnaire. Capucins, Jésuites, Dominicains, Bénédictins, Pallottins et Rédemptoristes formèrent ce qu'on appelait la « MK-Schweiz », c'est-à-dire une conférence missionnaire de la « Région Suisse ». Les missionnaires de ces différents Ordres ont pris part ensemble à des congrès, à des cours et à des semaines d'étude, ordinairement organisés par le IMS (Institut für missionarische Seelsorge: Institut pour la pastorale missionnaire).

Dans les villes (Bâle, Lucerne, Zurich, Genève, Lausanne, Zoug, St-Gall, Fribourg, etc.), furent prêchées en même temps des missions dans toutes les paroisses. A côté de ces missions simultanées, on abordait en Suisse la méthode des missions régionales ou de zone importées de France, par exemple dans tout le Haut-Valais, dans le Thal soleurois. Par-ci, par là, on se lançait dans de nouvelles expériences.

Mais, à cette époque de changements rapides, les événements se précipitaient. La révolution qui sévissait dans tous les secteurs de la vie n'a pas épargné la pastorale. Dans telle mission, la déception était générale. A l'euphorie missionnaire succédait une profonde crise missionnaire en lien avec la crise de la pastorale.

2. La crise des missions paroissiales

En date du 11 juillet 1967, le Provincial des Rédemptoristes suisses, le Père Roger Aubry soumit à l'Union des Supérieurs Majeurs de Suisse — USM (VOS = Vereinigung der Höheren Ordensorben der Schweiz) un rapport plutôt pessimiste: la mission populaire passe en ce moment par une crise profonde. Elle est sérieusement remise en cause; c'est un secret de Polichinelle. On n'attend plus rien d'elle

³⁷ *Chronique de la Province suisse*, 128, 169, 193.

ou très peu. Elle est vouée à l'échec, là précisément où l'engagement missionnaire serait le plus urgent: quand la mission est prêchée dans des centres industriels ou de grandes agglomérations urbaines, quand elle se trouve en face de groupements sociaux qui se sont détournés de l'Eglise³⁸.

De fait, bien des choses se sont effondrées comme château de cartes: les confrères romands cessent de prêcher des missions. A partir de 1970, l'équipe missionnaire CSsR de Lyon continua seule à prêcher des missions, localement d'abord dans le Jura Suisse et en Valais, en lien souvent avec les Missionnaires de Saint François de Sales. Ce courant va s'amplifiant vers 1980. A Sion par exemple, en 1983, suisses alémaniques et « Lyonnais » collaborent pour la mission de toute l'agglomération.

Dans ce même temps, en Suisse alémanique, les remises en question se multiplient. Les jeunes Pères considèrent souvent que les missions n'ont plus de sens. Des confrères plus âgés se laissent envahir par le doute et même des missionnaires de talent abandonnent ce secteur de l'activité missionnaire. Les Ordres religieux, l'un après l'autre, renoncent aux missions paroissiales. La Conférence Missionnaire « Regio Schweiz » s'effrite.

3. *Renouveau de la mission*

La période qui suit 1951 a donc été un temps de changement, de recherches, d'expériences, d'espoirs et de déception. Mais d'autre part, ce fut un temps de grâce et de renouveau.

Dès 1950, la prédication missionnaire suisse a été fortement marquée par la « redécouverte » du kérygme. Ce renouveau de l'annonce missionnaire était dû en partie aux exégètes (P. F. Durrwell et P. Robert Koch) et au théologien le P. Paul Hitz³⁹. Ce dernier posait des questions et des exigences presque révolutionnaires pour son temps. « La théologie se doit de surmonter enfin l'appauvrissement de la Contre-Réforme et des temps modernes, de mettre en évidence d'une manière plus pénétrante et universelle les lignes lumineuses de l'Histoire du Salut et le mystère central du Christ... »⁴⁰.

³⁸ Archives provinciales Bn — 25, Dossier 22: Roger Aubry, *Die Volksmission in der Schweiz*.

³⁹ P. HITZ, *Zur Theologie der Predigt*, dans *Schweiz. Kirchenzeitung*, 121 (1953) 569 ss., 581 ss., 592 ss., 611 ss., 625 ss. Id., *L'annonce missionnaire de l'Evangile*, Paris 1955. Id., *Die erneuerte Predigt*, dans *Lebendige Seelsorge* 9 (1958).

⁴⁰ P. HITZ, dans *Schweiz. Kirchenzeitung* 121 (1953) 625.

Il recommandait aux missionnaires de moins moraliser en chaire et de prêcher bien plus la Bible et l'Histoire du Salut. Il termina sa série d'articles par cette question percutante: « Notre annonce missionnaire brille-t-elle dans la nuit de notre temps et de notre monde comme *Lumen Christi* de Pâques? Si oui, alors *Deo gratias!* »⁴¹.

Dans les nombreux cours également, donnés à ses confrères de la Province suisse, le Père Hitz rappelait sans cesse cette exigence: La mission paroissiale doit être une intervention prophétique, opposée à l'annonce d'un salut individualiste et d'un christianisme devenu « affaire privée ». Les prédications doivent être d'abord centrées sur la personne du Christ, etc...

Comme on l'a dit, dans les années 60 la réflexion missionnaire se faisait plutôt au niveau des sessions de la Conférence Missionnaire (MK) et de l'Institut pour la Pastorale Missionnaire (IMS), donc en collaboration avec les missionnaires d'autres communautés religieuses.

Après les années 70 par contre, la formation et la réflexion missionnaires revinrent plutôt à l'équipe missionnaire CSsR elle-même. Le 4 juin 1974, les missionnaires rédemptoristes de langue allemande participaient à une journée d'étude à Baden. Ils décidèrent alors d'organiser chaque année une semaine d'étude, en vue de:

- resserrer les liens entre les missionnaires de la Province,
- soumettre à une révision les formes traditionnelles de la mission,
- discuter en commun les sermons de mission, afin d'arriver à une plus grande unité,
- réfléchir ensemble sur les principes qui doivent inspirer les objectifs, l'organisation et le déroulement des missions⁴²,
- établir des équipes missionnaires etc.

Durant les 10 dernières années, ces semaines d'études destinées aux missionnaires ont eu lieu chaque année⁴³.

C'est sans doute pour la première fois dans l'histoire de la CSsR que, du 6 au 11 juin 1977, s'ouvrit au Schönenberg près

⁴¹ *Ibid.*, 626.

⁴² Durant ces semaines d'étude fut rédigé, après mûre réflexion, un *Mémoire: Mission populaire des rédemptoristes suisses*. La première partie expose les principes de la mission et la deuxième leur mise en pratique concrète.

La description de la mission populaire en Suisse par le père Reinhold Schmid dans le livre de John J. Ruef, *Missions* (Survey n° 1, Switzerland, 61-90), est en grande partie le fruit d'une collaboration.

⁴³ A l'occasion de ces semaines d'étude les missionnaires ont étudié à fond les circulaires du gouvernement général (surtout *Communicanda* 41, 51, 53, 60).

d'Ellwangen (Allemagne) un congrès interprovincial de missionnaires. Plus de 80 missionnaires CSsR de langue allemande y prirent part. Des Rédemptoristes belges, hollandais, polonais et français y étaient représentés ainsi que les Soeurs missionnaires de Gars. Ces journées d'Ellwangen furent très fructueuses pour les missions en Suisse à partir des échanges d'expériences.

B. LA METHODE MISSIONNAIRE ACTUELLE DES REDEMPTORISTES SUISSES ⁴⁴

Durant ces dernières décennies, par le nom de « missions populaires » on a malheureusement désigné toutes sortes d'interventions pastorales. Dans le *Mémoire* des Rédemptoristes suisses, il est dit: « Nous employons ce mot dans un sens bien défini... Trois caractères essentiels définissent la mission populaire:

— *Le kérygme*: la proclamation explicite et extraordinaire de l'Evangile et des vérités essentielles de la foi.

— *La metanoia au sens biblique*: La mission est un appel pressant à la conversion.

— *Une fête de la foi* — qui naît de l'ambiance créée par la mission vécue ensemble et célébrée dans la foi ⁴⁵.

1. La « mission générale » est abandonnée

La « Mission générale », tant prisée dans les années soixante ⁴⁶, fut, après divers essais, de nouveau abandonnée ⁴⁷. Voici en quelques mots, les inconvénients majeurs: on suscitait des espoirs auxquels on ne pouvait répondre; cette forme de mission exigeait un trop grand nombre de missionnaires; bien des missionnaires n'étaient pas familiarisés avec les problèmes de la région et la mentalité des fidèles; plus d'un missionnaire importait des problèmes de l'extérieur et pro-

⁴⁴ Cf. SCHMIDI, *op. cit.*, 61-90.

⁴⁵ *Mémoire*, 1.

⁴⁶ J. HEINZMANN, *Volksmission und missionarische Gemeinschaftsseelsorge*, dans *Schweiz. Kirchenzeitung* 144 (1976) 318 ss., 334 ss. 346 ss., 376 ss.

⁴⁷ Après une franche critique du déroulement de la mission à Thal, dans le canton de Soleure, ont été publiées deux brochures: « *Das pastorale Experiment der Gebietsmission Thal-Oensingen 1969/70* », Balsthal 1970. J. HEINZMANN, *Ein missionarischer Versuch im Solothurnischen Thal*, dans *Schweiz. Kirchenzeitung* 138 (1970) 337.

voquait ainsi la confusion; le succès ne corespondait pas à cette immense entreprise; les longues enquêtes, les sessions interminables, la paperasserie ont fatigué outre mesure les responsables de la pastorale.

2. Pas de « modèle définitif »

« Dans un monde au rythme rapide et mobile, la plupart des « Systèmes » traditionnels de la pastorale s'effritent. Un modèle établi n'existe pas non plus pour la mission. Il faut donc le réinventer ou à tout le moins l'adapter à la situation concrète de chaque paroisse. C'est pourquoi nous nous efforçons de dialoguer avec des membres de la paroisse (équipes pastorales, conseil de communauté, groupes de laïcs etc.) et de chercher ensemble pour chaque mission et la méthode adaptée et les objectifs concrets »⁴⁸.

La Province suisse s'est arrêtée pour l'instant à deux modèles fondamentaux: la mission particulière rénovée et la mission de secteur.

3. La mission particulière rénovée

En Suisse alémanique on continue à prêcher, surtout à la campagne, des missions particulières rénovées. Certains inconvénients sautent aux yeux: dans un monde aux relations régionales variées, pareille initiative isolée ne saurait plus guère répondre à la situation réelle dans un contexte sociologique complexe.

4. La mission de secteur

Dans l'Eglise de Suisse, c'est aujourd'hui plutôt la région ou le secteur, et non plus la paroisse, qui constitue l'unité pastorale de base. La mission de secteur est préparée en commun et prêchée par vagues successives dans toutes les paroisses d'un territoire pas trop vaste et qui forme une unité pastorale (par exemple un doyenné).

⁴⁸ Mémoire, 2.

C. LE DÉROULEMENT CONCRET D'UNE MISSION

La mission comprend trois phases étroitement liées entre elles et se complétant l'une l'autre.

1. *La pré-mission*

La phase préparatoire dure normalement 1 à 2 années. Elle comprend, selon les circonstances, différents éléments:

— Les missionnaires préparent la mission en étroite *collaboration* avec les principaux responsables de la pastorale du secteur.

— Ensemble on dresse *un plan de la situation*: par une enquête sommaire on analyse l'état pastoral de la paroisse ou du secteur.

— ensemble on dresse *un plan pastoral* en déterminant les objectifs et les priorités de la mission.

— Ensemble on arrête concrètement le plan de la mission et on en élabore *le programme*.

— On insiste beaucoup sur *la préparation spirituelle*: prière dans les familles et dans toute la paroisse; dimanche de pré-mission; week-end avec le conseil pastoral; retraite commune des missionnaires avec l'équipe des prêtres du secteur.

— Eventuellement avec le clergé local on *visite toutes les familles* du secteur.

2. *Le temps de la mission prêchée*

Généralement le temps de la mission prêchée dure deux semaines. Parfois il s'étend sur trois semaines, dont la deuxième est surtout destinée au dialogue et à la rencontre.

La mission prêchée comprend quatre points forts:

— *Le sermon de mission*: on prêche normalement le même thème matin et soir.

— *Le contact personnel*: visites, entretien pastoral avec le missionnaire, confession.

— *Le travail en petits groupes*: réunions de familles, tables rondes, soirées de discussion, heures de prière.

— *Les fêtes et célébrations de mission*.

3. *La post-mission*

Le retour de mission comme moyen de persévérance: voilà une des grandes préoccupations de saint Alphonse. Le premier, il a intro-

duit la « *renovatio* »⁴⁹. De nos jours, certains confrères de la Province suisse rejettent le retour de mission, par exemple parce que d'ordinaire il ne remporte pas le même succès que la mission elle-même.

Les rédemptoristes suisses ont pourtant fait différents essais:

— de continuer à accompagner les groupes (de jeunes, de foyers, de prière) suscités pendant la mission;

— de revenir plus tard dans la paroisse ou dans le secteur pour y prêcher un Triduum, une Semaine Religieuse etc.;

— de rester pendant plusieurs mois, ou même pendant toute une année, dans le secteur. Cette tentative a échoué, parce qu'elle a abouti à des fondations stables, par exemple à Berne, à Neuchâtel.

— de prolonger la mission à l'aide de brochures⁵⁰.

D. LA PRÉDICATION ET LES THÈMES DE MISSION

La mission renouvelée manifeste beaucoup de souplesse dans le choix des thèmes de prédication. Ordinairement, tous les sermons de mission sont groupés autour d'une idée-force, par exemple: « Le Christ notre salut ».

Pour la mission des adultes, on choisit d'ordinaire les thèmes suivants: Dieu, le Christ, la rédemption, le peuple de Dieu, le péché et la réconciliation, la famille, la prière, le dimanche et la célébration eucharistique, Marie comme modèle de foi, le monde et nos responsabilités.

Voici encore d'autres thèmes de mission: Le sens de la vie, croire aujourd'hui, la mort — et après?

Aujourd'hui comme hier, les sermons de mission visent à la conversion — une conversion pourtant qui englobe notre responsabilité vis-à-vis du monde (par exemple: les questions de la sauvegarde de l'environnement, la paix dans le monde). Le contenu fondamental des sermons de mission a pour but moins de moraliser que d'annoncer la Bonne Nouvelle libératrice et rédemptrice, sans pour autant exclure les applications morales. L'annonce missionnaire de l'Évangile doit être proche de la vie. Que le missionnaire tienne dans une main l'Évangile, dans l'autre le journal!

⁴⁹ VAN DELFT, *op. cit.*, 81.

⁵⁰ Les livres de J. HEINZMANN (*Heisse Eisen, Glauben ist Freundschaft, Lieben ist dein Beruf*) ont été écrits d'abord dans ce but et publiés par la maison d'édition Canisius.

E. LES OBJECTIFS ET LES PRIORITÉS DE LA MISSION REDEFINIE

La mission souffre sans doute aujourd'hui de ne pouvoir bien définir ce que l'on veut ou ce que l'on doit ou peut obtenir. Les missionnaires de la Province suisse ne sont pas toujours parvenus, ces dernières années, à bien préciser les objectifs de la mission.

Le *Mémoire* fixe différents objectifs majeurs à une mission d'aujourd'hui:

1. *Faire une révision de vie chrétienne*

La mission offre au clergé local, aux conseils de paroisse et aux membres de la communauté, une excellente occasion de se rendre compte de la situation réelle de la foi et d'y adapter la pastorale. Cette révision de vie chrétienne et de la situation pastorale dans la paroisse se fait le plus souvent d'après la grille:

- *Voir* (ce qui est);
- *juger* (pourquoi en est-il ainsi?);
- *agir* (que peut-on et que faut-il faire?).

2. *Favoriser l'épanouissement de la foi personnelle*

Parce que le croyant lui aussi est « en route », il doit avoir le souci de sa foi: il doit la cultiver, la nourrir, l'approfondir et la vivifier. La mission peut rendre ici un précieux service. Il semble aujourd'hui plus nécessaire que jamais d'instruire les chrétiens de leur foi. Les grands efforts de l'Eglise durant les 20 dernières années (Le Concile, les Synodes diocésains suisses) n'ont pas assez atteint la base. A une époque d'insécurité religieuse, de confusion et de polarisation (Lefèbvre), la mission doit essayer d'exposer le message de l'Évangile et la doctrine de l'Eglise.

Mais la mission n'entend pas seulement donner des informations ou des exposés sur la foi ou simplement amener les gens à la pratique religieuse. De nos jours, comme autrefois, l'annonce missionnaire de l'Évangile vise à la conversion du cœur: elle doit unir le fidèle plus intimement à la personne du Sauveur.

De plus, il est important de souligner qu'une mission populaire ne consiste pas simplement à donner des sermons. Cela répond certainement à la mentalité de la majorité des Suisses que le sermonologue soit complété par le dialogue et les relations interper-

sonnelles. Pour le missionnaire, l'« être-avec » est aussi important que l'« agir-sur ». Actuellement les Rédemptoristes suisses mettent fortement l'accent sur le dialogue pastoral. Les possibilités ne manquent pas :

— *Visites systématiques à domicile*: bien des gens sont tenaillés par l'insécurité et ils sont incapables de résoudre tout seuls leurs problèmes. Bien souvent un dialogue avec un prêtre peut les aider. Voilà pourquoi les missionnaires visitent quand c'est possible toutes les familles. Une pareille visite à domicile dure en moyenne 45-60 minutes.

Quelquefois on réunit les familles déjà visitées à une table ronde ou à une soirée de prière dans le quartier.

— *Visites des malades* — parfois avec messe chez eux.

— *Réunions d'échange* et rencontres fraternelles après les sermons et les célébrations de mission.

— *Dialogue pastoral lors des confessions (Beichtgespräch)*: Autrefois les missions étaient essentiellement orientées vers le sacrement de la réconciliation. Le processus de la conversion était couronné par une bonne confession de mission. Par la nouvelle pratique pénitentielle en Suisse, bien des choses ont changé⁵¹. Il importe pourtant qu'à chaque mission de larges possibilités de dialogue personnel soient assurées en lien avec la réconciliation.

3. Contribuer à édifier « une communauté vivante et missionnaire »

« Une mission ne saurait, il est vrai, transformer la paroisse de fond en comble. Mais elle peut être un temps privilégié de la vie paroissiale, elle peut éveiller la paroisse à un esprit de communauté. La mission est un moment favorable où des individus et des groupes prennent conscience de leur engagement, découvrent leur charisme et se laissent entraîner par le charisme des autres. La paroisse, le cas échéant la région, doit apprendre à s'ouvrir aussi à d'autres Eglises particulières et à redécouvrir sa coresponsabilité vis-à-vis de l'Eglise universelle⁵².

La mission renouvelée met l'accent sur l'édification d'une « communauté vivante et missionnaire ». Dans un secteur le plan pastoral d'ensemble ne pourra réussir que grâce à la synchronisation

⁵¹ J. HEINZMANN, *Erfahrungen mit der neuen Busspraxis in der Schweiz*, dans *Studia Moralia*, 21 (1983) 137-157.

⁵² *Mémoire* (cf. remarque 42) no 2.

de toutes ses forces apostoliques. Voilà pourquoi il importe d'engager le plus possible des laïcs.

Actuellement on ne parle plus d'une mission des hommes et d'une mission des femmes. Le regroupement se fait plutôt d'après l'âge:

— *La jeunesse scolaire* a sa propre mission soit avant soit pendant celle des adultes. Ordinairement l'école supérieure assiste par classe à une journée de retraite. A chaque classe de l'école primaire sont consacrées 2-3 heures. Autant que faire se peut, on célèbre une messe pour les différents groupes d'élèves.

— Mais ce qui demande souvent le plus de temps et d'énergie, c'est *la mission des jeunes*. Celle-ci est donnée durant la première semaine parallèlement à la mission des adultes. Plan et préparation de ces réunions reviennent au missionnaire et aux jeunes. Pendant la deuxième semaine, les jeunes gens sont invités, avec plus ou moins de succès, aux sermons destinés aux adultes.

La mission des jeunes se termine ordinairement par une fête de la jeunesse ou bien par un pèlerinage nocturne (marche aux flambeaux ou marche aux étoiles = Fackel- oder Sternenmarsch). La forme actuelle de la mission des jeunes ne donne pas toujours entière satisfaction: le succès ne répond pas nécessairement aux efforts investis. Mais des forces vives et précieuses jaillissent souvent de la mission des jeunes: groupes de prière, groupes liturgiques, jeunes engagés et militants...

— *La mission des adultes*. A côté des sermons qui s'adressent à tous les adultes, la mission cherche à atteindre certains groupes de différents milieux de vie ou de différentes situations de vie, par exemple: les veuves, les célibataires de plus de 30 ans, les couples mixtes, les divorcés, les personnes âgées, les patrons, les paysans, les instituteurs etc.

4. Célébrer la foi

On pourrait parfois penser qu'aujourd'hui la foi ne suscite que des problèmes, encore et toujours des problèmes. Il importe plus que jamais de souligner que la foi est un don merveilleux, source d'épanouissement. La mission doit être une fête, une joyeuse célébration de la foi. Il ne faut pas que s'émousse le côté émotionnel et chaleureux de la foi!

Voici quelques échantillons de *célébrations de mission* durant

ces dernières années: célébration d'ouverture et de clôture, célébration mariale, souvenir des défunts, célébration pour les malades et les handicapés (avec l'Onction des malades), célébration du pardon, de la parousie, de la lumière, de la Croix, une fête des personnes âgées, fête du village ou de la paroisse ou de la jeunesse, pèlerinage de la paroisse...

Dans la *Liturgie*, les chrétiens célèbrent leur foi. Du coup elle est éminemment Bonne Nouvelle et proclamation. La Liturgie elle aussi est orientée vers la conversion. La célébration des Sacrements (surtout de l'Eucharistie et de la Réconciliation) constitue les points culminants de la mission. Même la confession privée doit être une fête qui débouche sur une expérience joyeuse et sur l'action de grâce. Lors du dialogue en vue de la réconciliation pendant la mission, nous essayons de signifier, même dans le cadre extérieur de la rencontre, l'aspect festif et gratifiant du sacrement, par exemple sur la table brille une bougie avec des fleurs.

Les sermons de mission ne sont pas seulement encadrés par la prière, la lecture de la Bible et les chants. On mettra aussi au service de la mission *les moyens audio-visuels* (musique, photos, films de court métrage...) et pas seulement pour en souligner le caractère festif.

5. L'attention à ceux qui sont au loin (*Die Fernstehenden*)

Expérience faite, les catholiques pratiquants sont atteints par la mission, mais très peu de ceux qui vivent en marge de l'Eglise. Ces derniers restent pourtant pour les missionnaires comme « une épine dans leur chair ». Chaque mission aura à coeur de se frayer un chemin vers eux. Mais ce ne sont pas l'un ou l'autre sermon ou deux semaines de mission qui pourraient suffire à les rejoindre pastoralement. Des organismes missionnaires stables s'imposent nécessairement.

QUELQUES REMARQUES FINALES

Ces pages sur la pratique missionnaire des Rédemptoristes suisses pourraient donner l'impression d'emphase et de vantardise. A dire vrai, ces objectifs un peu ambitieux ne sont sans doute jamais complètement atteints.

1. *Humilité et modestie du missionnaire*

Le groupe des missionnaires CSsR en Suisse est réduit pour le moment à une douzaine dont quelques-uns ont dépassé la soixantaine et d'autres ne revêtent qu'en passant l'habit missionnaire.

Le travail abonde pourtant. En bien des paroisses, la réussite de leur engagement reconforte les missionnaires. Ailleurs, ils restent sur leur faim. C'est surtout dans les villes et les centres industriels, auprès des jeunes, de ceux qui sont loin de l'Eglise, qu'ils ressentent plus d'une fois leur maladresse et leur impuissance. Un grand nombre de curés se sont bien recyclés en vue de leur engagement pastoral. Le missionnaire ne doit donc jamais se présenter dans une communauté en fanfaron — « au courant de tout » — mais en frère croyant et en modeste serviteur de l'Evangile.

Dans notre société complexe et critique, le missionnaire — en plus d'une humilité éprouvée — doit porter dans ses bagages aussi d'autres qualités.

2. *La faculté d'adaptation et le courage de se renouveler sans cesse*

La Constitution 15 est pour le prédicateur de mission un perpétuel défi: « Notre mission demande que nous restions très libres et très disponibles et par rapport au choix des groupes à évangéliser et par rapport aux méthodes employées... Il nous faut inventer avec sagacité des voies nouvelles pour que l'Evangile soit prêché à toute créature »⁵³.

Une formation permanente est donc indispensable afin que, « à tout moment, ils scrutent les signes des temps et les interprètent à la lumière de l'Evangile »⁵⁴ de sorte que « chacun soit trouvé fidèle » (1 Co 4,2).

⁵³ Constitutions et Statuts de la Congrégation du Très-Saint-Rédempteur, 1984.

⁵⁴ Vatican II, *Gaudium et spes*, 4.

ALFRED SCHEDL

DAS RINGEN UM EINE ZEITGERECHTE
VOLKSMISSION IN OESTERREICH

Eine historische Besinnung (1823-1985) *

SUMMARIUM

I. *Die Volksmission des hl. Alphonsus und P. Franz Springer*: a) P. Springer; b) Gallneukirchen; c) Mission in Landeck (1840).

II. *Statt zeitgerechter Anpassung ein 6-jähriges Missionsverbot*: P. Joseph Prost (1804-1885); Erzherzog Maximilian Joseph von Österreich-Este (1782-1863): a) Linz und Puchheim; b) J. Joseph Prost.

III. *Die ersehnte Reform der Volksmission*: Provinzial P. Andreas Hamerle (1880-1894): a) Der neue Provinzial P. Hamerle; b) Ein Missionsdirektorium für die Wiener Provinz.

IV. *Die Hausmission in der Zwischenkriegszeit*: P. Rudolf Springer (1884-1953).

V. *Die Gebietsmissionen in Österreich*: P. Alfred Schedl (1955-1972).

VI. *Das Ringen um eine zeitgerechte Glaubensmission*: Provinzial P. Alois Kraxner (1969-1981).

Eine Volksmission, wie sie der hl. Alphonsus durchführte, war zurzeit des hl. Klemens Maria Hofbauer im Oesterreich des josephinischen Staatskirchentums nicht möglich. Die « Immerwährende Mission » des hl. Klemens in Warschau verrät bereits das Ringen um eine zeitgerechte Volksmission. Wir beginnen aber unsere historische Besinnung erst mit der nachklementinischen Zeit.

I. *Die Volksmission des hl. Alphonsus und P. Franz Springer*

P. Passerat war der Nachfolger des hl. Klemens als Generalvikar der Tansalpiner Kongregation. Er war von Anfang an bestrebt, den

* Hier führen wir die Abkürzungen und die Titel jener Werke an, die im vorliegenden Artikel zitiert wurden:

genuinen Geist der Kongregation im Sinne des heiligen Stifters und der Päpstlichen Regel von Wien aus zu erhalten. Um zur vollen Klarheit zu kommen, entschloß sich P. Passerat mit seinem Rat, den P. Franz Springer nach Neapel zu entsenden (16.4.1823-21.5.1824).

a) P. Springer beobachtete im Generalatshause zu Pagani das ganze Leben und Wirken der Kongregierten sehr genau und machte sich Aufzeichnungen. Er erkundigte sich beim Rektor immer wieder um alles, was zur genauen Einführung und Beobachtung der Regel und der Gebräuche in Wien beitragen konnte. Er erhielt die Päpstliche Regel ohne die Zusätze des Generalkapitels von Scifelli (1785) und schrieb den ganzen Codex der Konstitutionen ab, die im Jahre 1764 für das Generalkapitel entweder verfaßt oder damals wenigstens approbiert wurden. Die alarmierende Entdeckung des P. Springer war nun, daß Missionen und Exerzitien der primäre Arbeitsbereich der

-
- Alfons = A. JESTL, *Die Glaubensmission*. Diplomarbeit, Innsbruck 1981, Manuskript.
 DirMR = *Direktorium für Missionen und Renovationen, zum Gebrauch der P.P. Redemptoristen der Wiener Provinz*, als Manuskript gedruckt 1914.
 Erbe = E. HOSP, *Erbe des hl. Klemens Maria Hofbauer, Erlösermissionäre (Redemptoristen) in Österreich 1820-1951*, Prokuratur der Redemptoristen, Wien 1953.
 Freund = J. POLIFKA, *P. Georg Freund C.Ss.R., Ein Mann der Tat*, Wien 1907.
 Hofer = J. HOFER, *Der hl. Klemens Maria Hofbauer, ein Lebensbild*, 2. und 3. verbesserte und vermehrte Auflage, Herder 1923.
 Hütter = J. HÜTTER, *Theologisch-praktische Quartalschrift*, Linz.
 JhI = E. HOSP, *Zur Jahrhundertfeier des Redemptoristenkollegs Innsbruck*, 1928.
 Klbl = *Klemensblätter*, Zweimonatsschrift der österreichischen Redemptoristen, Wiener Provinz.
 Mader = C. MADER, *Die Kongregation des Allerheiligsten Erlösers in Österreich, Festgabe zur Centenarfeier ihres hl. Stifters Alphonsus Maria de Liguori*, St. Norbertus-Buch- und Kunstdruckerei, Wien 1887.
 Pichler = A. PICHLER, *P. Andreas Hamerle, ein Charakterbild*, Verlag Ambros Opitz, Warnsdorf 1933.
 Prost = E. HOSP, *P. Joseph Prost (1804-1885), ein Pionier der Kongregation des allerheiligsten Erlösers*, Manuskript, Provinzarchiv Wien 1943.
 Rösler = J. SCHWETER, *P. Dr. Augustin Rösler, (1851-1922), ein Bild seines Lebens und Schaffens*, Bergland-Gesellschaft, Schweidnitz 1919.
 Ruef = J.J. RUEF, *Redemptorist Parish Missions 1945-1976*. Survey Number one, General Secretariat for Apostolaté, Rome 1978.
 Sadleder = J. SADLEDER, *Die Hausmission in ihrer Vorbereitung und ihren Erfolgen*, Verlag Redemptoristen, Wien 1931.
 Scherzl = S. SCHERZL, *Compelle intrare, Grundsätzliches und Praktisches über zeitnahe Volksmission*, Verlag Kösel-Pustet, München, 1937.
 Schurr = V. SCHURR, *Seelsorge in einer neuen Welt, Pastoral der Umwelt und des Laientums*, Otto Müller-Verlag, Salzburg, neubearbeitete 3. Auflage 1957.
 Spic. Hist. = *Spicilegium Historicum Congregationis Sanctissimi Redemptoris*, Collegium S. Alfonsi de Urbe.
 Springer = E. HOSP, *Eine Idealgestalt des Klemens-Hofbauer-Kreises, P. Franz Springer C.Ss.R.*, Manuskript, Provinzarchiv Wien 1950.
 Stöger = J.N. STÖGER, *Maximilian, Erzherzog von Österreich-Este, Hoch- und Deutschmeister, ein Lebensbild*, Wien 1865.

Kongregation sei und nicht Schule und Jugenderziehung¹.

Er nahm an der Mission in Nocera teil (1823). Darüber verfaßte er einen ausführlichen Bericht, den P. Löw und P. Sampers im *Spicilegium Historicum* veröffentlicht haben². Seine neapolitanische Missionserfahrung konnte P. Springer bald darauf in Oesterreich anwenden.

b) Gallneukirchen / Diözese Linz: Der Pfarrer dieser Gemeinde, Martin Boos, neigte sehr stark zu lutherischen Anschauungen. Eine große Anzahl von Katholiken meldete sich um 1815 für den Uebertritt zur Augsburger Konfession. Nach damaligem staatlichen Gesetz mußte einem solchen Uebertritt ein Unterricht im katholischen Glauben von 6 Wochen vorausgehen. Kaiser Franz I. übertrug 1825 diesen Unterricht den Redemptoristen. P. Springer wurde als Superior bestimmt, P. Stark und P. Madlener sowie der Laienbruder Karenitsch ihm beigesellt. Bei der historischen Rückbesinnung kann man sagen, daß damals P. Springer die 1. Mission in Oesterreich gehalten hat. Die Volksmissionen waren ja seit dem Jahre 1782 in Oesterreich verboten. Freilich war es eine Mission mit Tarnung! Die Redemptoristen suchten nämlich mit dem Unterricht der Sektierer eine Belehrung des katholischen Volkes zu verbinden, um die schwankenden und treuen Katholiken im Glauben zu stärken und zu festigen. Nicht bei den « Boosianern », wohl aber bei den Katholiken erzielten die Missionäre schöne Erfolge. Eine Frucht des Unterrichtes von Gallneukirchen war das Missionsbuch, das die Redemptoristen 1826 herausbrachten: *Katholisches Missionsbüchlein oder Anleitung zu einem christlichen Lebenswandel, herausgegeben von der Versammlung des allerheiligsten Erlösers*. Das Büchlein sollte eine « gedruckte Mission » sein! Bereits 1830 mußte eine 4. Auflage besorgt werden³.

c) Mission in Landeck / Tirol (1840): Ebenfalls unter einer gewissen Tarnung konnte 1840 die 1. Mission in Tirol durchgeführt werden. Der Kurat Ehart von Landeck erbat vom Konsistorium die Bewilligung, die ortsübliche Andacht des Vierzigstündigen Gebetes

¹ Erbe, 189, 205 f.

² *Spic. Hist.*, 4 (1956) 25-43.

³ Erbe, 442 ff und Springer, 22 ff.

den Redemptoristen zu übertragen und um einige Tage verlängern zu dürfen.

Der zuständige Dekan von Zams sandte nach diesem « Vierzigstündigen Gebet » einen freudig bewegten Bericht an das Ordinariat in Brixen, wo er « das Kind beim Namen nannte »; er schloß mit dem Wunsch, es möchten solche Missionen bald an vielen, auch größeren Orten gehalten werden.

Diese erste Mission in Tirol bedeutete einen herrlichen Anfang der nun einsetzenden Missionstätigkeit. Freilich fehlte den Missionären jede Erfahrung. Aus den Berichten über die ersten Missionen spricht das Tasten und Suchen nach einer geeigneten Methode. Zunächst schlossen sich die Patres an die Missionspraxis des heiligen Stifters an. Allein dieselbe war für neapolitanische Verhältnisse und für den südlichen Volkscharakter berechnet. Sie mußten in Bezug auf die Methode in Tirol erst Erfahrungen sammeln. Wie P. Eduard Hosp in der Festschrift zur Jahrhundertfeier des Kollegs Innsbruck ausführlich darlegt, gelang es den Missionären, die alfonsianische Missionsmethode den österreichischen Verhältnissen jener Zeit (1840-1848) anzupassen und die zeitgerechte Volksmission zu finden ⁴.

II. *Statt zeitgerechter Anpassung ein 6-jähriges Missionsverbot: P. Joseph Prost (1804-1885) und Erzherzog Maximilian Joseph von Oesterreich-Este (1782-1863)*

Ein großer Freund und Wohltäter der Redemptoristen im alten Oesterreich war Erzherzog Maximilian, Hoch- und Deutschmeister, ein Enkel der Kaiserin Maria Theresia. Bereits sein Vater, Erzherzog Ferdinand, ermöglichte die Gründung von Triberg (1805). Maximilian selber war schon ein Wohltäter für den hl. Klemens Maria Hofbauer, als das Klinkowströms'sche Erziehungsinstitut gegründet wurde (1812). Als nach dem Tode des hl. Klemens Alt-Mariastiegen die vielen Berufe nicht mehr aufnehmen konnte, überließ der Erzherzog seine Villa in Wien-Weinhaus den Redemptoristen als Noviziatshaus (1823-1848). Außerdem bewog er seinen Bruder Franz IV., den regierenden Fürsten des Herzogtums Modena zur Gründung der Kollegien in Modena (1835), Finale (1836), Montecchio (1843), damit von diesen Häusern aus Volksmissionen durchgeführt würden ⁵.

⁴ Erbe, 460 und JhI, 53.

⁵ *Spic. Hist.*, 4 (1956) 44-64.

a) Nach den Unruhen der Revolution in Oesterreich (1848) sollte am 23./24. Sept. 1850 zum erstenmal auf österreichischem Boden der gemeinsame Katholikentag der Katholiken Deutschlands und Oesterreichs stattfinden. Damaliger Bischof von Linz war ein Schüler des hl. Klemens, Gregorius Thomas Ziegler. Er ließ zur Vorbereitung des Katholikentages durch die Redemptoristen eine Volksmission durchführen. Da durch kaiserliches Dekret vom 7. Mai 1848 die Redemptoristen in Oesterreich noch als aufgehoben galten, wandte sich der Domdechant Matthias Kirchsteiger an Provinzial P. Bruchmann in Altötting (damals Bayern!). Interessant ist diese Linzer Mission auch insofern, daß der Fürstprimas von Ungarn, Kardinal Scitowski, sieben Franziskaner nach Linz entsandte, damit sie die Art und Weise kennen lernen, wie Missionen gehalten und wie sie dann in Ungarn eingeführt werden könnten⁶.

Ein aufmerksamer Beobachter der Stadtmission von Linz war auch Erzherzog Maximilian. Er war über den Erfolg der Mission so erfreut, daß er sich einen Redemptoristen von Altötting erbat, der ihm Einzel-Exerzitien geben sollte.

Im Jahr darauf (1851) übergab der Erzherzog sein Schloß in Puchheim den Redemptoristen als Exerzitienhaus und Missionshaus. Ab November 1853 werden dann von Puchheim aus Missionen gehalten.

Erzherzog Maximilian hatte als Hoch- und Deutschmeister auch Güter in Böhmen zu verwalten. Um auch der tschechischen Bevölkerung die Wohltat der Volksmissionen zuzuwenden, gründete er das Missionshaus Littau (= heute Červenka in Čssr) in der Erzdiözese Olmütz⁷.

b) In der Geschichte der Kongregation war P. Prost von entscheidender Bedeutung für Amerika. Als Visitator gelang es ihm, die Niederlassungen in Rochester (1836), von Pittsburg (1839), von Baltimore (1841) und später auch auf der Insel St. Thomas (1858) zu gründen. Es ist ein Verdienst von P. Eduard Hosp, daß er bei seinen archivalischen Forschungen die Bedeutung des P. Prost für die Volksmissionen erkannte und ins rechte Licht setzte.

P. Prost war bei den ersten Tiroler Volksmissionen (1843-1848) eingesetzt. Bei der Revolution 1848 ging er nach England und Irland, wo er die Volksmissionen einführte (1848-1855). Später war er in

⁶ Erbe, 501 ff.

⁷ Mader, 252 ff.

der Niederdeutschen Provinz als Missionär tätig und leitete dort in Bornhofen (1860-1862) das II. Noviziat. Von 1862 bis zu seinem Tode 1885 entfaltete er von Puchheim aus seine letzte Missionstätigkeit. Sie fiel unter das Provinzialat des P. Josef Kassewalder (1865-1880).

Ein Opfer dieser Aera wurde nun P. Prost bei seinem Bestreben, die Missionsmethode besser dem Ideal des hl. Vaters Alphonsus und den Zeitverhältnissen anzupassen. Es traf ihn der Bannstrahl, daß er 6 Jahre lang Missionsverbot diktiert bekam. Die eigentlich treibende Kraft und der Urheber des Verbotes war P. Schindlauer. Derselbe schrieb auch in die Hauschronik von Puchheim: « An unserem System haben wir keinerlei Veränderungen vorzunehmen für gut befunden, etwas ausgenommen — das Einzige —, daß die Vorträge ruhiger und kürzer gehalten wurden ».

Trotz dieser Opposition gegen P. Prost soll nicht verschwiegen werden, daß sich P. Schindlauer bei den Missionen in der Diözese Linz einen guten Namen erworben hat als « Jünglingspater ». Um nämlich die Missionsfrüchte zu erhalten, hat man nach dem damaligen Missionssystem die Gründung von « Standesbündnissen » sehr propagiert. P. Schindlauer war in Bezug auf die männliche Jugend vorbildlich.

P. Prost hat sein Anliegen, die Missionsmethode des hl. Alphonsus mit den Zeitverhältnissen in der Hochblüte des Liberalismus in Einklang zu bringen zusammengefaßt in einem Memorandum, das er für das geplante Generalkapitel von 1865 an den Provinzial P. Kassewalder einreichte:

- Bessere Führung des II. Noviziates und Auseinandersetzung mit den Zeitströmungen;
- Längere Dauer der Missionen, bis im Sinne des hl. Alphonsus die Gewissen beruhigt seien;
- Die Missionen sollen auf Kosten der Kongregation gehalten werden — wieder im Sinne des hl. Alphonsus;
- Eine eigene Kindermission soll in Uebung kommen;
- Mitarbeit in der katholischen Presse.

P. Prost hatte die aszetische Kraft, daß er das 6-jährige Missionsverbot durchleiden konnte. Ich zitiere P. Hosp: « Zum vollen Durchbruch kam diese Reform der Missionsmethode aber erst unten dem Provinzialate des großen Reformatores der Oesterreichischen Provinz, des P. Andreas Hamerle. Freilich wurden auch da noch nicht alle Wünsche des P. Prost verwirklicht. Aber P. Prost bleibt das

Verdienst, ein tüchtiger Pionier der neuen Missionsmethode gewesen zu sein »⁸.

III. Die ersehnte Reform der Volksmission: Provinzial P. Andreas Hamerle (1880-1894)

Unter dem Druck des Liberalismus schrumpfte die eigentliche Berufstätigkeit der Redemptoristen, die Volksmission, erschreckend. Provinzial P. Kassewaller vertrat den Standpunkt, daß man den Löwen (gemeint Liberalismus) nicht noch mehr reizen dürfe. Er schränkte das Wirken nach Außen ein. Jede literarische Tätigkeit wurde verboten⁹. Bei Unzufriedenheit hat P. Kassewaller zu strengen Maßnahmen gegriffen, eventuell zur Verbannung in ein Kolleg, das dem Pater nicht zusagte. Die Zahl der Missionen ging stark zurück.

a) Der neue Provinzial P. Hamerle ging zum Angriff über. Um den Missionen Rückendeckung zu sichern, bemühte er sich um die Förderung des Theologiestudiums in Mautern und munterte die Professoren zu schriftstellerischer Tätigkeit auf (z.B. P. Rösler und Die Frauenfrage!). Alle Häuser sollten entweder selbständig Missionen halten oder in anderen Kollegien Aushilfe leisten und so am Aufschwung des Missionswerkes mithelfen. Den Provinzial P. Hamerle selber treffen wir als Missionsleiter bei Missionen, die von Wien aus oder von Puchheim und Innsbruck aus gehalten wurden. Die meisten Wiener Missionen leitete er persönlich und übernahm gewöhnlich die Abendpredigt. Statt einer Entlohnung mußten die Missionäre gar oft die Auslagen in der Kirche usw. selbst bezahlen. Nachdem die Provinz nicht hinreichende Vermögen besaß, mußte P. Hamerle die nötigen Geldmittel erst bei Wohltätern erbetteln. Durch sein Bemühen gelang es sogar, mehrere Missionsstiftungen für Wiener Pfarreien zu veranlassen, wodurch die Abhaltung dieser Geisteserneuerungen für die Zukunft ermöglicht und geregelt worden ist¹⁰.

Neben P. Hamerle zählt P. Georg Freund zu den großen Missionären und kirchlichen Schriftstellern unserer Provinz in jener Periode (1849-1906). — Unter den Professoren von Mautern ragen

⁸ Prost, 187 ff.

⁹ *Ibid.*, 200.

¹⁰ Pichler, 73 ff.

hervor P. Augustin Rösler (1850-1922), der sich speziell mit dem damals modernen Problem der « Frauenfrage » auseinandersetzte.

b) Im Ringen um die zeitgerechte Volksmission ist nun ein Missionsdirektorium für die Wiener Provinz erarbeitet worden. Es war nicht das Werk eines einzelnen Missionärs, sondern vieler Missionäre, die ihr Wissen und Können in den Dienst der guten Sache stellten. Auch wurden Missionsdirektorien anderer Provinzen — sowohl gedruckte, wie auch ungedruckte — zu Rate gezogen. Das Hauptverdienst am Zustandekommen dieses Werkes hat jedoch P. Andreas Hamerle, der den ersten Entwurf besorgt hat. Die Rektorenkonferenz im Jahre 1905 unter Provinzial P. Wilhelm Janaschek hat den Entwurf P. Hamerles durchberaten. Endlich hat Provinzial P. Franz Weimann die endgültige Redaktion und Herausgabe veranlaßt. Der Endredaktor für die Herausgabe des Missionsdirektoriums dürfte nach mündlicher Ueberlieferung der federgewandte P. Alois Pichler (1869-1942) gewesen sein. Bestätigt wurde dieses Missionsdirektorium von P. General Patritius Murray (1914). Es hat eine langjährige Praxis und die ständige Auseinandersetzung mit den damaligen Zeitströmungen eingefangen.

IV. *Die Hausmission in der Zwischenkriegszeit: P. Rudolf Springer (1884-1953)*

Die « zeitgerechte Volksmission », wie sie im Missionsdirektorium von 1914 dargestellt wird, wirkte weiter bis nach dem 2. Weltkrieg. Man muß aber unterscheiden:

1. in Bezug auf die Predigten suchte man einige zeitnahe Themen einzubauen z.B. « Die soziale Frage » oder « Heiligmachende Gnade »;

2. in Bezug auf die Methode wollte man die Volksmission wirksamer machen durch die « Hausmission ».

Auch bei einer Hausmission wird in der Kirche regelrecht Mission gehalten, eigentlich eine Reihe von Missionswochen und Missionskursen. Aber damit hat es nicht sein Bewenden, sondern die Missionäre gehen auch in die Häuser; es wird der einzelne vor die persönliche Entscheidung gestellt. Wegen dieser Eigenheit nennen wir diese Missionsmethoden eben « Hausmission », obwohl sie eigentlich eine Verbindung von Haus- und Kirchenmission ist.

Entstanden ist die Hausmission in Holland. Der Redemptorist P. Rottier hat dort die sogenannten Straßenretraiten eingeführt. Seit

1917 sind daselbst in fast allen Städten solche Retraiten durchgeführt worden. P. Otten aus der Norddeutschen Provinz hat dieses System nach einer großzügigen Umgestaltung nach Deutschland verpflanzt, wo seit 1924 sehr viele Hausmissionen gehalten wurden. Bayern und Oesterreich haben im Wesentlichen die Methode des eigentlichen Begründers übernommen¹¹.

Für den süddeutschen Raum faßte P. Simon Scherzl in seinem Buch *Compelle intrare* die Hausmission zusammen. An diesem Vorbild hat man sich auch in Oesterreich orientiert. — Einige österreichische Patres haben zunächst an Hausmissionen in Deutschland teilgenommen. Auf Grund dieser praktischen Einschulung sind dann in Oesterreich unter Leitung des P. Rudolf Springer Hausmissionen gehalten worden, — die erste in Hirm, Burgenland (1930)¹².

V. Die Gebietsmissionen in Oesterreich: P. Alfred Schedl (1955-1972)

Nach dem 2. Weltkrieg setzte ein neuer Frühling der Volksmission in Oesterreich ein. P. John Ruef hat in seinem Buch *Redemptorist Parish Missions (1945-1976). Survey Number One*, die Artikel von P. Alfred Schedl und P. Anton Schmolzmüller veröffentlicht, in denen die Entwicklung der Volksmissionen nach dem 2. Weltkrieg dargelegt ist¹³. Hier wollen wir nun die Einflüsse herausheben, die in Oesterreich zur zeitgerechten Volksmission hindrängten.

a) Die Oesterreichische Provinz hatte damals etliche gute Missionäre, die besonders im II. Noviziat durch P. Rudolf Springer gebildet waren. — Provinzial P. Karl Sefelin (1947-1953) war vertraut mit der neueren theologischen Literatur und mit den modernen Zeitströmungen wie z.B. der Neulandbewegung. Er hatte auch gute Kontakte zu führenden Patres der Münchener Provinz (P. Simon Scherzl, P. Viktor Schurr u.a.), die die Schwerpunkte der heutigen Missionspredigten im *Der Missionsberater I und II* für die Oberdeutsche (Münchener) Provinz darlegten. P. Sefelin lud diese Patres zu provinziellen Tagungen ins Studentat Puchheim bzw. Mautern ein, wodurch diese Ideen auch in der österr. Provinz mehr bekannt wur-

¹¹ Sadleder, 4 f.

¹² Kibl — 1930, 70 und 1931, 6.

¹³ Ruef, 103-119.

den. P. SEFELIN selber war beispielgebend, wie er in seinen Predigten die neueren theologischen Gedankengänge einbrachte; auch hat er das 14-tägige Predigtschema der Volksmission logisch und theologisch neu durchdacht. Es gelang ihm auch, bei kirchlichen Autoritäten in Wien, Linz und Innsbruck die Volksmission wieder « schmackhaft » zu machen.

b) Noch deutlicher wurde der Einfluß der Münchener Provinz auf die Missionstätigkeit in Oesterreich im Hinblick auf die Gebietsmission und die liturgisch-orientierte Predigtmission. Die Missionskonferenz (= MK) — wie bekannt waren die missionierenden Orden in der MK zusammengeschlossen — war durch den 2. Weltkrieg in der Regio Oesterreichs fast abgestorben. P. Viktor Schurr (München) bewog nun P. Alfred Schedl, sich in Oesterreich für eine Wiederbelebung der MK einzusetzen. Unter der Patronanz des damaligen Leiters des Wiener Seelsorgeamtes, Kan. Dr. Rudolf, gelang es, die MK / Regio Oesterreich-Südtirol wieder aufzubauen. Erster Vorsitzender wurde P. Edmund Schinko OFM (1956), Stellvertreter Provinzial P. Augustin Reimann CSsR und Sekretär P. Zwerenz OMI. Letzterer war zugleich Mitarbeiter in der Redaktion des *Paulus*. — MK und *Paulus* waren fernerhin die Instrumente, durch die immer wieder eine zeitgerechte Volksmission inspiriert wurde¹⁴.

c) Nach langer Unterbrechung hat Provinzial P. Reimann wieder ein II. Noviziat (später Pastoraljahr genannt) eingerichtet. Mit der Leitung betraute er P. Alfred Schedl. Bei einer Informationsreise (1955) durch die Nachbarprovinzen konnte P. Alfred Schedl mit führenden Missionären in Kontakt treten z.B. P. Bernard Scholten / Köln, P. Viktor Schurr / München, P. Emil Kretz / Straßburg und P. Borgert / Holland und P. Rübenacker / Schweiz. P.A. Schedl konnte später auch die ersten Gebietsmissionen als Beobachter mitmachen: Marl-Hüls (1956) und Landshut (1957). Er leitete zusammen mit P. Martin Schweighofer OFM die 1. Gebietsmission in Oesterreich, im Kohlenrevier von Wolfsegg-Ampflwang/Diözese Linz (1958).

d) Mit der Organisation der Gebietsmissionen ging Hand in Hand eine Erneuerung des Predigt-Schemas der Volksmission. Schon von seiner Informationsreise durch die Nachbarprovinzen konnte

¹⁴ *Paulus* — 1956, 80.

P.A. Schedl verschiedene Impulse zur heilsgeschichtlich, liturgisch und christozentrisch orientierten Missionspredigt mitbringen; ebenso Muster für paraliturgische Missionsfeiern. Es war noch die vorkonziliare Zeit, wo die Volkssprache noch nicht überall das Latein ersetzen konnte. Ein Kommentator hat dann notfalls laut den deutschen Text gesprochen, während der Zelebrant still lateinisch den offiziellen Text betete. Verschiedene bis 1966 erprobte, liturgisch-orientierte Missionsfeiern hat unter Vorsitz des P.A. Schedl eine Missionskommission redigiert: *Missionsfeiern mit Meßgestaltung und Wort-Gottes-Feiern der Mission*. Hier wurde jener 14-tägige Predigtplan zugrundegelegt, der anlässlich der Gebietsmission München erarbeitet wurde und bei der Tagung der MK-Regio Oesterreich-Südtirol in Salzburg-Pallottihaus (1960) von P. Gebhard Fesenmayer OFMCap vorgetragen wurde¹⁵.

VI. *Das Ringen um eine zeitgerechte Glaubensmission: Provinzial P. Alois Kraxner (1969-1981)*

Bis zum Beginn des Provinzialates von P. Alois Kraxner gab es in der Oesterreichischen Provinz eine zweifache Missionsmannschaft: die erste stammt noch aus der Schule des P. Rudolf Springer (+ 1953) und die zweite aus dem II. Noviziate bzw. dem Pastoraljahr von P. Alfred Schedl und war weitergebildet worden in den Tagungen der MK. So kan es, daß bei der Durchführung der Missionen die Teams gemischt werden mußten, wenn auch die Planung von Seiten des « Missionssekretariates » von den neueren Missionsideen geprägt war. Aber die Zeit heilt manche Wunden! Die ältere Generation schied allmählich mit der Altersgrenze aus. Als P. Kraxner zum Provinzial gewählt worden war, hatte er auf einmal nur mehr « gleichgesinnte Missionäre » um sich. Durch ihn fand das jahrelange Ringen in Oesterreich um eine zeitgerechte Volksmission einen gewissen Abschluß. Aber neue Zeitrufe waren bald zu hören!

a) Man scheint heutzutage genötigt zu sein, die Prophetenfrage zu stellen: « Wer glaubt unserer Predigt? » (Is. 53, 1) — Außerdem wurde der Mangel an Missionären immer spürbarer. Gegenwärtig ist in Oesterreich die Situation so, daß praktisch nur die Redemptoristen eine größere Missions-Mannschaft einsetzen können; andere Orden

¹⁵ Paulus — 1959, 3-4, und 1960, 5-6.

haben sich von der Missionsfront ganz zurückgezogen oder stellen nur einzelne Missionäre. Ferner ist auch in Bezug auf die Organisation eine Aenderung eingetreten: die bisherige MK (= Missionskonferenz) wurde umgebaut in AMDO (= Arbeitsgemeinschaft für missionarische Dienste der Orden). Provinzial P. Kraxner und später Prov. P. Schermann waren Vorsitzende der AMDO. Auch verlagerte die Fachzeitschrift *Paulus* unter dem neuen Titel *Signum* ihre Akzente.

b) Von der Gebietsmission im Sinne von P. Schurr und P. Spielbauer rückte man insofern ab, daß der Schwerpunkt der Mission wieder mehr auf die Pfarrebene verlegt worden ist im Sinne einer « Gemeinde-Mission ».

Da heute das christliche Erbe überhaupt gefährdet ist, betont man eindringlich in den Predigten « das Glauben-Müssen ». Daher bürgerte sich auch die Bezeichnung « Glaubensmission » ein.

Diese zeitgerechte Volksmission war erstmals zu einem erfreulichen Erfolg geführt worden bei den Missionen im Gebiet von Köflach-Voitsberg / Diözese Graz-Seckau (1974). P. Kraxner engagierte sich im Vorbereitungsjahr und hatte die Gesamtleitung inne. Er wählte auch die Missionsthemen aus und stellte den Missionären einen « Behelf » zur Verfügung. So vermittelte er den Missionären « theologische Sicherheit » gegenüber dem Pfarrklerus und den aktiven Laien.

Die größte Freude dieses Missionseinsatzes von Prov. P. Kraxner war, daß unter den günstigen Eindrücken von Voitsberg die Tore für die Grazer Missionen geöffnet wurden (1976 und 1979/80). Auch bei der Stadtmission in Innsbruck-Völs (1978) war P. Kraxner in leitender Stellung.

c) Um die Predigtmission wirksamer zu gestalten, wurde bei der jetzigen Anpassung an die Zeitverhältnisse eine « Kontaktmission » vorangestellt. Dabei halten die Missionäre in einzelnen Bezirken des Pfarrgebietes « Gesprächsabende »; sie besuchen die Schulen; sie wenden sich in Sondervorträgen an einzelne « Gruppen der Pfarre » (= neue Form der Standesvorträge); die Jugend wird speziell angesprochen durch das « Jugendfest »¹⁶.

* * *

¹⁶ Hütter, 35-45 und Alfons, 39-96.

Der hl. Vater Alphonsus meinte, als er vom Eintritt der beiden Deutschen, Hofbauer und Hübl, erfuhr: in jenen Ländern werde man andere Methoden der Seelsorge anwenden müssen¹⁷. Diese historische Besinnung beweist, wie sehr sich unsere Väter bemüht haben, im Geiste des heiligen Stifters die Missionsmethode den Ländern und den Zeitverhältnissen anzupassen. Durch das Beispiel der Väter sind auch wir Redemptoristen der gegenwärtigen Stunde gefordert: « Denk an die Tage der Vergangenheit! Lerne aus den Jahren der Geschichte! » (Dtn. 32, 7).

¹⁷ Hofer, 42.



SUMMARIUM HUIUS FASCICULI

	Pag.
Bibliografia del R.P. André Sampers	7-21
FERRERO Fabriciano, Presentazione: Le missioni popolari nella Congregazione del SS. Redentore	25-49
ORLANDI Giuseppe, La missione popolare redentorista in Italia. Dal Settecento ai giorni nostri	51-141
BAZIELICH Antoni, Le missioni popolari dei Redentoristi in Po- lonia (1800-1985)	143-202
HEINZMANN Josef, Les missions populaires des Rédemptoristes en Suisse Alémanique (1807-1984)	203-228
SCHEDL Alfred, Das Ringen um eine zeitgerechte Volksmission in Oesterreich. Eine historische Besinnung (1823-1985)	229-241

Rev.mus P. Generalis impressionem permisit die 15 novembris 1985

Direttore responsabile: P. Giuseppe ORLANDI

Autorizzazione del Tribunale di Roma, 14 giugno 1985, N. 310

Stampa della Editrice Pisani s.a.s. - Isola del Liri, 1986