

SPICILEGIUM HISTORICUM

Congregationis SSmi Redemptoris

Annus XXXII

1984

Fasc. 2

STUDIA

SAMUEL J. BOLAND

THE PURCHASE OF THE MONASTERY AND CHURCH OF SAN GIULIANO BY THE REDEMPTORISTS

The little church of San Giuliano ai Monti on the Esquiline has strong claims on the affection and veneration of the Redemptorists. It was there that St. Clement Hofbauer and his lifelong friend, Father Thaddeus Hübl, discovered the Congregation towards the end of 1784. They made their novitiate in the small monastery nearby and took their religious vows in the church on 19th March 1785. Their coming on San Giuliano, their few months of novitiate and their return across the Alps are naturally important events, and for that reason may have become a little clouded by sentiment as they have passed into Redemptorist folklore. Some facts, therefore, concerning the occupation of San Giuliano by the Congregation of St. Alphonsus must hold some interest, even if it should be merely to dispel a little of that atmosphere of mythology that so often seems to gather about important scenes.

Their first Roman house proved for the Redemptorists almost from the start a most unhappy venture. It was small and inconvenient and never really satisfied the high hopes that had prompted its acquisition. And to make things worse, the purchase imposed on the Congregation a burden that impoverished the other houses in the States of the Church even long after they had lost ownership of San Giu-

liano. Within a few years superiors were looking for someone to blame for the disastrous transaction. There is, in fact, only one good thing that can be said about the foundation. It was in San Giuliano that St. Clement became a Redemptorist. For all its woes, and they were numerous enough, the house and church may claim this as their justification.

The sorry tale of San Giuliano can be discovered principally in two manuscripts in the general archives of the Redemptorists in Rome¹. The community in the little monastery experienced a long trial of insecurity and poverty as a result of the purchase, which humanly speaking was utterly imprudent. That is the burden of the account that emerges from these sources. We shall add a little information about the church and monastery before their being acquired by the Congregation and their subsequent fate. The narrative is dominated by the figure of Father Francesco De Paola². It is impossible to avoid emphasising the decline of this extraordinarily gifted character, but that should not be allowed to obscure the fact that his all too human mismanagement provided the occasion for the coming of St. Clement and the marvellous expansion of the institute.

The Church of San Giuliano

The early history of San Giuliano is clouded by legend³. It was said to have been the first residence of the Carmelite Friars in Rome, in the time of St. Angelo, who suffered martyrdom in Sicily at some time in the 1220's⁴. Here we are still in the realm of fable, since the story of St. Angelo is, to say the very least, extremely dubious. The most we can draw from scanty information is that the church and its little monastery were occupied by the Carmelites during

¹ One of the manuscripts used in this short study is: F. Kuntz, *Commentaria de vita D. Alphonsi et de rebus C.SS.R., futuro eiusdem annalium scriptori diligenter praeeparata*. It is in twenty folio volumes, and from vol. XII the title becomes *Commentaria de hominibus et rebus C.SS.R.* The other manuscript used is M. A. Huges, *Additamenta quae spectant ad historiam Congregationis Sanctissimi Redemptoris a prima schismate a. 1780 usque ad perfectam unionem sub Rectore Majore residente Romae, anno 1869*. Both manuscripts were compiled towards the end of the nineteenth century.

² For biographical data see F. Minervino, *Catalogo dei Redentoristi d'Italia 1732-1841 e dei Redentoristi delle provincie meridionali d'Italia: 1841-1969* (*Bibliotheca historica C.SS.R. VIII*), Rome, 1978, 60-61; *Spic. hist.*, 2 (1954) 18, 22, 245.

³ Information concerning the church and monastery has been drawn from Mariano Armellini, *Le chiese di Roma dal secoto IV al XIX*, ed. Carlo Cecchelli, Rome II, 1940. Armellini was a pupil of the great archeologist, G. B. de Rossi.

⁴ Armellini, II, 1002.

the thirteenth century, probably indeed their very first residence in Rome. They continued to maintain a community there until about 1675, when it was rented by the confraternity of innkeepers and coachmen⁵. By that time the church had become the focus of a popular devotion. On 7th August each year there was a blessing of water which had a special power against fevers of all kinds. A writer of the seventeenth century offers an explanation of the practice. Among the many relics venerated in the church particular honour was paid to those of St. Julian and St. Albert, to whose prayers was attributed the miraculous appearance of a spring of pure, clear water, whose curative powers healed not only fevers but many other diseases⁶.

There is in existence a description of the church and monastery shortly before they were occupied by the innkeepers and coachmen. They had probably very little changed by the time, a hundred or so years later, when they passed to the Redemptorists. The description is by the Carmelite Superior General, Matteo de Orlandis, in his report on the *status temporalis* of the year 1662⁷.

The church has a choir, a campanile with one bell, sacristy and only one altar. It serves as a cemetery for the religious. The monastery has a courtyard with a little garden and a well. In addition it possesses vineyards and revenues amounting to 140 scudi.

Purchase by the Redemptorists

This property, no longer used by the Carmelites, caught the eye of Father De Paola, President of the Congregation in the Papal States⁸. The purchase, concluded on 23rd March 1783, was greeted with jubilation even in the Kingdom of Naples, where the Redemptorists were separated from those of Rome. Father Tannoia, biographer of St. Alphonsus, records the event in a mood of evident euphoria⁹.

The Holy Father Pius VI, knowing what benefit the Congregation brought to the State and how useful it was to the Church, to his own

⁵ *ibid.*

⁶ The author was a certain Martinelli, whose *Roma ex ethnica sacra*, published in Rome in 1653, is quoted in Armellini, II, 1316.

⁷ Armellini, II, 1002.

⁸ By a Papal rescript dated 25th September 1780 Father De Paola had been given that title *usque ad exitum causae* on account of the division in the institute occasioned by the *Regolamento* imposed by the Neapolitan court.

⁹ Antonio M. Tannoia, *Della vita ed istituto del Venerabile Servo di Dio, Alfonso M. Liguori, vescovo di S. Agata dei Goti e fondatore della Congregazione dei preti missionari del Santissimo Redentore*, Naples, Book IV, ch. XXVII, p. 133.

great satisfaction brought our Fathers to Rome, to be exact, to the church of San Giuliano in the neighbourhood of St. Mary Major.

A much less exalted account of the purchase can be gathered from a decision of the Sacred Roman Rota less than a decade after the sale¹⁰. It seems from the report of the case heard on 6th June 1791 that the Carmelites had been in need of ready money; and the Fathers of the Most Holy Redeemer wishing to have a residence in the city, they discussed the sale of San Giuliano. Two competent assessors were appointed, one by each of the contracting parties, to decide on the price and terms of payment. In this way it was decided that the price for church and monastery with their actual contents together with all the property, garden, vineyards and the rest, should be 7, 175.12 scudi¹¹.

Terms of payment were similarly decided. Since the buyers did not have on hand the purchase price, it was agreed that they owe the money to the Carmelites of Traspontina at an annual interest of three per cent. The Fathers of the Most Holy Redeemer were to enjoy the benefits of the sale, such as the revenue from the vineyards and other property, but the actual ownership was not to be transferred until the Carmelites were fully satisfied both as to the purchase price and the interest¹². Each party then approached the Holy Father Pius VI¹³. The « President of the Congregation of the Most Holy Redeemer » was assured by the Pope that the price and conditions of sale were fair; and the Superior, probably the provincial, of the Carmelites was informed that the contract was duly approved. The instrument of sale was accordingly signed on 23rd March 1783.

Father De Paola at once put to use the house he had been so eager to acquire. The novitiate was at once brought to San Giuliano. In the following year, 1784, Father Giuseppe Landi was appointed novice master, and in October he received the two candidates from northern Europe. Fortune seemed to be smiling on Father De Paola.

¹⁰ The decision in the process for nullification of contract before R.P.D. de Gardoqui on 6th June 1791 was published in Rome in 1792. The report of the decision is of only three pages, which are not numbered. It will be quoted as *Decision of the Rota*.

¹¹ Kuntz, X, 446 also describes the sale, giving the price as 7, 175.07 scudi. Cf. also R. Pittigliani, *Litterae annales de rebus gestis Provinciae Romanae C.SS.R.*, where it is said that the house and church, « abandoned by the Carmelite Friars », was bought by Father De Paola for the « enormous sum of 40,000 lire ».

¹² Santa Maria in Traspontina, now fronting on the via della Conciliazione, was the principal house of the Carmelites in Rome. The terms of the contract are quoted by Kuntz, X, 446.

¹³ Decision of the Rota.

On 4th July 1783 a rescript of the Holy See appointed him Rector Major and Superior General of the Congregation in the Papal States¹⁴. Then a brief of Pius VI dated 17th December 1784 assigned to the Superior General a residence in Rome, describing San Giuliano in a lengthy document as the proper seat of the Rector Major and his curia and « head of the Congregation »¹⁵.

By the time St. Clement and Father Hübl made their profession even Father De Paola had become disillusioned with San Giuliano. He was beginning to look for a scapegoat to carry the blame for what he now recognised was an extremely ill-advised transaction. So much is evident from a statement made to the Sacred Congregation of Bishops and Regulars in February of 1792 by Father Pasquale Lacerra, Father De Paola's Procurator General¹⁶. According to Father Lacerra the Superior General had unjustly claimed that responsibility for the purchase had rested entirely on the shoulders of Father Isidoro Leggio, Procurator General at the time¹⁷. This had been as early as 1785, and Father Lacerra suggested that the occasion for this attempt to shift the blame was the General Chapter to be held later in that year, to which Father De Paola did not wish to be answerable for the purchase of the house in Rome.

The most urgent problem and the reason why a scapegoat was needed was that the price of the house and church was clearly beyond the resources of the Congregation. It is hard to render in terms of modern currency that 7, 175 scudi, but it was probably in the vicinity of \$ US 100,000 in money more familiar to the late twentieth century. That does not seem excessive for a monastery and church with vineyards and garden; but the levy imposed on the houses in the Papal States had proved unable to meet even the annual interest¹⁸. To make things worse, it was no longer a question of dealing with the Fathers of Traspontina. The Carmelites had been in debt for a

¹⁴ *Spic. hist.*, 2 (1954) 19.

¹⁵ *ibid.*, 20. Kuntz, XI, 59-60 quotes the Papal brief.

¹⁶ Father Lacerra made the statement at the request of the Sacred Congregation which had received a complaint from Father De Paola concerning the decline of religious observance among the Redemptorists. The document is reproduced in Hugues, *Additamenta*, 357 & following. Concerning Father Lacerra biographical data may be found in *Spic. hist.*, 2 (1954) 254; F. Minervino, *op. cit.*, 96-97; S. Schiavone, *Biografie dei Redentoristi più ragguardevoli per santità, dottrina e dignità*, Pagani, 1938, 215.

¹⁷ For biographical data concerning Father Leggio see *Spic. hist.*, 2 (1954) 19, 254; F. Minervino, *op. cit.*, 101-102. Father Leggio was blamed by Tannoia for supporting the ambitions of Father De Paola. There seems to be some case for reassessing the evidence.

¹⁸ Kuntz, XVIII, 411.

similar amount to a man named Dionigi, and at the time of the sale with his consent they had transferred to him the debt of the Redemptorists to themselves¹⁹. Understandably enough, Dionigi and his family continued to press for payment until the debt was finally cancelled some forty or so years later.

That diligent chronicler, Father Kuntz, described the purchase of San Giuliano as an act of « extraordinary imprudence and rashness »²⁰. Nothing seemed to be right about the whole sorry affair. It needed no more than a short experience to show that the house was not really suitable in any case. The half dozen cells could not have provided adequate quarters for the Superior General and his four consultors as well as for the novitiate. Father Landi took his novices to Scifelli in 1786²¹, and within a few years Father De Paola himself was living in Benevento before he finally settled more or less permanently in Frosinone. A small community was left in San Giuliano to live in poverty. When the sale was challenged in the Rota it was said that dissatisfaction with the contract had been expressed as early as 1788²². Father De Paola was, in fact, soon reduced to the extremity of attempting anything to be freed of his burden of debt.

Process against the Carmelites

In the beginning of 1791 the Carmelites were charged by the Fathers of the Most Holy Redeemer that the sale of San Giuliano had been usurious. This unpleasant accusation was considered in meetings of their general consultors on 7th and 10th February 1791²³. The decision was that the case be referred to the Rota and an advocate be briefed to defend their interests.

When the case was heard on 6th June 1791 the charge was no longer usury; but the Redemptorists argued a case which was described in the report as *odiosa quidem et aspera*. The charge now was that the contract was invalid from the beginning and that the Fathers of Traspontina had imposed terms that were excessively harsh. The process was heard by the Spanish *auditor*, Antonio Francisco Gardo-

¹⁹ *ibid.*

²⁰ *ibid.*

²¹ Kuntz, X, 447.

²² Decision of the Rota.

²³ The Book of Consultations is in the general archives of the Carmelites, Rome, II, c. o., II, 2(2) f. 322 r&v.

qui²⁴, and it does not seem to have greatly exercised the court in coming to a decision.

The first point made by the Redemptorists was that the church, being a sacred place, should not have been included in the sale. The simple reply to that claim was that Pius VI had approved the sale, and it was unthinkable that he should have countenanced simony. Then the assertion that the Carmelites had imposed excessively harsh terms was summarily answered by pointing out that the terms had been decided by the two assessors, one of whom had been appointed by the purchasers. The final attack also failed. Two new assessors were produced, who had a new sale price to propose; but their criteria were unacceptable to the court, the report of the case remarking with evident astonishment that they had even tried to put a price on the cement in the building. The decision was unanimous that there were no grounds for the contract to be annulled.

Subsequent History of San Giuliano

The futile attempt to upset the contract of sale had been a move dictated by desperation. The houses in the Papal States were in dire poverty, in no small measure on account of the purchase, and it seems that the little community in San Giuliano itself suffered more than most. Father Hugues, when he came to live in Santa Maria in Monterone, discovered among other interesting documents an appeal addressed to the Sacred Congregation of Bishops and Regulars by the Fathers of San Giuliano early in 1792. It included a complaint against the Superior General²⁵.

After Father De Paola, in his own name and with money belonging to the Congregation, had bought two vineyards, this house, which was suffering grave poverty, wished to have their revenues assigned to it, but in vain. For that reason the members of the house of San Giuliano apply to the Sacred Congregation for assistance.

This pitiful plea moved the Sacred Congregation to apply to Father Lacerra as Procurator General for clarification. His reply identifies the two vineyards in question²⁶. One was situated on Monte Ma-

²⁴ For information concerning Gardoqui see Emmanuele Cerchiani, *Capellani Papae et Apostolicae Sedis auditores causarum sacri palatii apostolici*, Rome, II, 1920, 269-270.

²⁵ Hugues, *Additamenta*, 363.

²⁶ *ibid.*, 363-364. Unfortunately, Father Hugues does not quote the dates of the

rio and had been bought for 1000 scudi: the other had been purchased by Father Leggio for the Superior General from the house of San Giuliano itself.

One reason for the extremely eccentric behaviour of Father De Paola (to put it as kindly as possible) was that he had become unsure of his future in view of the fact that it was expected that the houses of the Papal States would soon be reunited with those of Naples. That is why, in Father Lacerra's opinion, after the San Giuliano community had complained he had sold the vineyard on Monte Mario²⁷. It would appear that the Superior General was badly shaken at the prospects of losing his authority and being made answerable to somebody else.

The Redemptorists were, in fact, reunited by a General Chapter held in Pagani in 1793²⁸. The new Rector Major elected by the Chapter was Father Pietro Paolo Blasucci, a cousin of Father De Paola²⁹. Under the new regime the former superior in the Papal States was kindly treated. A Papal brief of 1794 gave him the title of Exgeneral with the right to vote in future General Chapters, and in 1797 a rescript of the Holy See named him Vicar of the Roman province³⁰. By that time more trouble was imminent, and the unfortunate house of San Giuliano was to suffer rather more than the others, one has reason to suspect.

The troops of the new and aggressive French republic invaded Italy, and in 1798 marched on Rome. The communities of Gubbio and Spello, both foundations made by Father De Paola, sought refuge in San Giuliano. Their respite was brief, since when the French occupied Rome with little opposition the monastery and church were confiscated³¹. This first contact of Rome with the Revolution, which was changing the face of Europe, did not last long. After the arrest and death in exile of Pius VI the new regime of Napoleon was conciliatory towards the Church. Pius VII, elected in Venice, was al-

documents, but it is easy enough to identify them as in 1792, in which year there was considerable correspondence between the Redemptorists and the Sacred Congregation concerning the poverty of the houses and the behaviour of the Superior General.

²⁷ *ibid.*, 366.

²⁸ *Acta integra Capitulorum Generalium C.SS.R. ab anno 1749 usque ad annum 1894*, Rome, 1899, p. 85-186.

²⁹ For biographical data on Father Blasucci see *Spic. hist.*, 2 (1954) 26-27; F. Minervino, *op. cit.*, 26; S. Schiavone, *op. cit.*, 216-226.

³⁰ *Spic. hist.*, 2 (1954) 21-22.

³¹ R. Pittigliani, *op. cit.*, 9.

lowed to return to Rome, and the confiscated properties were restored to the Redemptorists. The community of San Giuliano returned to their life of poverty and the ever-pressing debt to Dionigi. It was not long before they were once more rendered homeless. During the first years of the new century relations between Napoleon and Pius VII became increasingly strained until with a great show of defiance by a decree of 17th May 1809 the emperor annexed what little remained of the Papal States. Once again San Giuliano was confiscated and its long suffering community evicted, this time never to return³².

The government lost no time in disposing of the property by auction³³. The purchaser of the monastery and church, presumably with what was left of the vineyards and gardens, was Giovanni Pelucchi. He in turn sold the property to Canon Marziano Manfredi, from whom it passed as a bequest to a certain Signor Michelotti. Finally, in 1848 Michelotti sold the venerable buildings to the Princess Odescalchi, who installed in them a community of Basilian nuns from Poland. The story of San Giuliano ends in 1874, when the church and monastery were destroyed in the process of constructing the present Piazza Vittorio Emmanuele. For the Redemptorists nothing was left of the Roman house, founded with such high hopes, but that miserable debt to Dionigi.

The last few years before the Redemptorists lost San Giuliano saw the rapid decline of Father De Paola. On the whole his confrères, and in particular those of the Papal States, had been heroically patient with the growing eccentricities of the Exgeneral. His conduct in the end became intolerably irrational; and unhappily it added to the trials of the small community of San Giuliano.

The change for the worse became more marked after the General Chapter convoked according to the constitutions by the Rector Major, Father Blasucci, in 1802. It was in this context that Father Hugues remarked that Father De Paola never really accepted the authority of Father Blasucci³⁴. During the Chapter he had been quite acquiescent, making no difficulty about signing the *Acta*; but immediately afterwards he returned to his previous ways of buying up properties in his own name. His conduct became at length so outrageous that Father Lacerra, now consultor to Father Blasucci, once

³² *ibid.*

³³ The subsequent story of San Giuliano is taken from Armellini, *op. cit.*, II, 1002.

³⁴ Hugues, *Additamenta*, 12.

again approached the Holy See, this time in a *supplica* addressed to Pius VII in the name of the Fathers of the Congregation³⁵.

The burden of the complaint, naturally, was that the behaviour of the Vicar had become quite scandalous. One point was singled out as particularly offensive to the petitioners, namely a sworn declaration made by Father De Paola to the effect that revenues from his various properties were his own personal income and should not be used by the house of Frosinone to pay the debt owing to Dionigi³⁶. This was particularly odious, as it was pointed out, since the community of Frosinone had been for some time providing for Father De Paola and for the Brother who was his personal attendant. Father Lacerra had earlier informed the Holy See that the debt, which figured so prominently in all these complaints, was entirely due to the fact that in the first place Father De Paola had acquired San Giuliano without the required consultation³⁷.

The outcome was inevitable and followed quickly. On 26th December 1807 Father Blasucci formally expelled his cousin from the Congregation, a decision which was confirmed by the Sacred Congregation of Bishops and Regulars on 11th February 1808 and even by the royal court of Naples a few days later³⁸.

Poor Father De Paola, now quite beyond the reach of reason, refused to acknowledge the sentence of expulsion so solemnly promulgated or to leave Frosinone. His personal friend, the Bishop of Veroli, asked the Fathers not to disturb him, and he continued to live in Frosinone until his death on 8th November 1814. Father Blasucci showed himself compassionate, writing to Father De Paola's confessor that he was not to disturb the old man's conscience by insisting that he was no longer a Redemptorist³⁹. The final commendably humane gesture was to bury the Exgeneral with all solemnity in the church of Santa Maria della Grazia.

The End of the Debt

By the time Father De Paola died at the end of 1814 many things had changed. Napoleon had been defeated; Pius VII was back

³⁵ The *supplica* is given in Hugues, *Additamenta*, 373-379.

³⁶ *ibid.*, 377.

³⁷ *ibid.*, 357.

³⁸ *Spic. hist.*, 2 (1954), 22.

³⁹ Hugues, *Additamenta*, 384.

in Rome after his long exile; and the Redemptorists were putting themselves into better shape after the turbulent years of the *Regolamento* followed by the French occupation. Along with the other signs of change, in 1815 there was a new Roman foundation. The annalist of the Roman province says that the church of Santa Maria in Monterone was acquired « in place of San Giuliano, which had been sold by the French government »⁴⁰. The vice-procurator general, which meant in effect the man who was doing all the business of the Congregation, had been since 1803 Father Vincenzo Giattini⁴¹. Since the loss of San Giuliano he had been living for the most part in rented lodgings. It was at the direction of the Holy See that the former Mercedarian house and church were purchased as a more suitable dwelling for the procurator.

One of the most urgent matters facing Father Giattini, especially after he became Procurator General in 1817, was the debt still owing on account of the lost house. Father Kuntz relates that the Dionigi family were pressing for a final settlement⁴². And who could blame them? They had surely been waiting long enough — since 1783 for payment by the Redemptorists and for some time even before that by the Carmelites. Father Giattini arranged things very much in the way attempted in Father De Paola's time, but this time much more efficiently and more rationally administered. Each of the houses in the States of the Church was assessed for its share in the payment. By November 1820 all except the houses of Scifelli and Gubbio had met their commitments. The diligent procurator set about making up what remained, some 1515.50 scudi, by sales and a generous contribution by the house of Monterone. The Dionigi family were at last satisfied, and all that remained was for the houses of Scifelli and Gubbio to settle their more fraternal debt to Monterone⁴³. A marginal note to Father Kuntz's account of the purchase of San Giuliano states that the debt was not finally paid until Father Adam Pfab was the Roman provincial, which would have been well after the middle of the century⁴⁴. One may be sure that Father Kuntz was echoing the

⁴⁰ R. Pittigliani, *op. cit.*, 10. Concerning the foundation of S. Maria in Monterone see *Spic. hist.*, 8 (1960) 40-65.

⁴¹ Biographical data on Father Giattini in *Spic. hist.*, 2 (1954) 250-251; F. Minervino, *op. cit.*, 86.

⁴² Kuntz, XVIII, 411.

⁴³ *ibid.*, 412.

⁴⁴ Kuntz, X, 446. Father Adam Pfab, a Bavarian by birth, had been in Italy since 1847, when he was appointed to teach theology in the studendate in Modena, then subject to the Austrian province. He was Roman provincial from 1865 to 1887.

thoughts of his earlier confrères when, after relating how the Dionigi family had been finally paid, he added a fervent *Laus Deo!*

For those who had to live there or carry its burdens the house of San Giuliano could scarcely have held many happy memories. From the start it had not been a success, either as a novitiate or as the residence of the general curia. And it had always been desperately poor, overwhelmed by debt. Most of all, the Redemptorists of the Papal States must have carried sad recollections of the seemingly endless bitter disagreements with their superior, leading to repeated recourse to the Holy See. It is only from a comfortable distance that one can appreciate the one immense blessing that compensates for so much heartache. It was in San Giuliano in October 1784 that St. Clement Hofbauer and Father Thaddeus Hübl were admitted to the Congregation; and it was there on 19th March 1785 that they made their religious profession.

Perhaps the most regrettable aspect of the affairs of San Giuliano was the sad decline they occasioned in Father De Paola. Father Kuntz shows admirable humanity when he reports the Exgeneral's end; and his remarks fittingly sum up what San Giuliano means to Redemptorists⁴⁵. After a detailed account of the obsequies and of the tributes paid to Father De Paola he summarises the merits of the deceased as a preacher and writer⁴⁶, and declares that Father De Paola remains « one of the greatest ornaments of the Congregation ». And he concludes: « To his honour it must be said that he was the instrument used by the Lord to carry the standard of our institute beyond the limits of Italy [. . .] by the hands of Blessed Clement Hofbauer and Father Thaddeus Hübl ». It was in San Giuliano that the *insignis propagator* received the banner of the Most Holy Redeemer.

⁴⁵ Kuntz, XVII, 354-361.

⁴⁶ He commends especially Father De Paola's *Grandezze di Maria*, 2 volumes, published in Foligno in 1803 and several times reprinted in the course of the nineteenth century.

FABRICIANO FERRERO

EL PRIMER CENTENARIO DE LA MUERTE
DE SAN ALFONSO MARIA DE LIGORIO (1787-1887)
EN LA CONGREGACION DEL SANTISIMO REDENTOR

SUMARIO. -

I. - *Fuentes y bibliografía.* II. - *Contexto histórico.* III. - *La Congregación del Santísimo Redentor.* IV. - *Geografía de las celebraciones jubilares.* V. - *Características generales:* 1) Primer centenario de S. Alfonso (1696-1787) como « santo » (1829) y « doctor de la Iglesia universal » (1871). 2) Participación de todo el Instituto. 3) Diversidad regional y local. 4) Carácter y sentido religioso de las celebraciones. 5) Suntuosidad y magnificencia. 6) Alcance eclesial. 7) Mentalidad apologética. VI. - *Proyección histórica:* 1) Culminación del proceso de glorificación de S. Alfonso. 2) Afianzamiento de su culto y devoción. 3) Reflexión explícita sobre su importancia histórica. 4) Nuevos estudios sobre su vida. 5) Reflejo de una etapa histórica y de un modo concreto de hacer historia en la Congregación. *Conclusión. Apéndices:* 1) Las celebraciones jubilares en Nápoles, 2) Pagani, 3) Roma, 4) Viena, 5) París.

Ante la proximidad del Segundo Centenario de la muerte de S. Alfonso María de Ligorio (1987) surge espontáneamente el deseo de saber cómo fueron y qué significaron para la Congregación del Santísimo Redentor las celebraciones jubilares que con ese mismo motivo tuvieron lugar en 1887. El recuerdo de lo que otros han hecho o están haciendo en ocasiones semejantes a las que a nosotros nos toca vivir, puede convertirse en inspiración, estímulo o ayuda para asumir y realizar con mayor lucidez lo que, en circunstancias diversas, supone y exige un mismo acontecimiento histórico.

Nuestro estudio se dirige de modo especial a los Redentoristas que, de alguna manera, están encargados de preparar las celebraciones

jubilares de los próximos años. Precisamente por eso, únicamente trata de ofrecer una panorámica general de las que se celebraron dentro de la Congregación con motivo del Primer Centenario. Prescinde, pues, de lo que pudieron suponer a nivel eclesial cuando no sea necesario tener esto en cuenta para interpretar la dimensión redentorista de las mismas.

Aunque se trata de una investigación histórica, la conclusión quiere ser un punto de vista para un diálogo más amplio sobre el tema desde una perspectiva de futuro.

En los apéndices ofrecemos la crónica contemporánea de las celebraciones en tres lugares más significativos: Nápoles, Pagani y Roma. Añadimos las de Viena y París porque, además de ser un ejemplo de lo que pudieron significar las fiestas del Centenario en las diversas regiones, el hecho mismo tiene un significado histórico particular por las circunstancias en que se desarrolló.

I. - FUENTES Y BIBLIOGRAFIA

Las celebraciones jubilaires de 1887 fueron vida de la Congregación del Santísimo Redentor en un momento concreto de su historia. Es, pues, lógico que hayan dejado huella en los testimonios que de esa vida han llegado hasta nosotros como fuentes auténticas para comprender lo que pudieron significar. Por otra parte, la proximidad de los acontecimientos hace que esas fuentes sean particularmente abundantes. En un deseo de tomar conciencia de ellas, aunque sin la pretensión de hacer un estudio completo de las mismas, podríamos clasificarlas del modo siguiente:

- 1) *Archivos de la Congregación* a nivel general, provincial y local ¹.
- 2) *Crónicas contemporáneas* de las diversas comunidades ².

¹ Los fondos en que pueden hallarse son muy varios: crónicas, cartas circulares, libros de cuentas, libros de la sacristía, etc. En el Archivo General C.S.S.R. (AGR) hay una carpeta especial en el fondo SA, VII: *De festis occasione primi anniversarii saecularis post mortem Sancti Alphonsi* (1887), que debe completarse con los datos provenientes de otros fondos: Casa General (DG), Procuraduría General (PG), Provincias, Biblioteca del Archivo General, etc.

² Aunque forman parte de los archivos antes indicados, merecen una atención particular. Es frecuente que se referan a publicaciones impresas en que se hace la crónica de los actos celebrados en la propia iglesia. Para Roma véase: AGR, DG

3) *Prensa periódica*, local o nacional, de las regiones en que se celebró el centenario de alguna manera ³.

4) *Anales de las Provincias* de la Congregación ⁴.

5) *Publicaciones del centenario* ⁵.

6) *Estudios posteriores* ⁶. Dentro de su diversidad, podemos decir que tienen dos motivaciones fundamentales: la historia del culto a S. Alfonso, y la historia de la provincia o comunidad redentorista en que tuvieron lugar las celebraciones como acontecimiento digno de tenerse en cuenta. A este tipo de fuentes pertenece, en realidad, la presentación que hacen de este acontecimiento algunos anales de las provincias: más que simples relaciones cronológicas de lo sucedido en el momento, son ya verdaderas síntesis históricas de un acontecimiento pasado ⁷.

Nuestro estudio se centra en las fuentes y bibliografía capaces de ofrecernos una panorámica general de las celebraciones jubilares de 1887 a nivel de Congregación.

II. - CONTEXTO HISTORICO

El Primer Centenario de la muerte de S. Alfonso coincide con un momento histórico muy característico de la Iglesia y del mundo occidental. A él se deben algunos rasgos propios de las celebraciones jubilares y de la misma Congregación. Por eso, sin pretender narrar ahora los hechos que vamos a recordar, suficientemente conocidos ya, por otra parte, para el lector en sus líneas generales, sí quisiéramos

Hist. D I 1: *Chronica Domus Generalis*, liber 1 (1855-1899): *Cronica della Casa Generalizia del Santissimo Redentore in onore di Santo Alfonso, sotto il felicissimo governo del Reverendissimo Padre Rettore Maggiore Nicola Mauron*, Roma 1855 — [1899].

³ A nivel de Congregación señalamos: *La Sainte Famille*. Revue ascétique paraissant chaque mois sous le patronage de Saint Alphonse de Liguori. Bulletin de l'Archiconfrérie de N.-D. du Perpétuel-Secours et de Saint Alphonse de Liguori, 13^e et 14^e année, 1887-1888, Avon (Seine-et-Marne), France.

⁴ Cf. E. HOSP, *Weltweite Erlösung. Erlösermissionäre-Redemptoristen (1732-1962)*, Innsbruck 1961, 215-222.

⁵ Cf. M. DE MEULEMEESTER, *Bibliographie générale des écrivains rédemptoristes*, III, Louvain 1939, 438 y 444.

⁶ Como ejemplos señalaríamos: [A. WALTER], *Villa Caserta. Ad aureum Domus Generalitiae Jubilaeum, MDCCCLV — MDCCCXV*, Romae 1905, 157-63, y R. TELLERIA, *San Alfonso María de Ligorio, fundador, obispo y doctor*, II, Madrid 1951, 955-58.

⁷ Dada la fecha en que comienzan la mayor parte de los *Annales*, el Centenario de 1887 se inscribe en la parte histórica de los mismos.

subrayar aquellos aspectos concretos a los que, de alguna manera, se alude en la documentación redentorista.

El mundo occidental, en que se hallaba la Congregación, vivía de lleno la « gran depresión » (1873-1895), que lo iría llevando a una segunda generación técnica e industrial, a la aparición del capital financiero y a una fase nueva del colonialismo imperialista. Este adquiriría proporciones mundiales y desembocaría, finalmente, en el « reparto del mundo » (Conferencia de Berlín de 1885) y en la « Gran Guerra »⁸.

Dentro de este mundo, la clase obrera se iba haciendo cada vez más fuerte. Con sus reivindicaciones lograba arrancar mejoras apreciables en las condiciones de vida y de trabajo, pero también creaba problemas nuevos para el conjunto de la sociedad. Precisamente en 1887 llegaba a su primer *1 de Mayo*. En efecto, ese día tenía lugar en Chicago el asesinato de cinco obreros anarquistas. El congreso de la que sería II Internacional (celebrado en 1889 aprovechando la Exposición Internacional de París en que se presentó la Tour Eiffel) declaró, en recuerdo de ese hecho, el *1 de Mayo* como jornada mundial de lucha, al mismo tiempo que adoptaba la jornada laboral de ocho horas como reivindicación general. Un símbolo de la problemática obrera, particularmente aguda en Europa y en Estados Unidos. Dos años más tarde (1891) aparecería la *Rerum novarum* de León XIII.

Al mismo tiempo, sobre todo entre 1880 y 1890, los europeos pobres tenían que emigrar a América del Norte o del Sur en una proporción de unos 800.000 al año⁹.

En este conjunto de acontecimientos, sin embargo, ofrecían una problemática especialmente preocupante para la Iglesia y para la Congregación Alemania, Francia e Italia. El mundo alemán vivía aún la « era bismarckiana » (1871-90) con sus « leyes de mayo » (1873-75), aunque éstas tendieran a suavizarse cada vez más. La III República Francesa (1871-1914) tenía que hacer frente a la « crisis bulangista » (1886-89), al escándalo de Panamá (1889-93) y al « affaire Dreyfus » (1894-99), con lo que también parecían suavizarse las dificultades ocasionadas hasta entonces a la Iglesia, aunque nada más fuera momentáneamente. La monarquía parlamentaria italiana (1870-1922), que hasta 1887 había sido guiada por la izquierda histórica de Agosti-

⁸ M. BEAUD, *Historia del capitalismo*, Barcelona 1984, 165. AA. VV., *El reparto de Africa*, en *Historia* 16, 10 (1985) 53-82, bibliografía en pág. 82.

⁹ J. ESPIAGO, *Migraciones exteriores*, Barcelona 1982, 12-13 y 26-35.

no Depretis y Benedetto Cairoli (1876-1887), comenzaba sus aspiraciones a un imperio colonial con Francesco Crispi (1887-91 y 1893-96), mientras el movimiento obrero y la problemática social en general se radicalizaban cada vez más, sobre todo con Giovanni Giolitti (1891-92).

Ante la problemática del mundo contemporáneo, la Iglesia había comenzado a tomar una postura nueva con León XIII (1878-1903) aunque continuara sufriendo las consecuencias de los atropellos de que había sido objeto en el período anterior. El nuevo estilo en las relaciones diplomáticas, sobre todo con Alemania, Francia e Italia, y ante la problemática social, le conquistaron unas simpatías internacionales que se manifestarían en el jubileo sacerdotal del Papa.

Sin embargo, en el conjunto de la Iglesia Católica seguían aflorando aún actitudes muy complejas. Por una parte, había un rechazo del mundo contemporáneo por lo que tenía de hostil a la religión y a la Iglesia; por otra, se observaban síntomas de un entusiasmo nuevo en el mundo católico, paralelo al prestigio que iba adquiriendo el papado a nivel internacional; al mismo tiempo, el entusiasmo misionero iba creciendo mientras se afianzaba el impulso imperialista de las grandes naciones y el interés científico y empresarial de la época.

Todo este mundo aparece en la documentación redentorista que se refiere al Centenario de S. Alfonso. La actitud general de los protagonistas de las celebraciones puede verse en las primeras palabras de la carta circular con que el P. Mauron anunciaba el centenario a los congregados:

Praeterlapsa est, dilectissimi Fratres, longa iam annorum series, ex quo Congregatio nostra, vices experta ipsius sanctae Ecclesiae, acerbas sustinet propter iustitiam persecutiones. Dimidia fere Congregationis pars luget, ad praesentem usque diem, sua domicilia erepta aut vi evacuata, suaque templa despoliata ac divino cultui subtracta. Et quamvis hodie tenuis quaedam spes affulgeat, fore ut procella ex una parte subsidat, alibi tamen nulla adhuc aurora caelum serenat obfuscatum; quin potius tempestas acrius pergit in dies desaeuire¹⁰.

¹⁰ N. MAURON, *Litterae circulares*, Romae 1896, 302. También podríamos ver un reflejo de la « mentalidad redentorista » en *La Sainte Famille*. Precisamente a partir de 1887 se proponía un cambio significativo. La dirección lo presentaba así: « Cher Lecteur: Nous espérons vous avoir jusqu'ici fait quelque plaisir et quelque bien. Notre ambition est de vous être désormais plus agréables encore et surtout plus utiles. De là quelques perfectionnements dans notre programme. Désormais après l'article sur la morale chrétienne par lequel commence chacun de nos numéros, nous en

La alusión a los problemas de la Congregación en Alemania, Francia e Italia es clara. En otros documentos, sin embargo, vemos aparecer de un modo insistente la preocupación ante las ideologías del momento y ante las repercusiones religiosas de los cambios económicos, sociales y políticos. Los « enemigos de la religión y de la Iglesia », así como los « errores de nuestros días », son alusiones que se repiten con frecuencia al presentar el centenario de S. Alfonso, sus obras o lo que pudo significar el santo en el siglo XVIII y XIX.

El entusiasmo del mundo católico ante el jubileo sacerdotal de León XIII nos lo refleja claramente el pasaje que transcribimos a continuación.

« El día 1 de enero de 1888, a las ocho y media de la mañana, tuvo lugar, en la basílica de S. Pedro y en el altar de la Confesión del Príncipe de los Apóstoles, la misa jubilar de su Santidad el Papa León XIII. De nueve a diez de la mañana estuvieron sonando todas las campanas de las iglesias de Roma. También se cantó en ellas un solemne *Te Deum in gratiarum actionem*. El número de fieles que asistió a la misa jubilar de su Santidad en actitud festiva fue de unos 60.000. La llegada y la partida de su Santidad fueron acompañadas de grandes aclamaciones »¹¹.

Así describía el cronista de la Casa general, P. Simón Boddeke¹², la culminación de ese acontecimiento eclesial. El esplendor inusitado con que se celebró reflejaba dos actitudes de fondo: una reacción del mundo católico contra la situación en que se hallaba la Iglesia en la mayor parte de los países europeos, y una actitud nueva de las diversas naciones ante el Vaticano. La grandiosidad de los regalos, el aflujo de obispos y de peregrinos, la solemnidad de las celebraciones, fueron otras tantas manifestaciones concretas del homenaje que se le quería tributar¹³.

aurons un sur le symbole. Car fortifier la foi, encourager ceux qui croient, ramener ceux qui ne croient pas: ce n'est certes pas hors de raison en ces jours de ténèbres. Nous aurons aussi chaque mois un article d'actualités; parce que les temps sont si mauvais et si obscurs que beaucoup de chrétiens se sentent déconcertés; et qu'il est bon par conséquent de leur faire voir dans les événements actuels la Providence divine, surtout quand elle se cache. Enfin notre article sur la Sainte Vierge sera consacré à l'histoire de son culte, ce côté de ses gloires étant généralement moins connu. Tels sont les trois changements introduits, tout le reste de notre programme restant d'ailleurs tel qu'il a toujours été». *La Sainte Famille*, 13 (1887) 5.

¹¹ *Chronica Domus Generalis*, I 220.

¹² *Ibid.*, 210-11, leemos esta anotación: « Hic (p. 210 fin) cessat Pl. R. P. Theodoros Lelouchier, C. G., chronista. Incipit (p. 211 principio) chronista R. P. Simon Boddeke, Prov. Holland. ».

¹³ Cf. *Chronique*, en *La Sainte Famille*, 13 (1887) 34-35, 244-45, 308-9, etc.

Los redentoristas no quisieron quedarse atrás en estas pruebas de adhesión a la Cátedra de Pedro, al mismo tiempo que trataban de asociarlas al centenario alfonsiano.

Ad grande hoc laetitiae argumentum accessura est, sub finem anni, altera causa gaudendi, Jubilaeum videlicet sacerdotale Summi Pontificis Leonis XIII, gloriose regnantis. Quae festivitas, sicut universis Christi Fidelibus gratissima succedet, ita et nobis, potiori quodam jure, jucundissima sit oportet. Nobis, inquam, filiis S. Alphonsi, quem nemo unquam superavit in sua erga Christi Vicarium omnimoda devotione et filiali caritate; nobis, quibus eosdem obsequii sensus, tanquam pretiosam haereditatem, S. Fundator reliquit; nobis demum, qui et magni Alphonsi discipuli, Ven. P. Clementis, dictum hoc novimus praeclarum: «Perversus est filius ille, qui pro parentibus Deum non deprecatur; similiter perversus est ille Christianus, qui pro Papa orare multumque orare omittit». Quare, dilecti Fratres, solemne sit nobis, tum omni quidem tempore, tum praesertim inter Jubilaei mox celebrandi festivitates, fervidas ad Deum effundere preces pro dilectissimo atque in nostram Congregationem propensissimo Pontifice: ut Dominus eum conservet et vivificet, ac beatum faciat in terra, nec tradat eum in animam inimicorum, sed inimicos ejus et sanctae Ecclesiae humiliare dignetur.

Occasione vero hujus auspiciatissimi Jubilaei, uti nostis, dilecti Fratres, colligentur, in toto Orbe Christiano, tum piae eleemosynae, quibus augusti Pontificis deploranda egestas sublevetur; tum sacra supellex, quae primum quidem in hac Alma Urbe spectanda exponetur, postea vero a munificentissimo Pontifice distribuetur inter Ecclesias et longinquas Missiones, majori penuria laborantes. In hac communi Fidelium erga Christi Vicarium devotionis et caritatis concertatione, confido, non ultimam fore minimam nostram Congregationem. Quapropter Superiores nostros impense adhortor, ut quas stipes in Pontificis levamen ipsi tribuere voluerint, quasque acceperint aliunde, nec Episcopis sint consignandae, easdem omnes, opera Provincialium, ad me proximo autumno transmittere curent. Has ego eleemosynas, nomine totius Congregationis, una cum pretioso quodam calice, aliave sacra supellectili, cui nomen Instituti sit insculptum, ad pedes venerandi Pontificis ipse deponam; implorata simul pro omnibus Alphonsi filiis, ceterisque piis donatoribus, Apostolica Benedictione: quam largam fore et supernis beneficiis fecundam minime dubitare licet¹⁴.

El día 28 de diciembre de 1887 escribía ya el cronista de la Casa Generalicia a propósito de la audiencia del P. General con el Papa y tomando la noticia de *L'Osservatore Romano* del día:

Lunedì 28 novembre, dopo le 4 pom. il Santo Padre degnavasi ammettere in udienza privata il Rmo. P. Nicola Mauron, superiore

¹⁴ N. MAURON, *Litterae circulares*, 304-5. En AGR, PG Bon Mob A I 8: *Liber accept. et expens. 1882-1893, 1887 Ottobre 20, Introito*, nos encontramos con los siguientes datos: «*Offerte delle Provincie per il Giubileo del S. Padre e del R.mo*: Francia, L. 10.000; Austria, L. 10.000; Belgio, L. 5.420; Baltimore, L. 29.370; Baviera, L. 10.000; Olanda, L. 2.000; Lussemburgo, L. 3.000; Inghilterra, L. 1.995; S.t Louis, L. 8.055. Più, Lire 200 da Buga per il R.mo. [Totale] L. 80.000. Dal R.mo per un calice e una Piside al S. Padre, L. 1.500 ».

generale della Congregazione del SS. Redentore. Questi, dopo essersi congratulato col venerato Pontefice per il prossimo Giubileo Sacerdotale, umiliò a' piedi di Sua Santità l'offerta dei Figli di S. Alfonso, offerta che comprende, oltre una somma per l'Obolo di S. Pietro, varii oggetti, per lo più appartenenti al divin culto, i quali figureranno all'Esposizione Vaticana. Fra questi sono degni di menzione speciale un ricco Calice di argento dorato, con lavori a cesello e smalti finissimi; una Pisside della stessa forma e materia; una Croce gotica di argento dorato; una Pieneta ricchissima di lama d'oro ondata, con figure vagamente ricamate in seta; una Cappella completa per un missionario, ecc. Sua Santità accolse con paterna benevolenza il Superiore generale, ed impartì a lui e a tutto il suo Istituto l'Apostolica Benedizione »¹⁵.

El 27, 29 y 31 de diciembre del mismo año anota la crónica cómo van llegando a la casa general para asistir al Jubileo del Santo Padre siete obispos: cinco redentoristas (de Europa), más los de Nocera y de Ischia¹⁶.

Era lógico que estas celebraciones del jubileo sacerdotal del Papa redujeran a un segundo plano todas las demás. El 31 de diciembre de 1887, por la tarde, « a la hora del Ave María, debían sonar durante una hora completa todas las campanas de las iglesias de Roma para anunciar la Misa jubilar del S. Padre León XIII que se celebraría al día siguiente »¹⁷.

III. - LA CONGREGACION DEL SANTISIMO REDENTOR

El 31 de diciembre de 1887 la Congregación del Santísimo Redentor contaba con 12 provincias, 127 casas, 1.138 sacerdotes, 362 clérigos profesos, 572 hermanos coadjutores, 121 novicios coristas y 205 para hermanos coadjutores, con un total de 2.072 congregados profesos y 326 novicios. La distribución de estos datos por provincias nos da el cuadro estadístico que presentamos a continuación.

¹⁵ *Chronica Domus Generalis*, I 219. En AGR, PG Bon Mob A I 8, *Liber accept. et expens. 1882-1893*, en el *Esito de 1887 Nov. 5*, se anota: « *Giubileo del S. Padre*: Al R.mo per il Giubileo del S. Padre, L. 25.000; un Calice, L. 500; una Pisside, L. 600; tre estucci, L. 120; mancie, L. 20; spese per dogane, per casse venute dal Belgio, ecc., L. 91,90 ».

¹⁶ *Chronica Domus Generalis*, I 219-20.

¹⁷ *Ibid.*, 220.

Las Provincias C.S.S.R. en 1887¹⁸

Provincia	Casas	PP.	EE.	NCorist.	HH.	NCoadj.	Tot.
I. Prov. Romana	6	51	14	14	23	6	108
II. Prov. Neapolitana	11	126	11	8	38	16	199
III. Prov. Sicula	1	21	1	—	5	—	27
IV. Prov. Gallico-Helvetica	27	220	91	29	112	55	507
V. Prov. Austriaca	16	129	45	13	59	28	274
VI. Prov. Belgica	12	144	63	19	62	24	312
VII. Prov. Americana Balthimorensis	22	135	53	23	90	30	331
VIII. Prov. Germaniae Sup.	7	43	—	—	35	8	86
IX. Prov. Hollandica	7	97	29	6	49	15	196
X. Prov. Germaniae Infer.	5	63	24	—	44	3	134
XI. Prov. Anglica	7	59	22	9	34	15	139
XII. Prov. Americana S. Ludovici	6	50	9	—	21	5	85
Total	127	1138	362	121	572	205	2398

La *Provincia Romana* tenía sus casas en Roma (2), Frosinone, Scifelli, Bussolengo y Pesina (cerca de Caprino, Verona). Fuera de la provincia, un padre trabajaba en la Provincia austríaca, tres en España y otro en Holanda¹⁹.

La *Provincia Neapolitana* contaba con dos casas en la ciudad de Nápoles (S. Antonio a Tarsia y Marianella) y una en Pagani, Ciorani, Materdomini, S. Angelo a Cupolo, Somma Vesuviano, Angri, Lettere, Teano y Avellino. Desde el 14 de julio de 1866 habían sido suprimidas 13 más, y una en 1887. De los congregados que pertenecían a la provincia, 13 padres vivían fuera de casa con indulto de la Santa Sede, lo mismo que 18 hermanos profesos, y otros 38 padres estaban sometidos a los ordinarios de lugar por disposición pontificia²⁰.

A la *Provincia Siciliana* solamente le quedaba la casa de Mazara del Vallo. El 18 de junio de 1860 habían sido suprimidas las de Girgenti (Agrigento), Sciacca, Uditore (Palermo) y Calatafimi. De sus miembros, 3 padres residían en la Provincia Neapolitana, 1 estu-

¹⁸ *Catalogus Congregationis SS. Redemptoris concinnatus et publicatus exeunte A. D. MDCCCLXXXVII, ab obitu S. Alphonsi anno saeculari*, Romae 1888, 177. En el mismo año de 1887 habían muerto 52 congregados, sumando un total de 122 difuntos (81 padres, 7 estudiantes y 34 hermanos) entre 1885 y 1887. *Ibid.*, 176.

¹⁹ *Ibid.*, 9-14, 169, 178.

²⁰ *Ibid.*, 15-24, 169-70, 178.

diante se hallaba en Roma, 3 hermanos profesos vivían fuera de casa, y 15 padres estaban sometidos a los ordinarios de lugar por decreto de la Santa Sede²¹.

Las casas de la *Provincia Galo-belvética* estaban distribuidas por Francia (13), Suiza (1), Holanda (2), España (5), Puerto Rico (1), Colombia (1), Ecuador (2), Perú (1) y Chile (1). En 1873 habían sido suprimidas 4 casas en Alsacia. Cinco padres residían en Austria²².

La *Provincia Austríaca* tenía sus casas en los actuales territorios de Austria (8), Checoslovaquia (7) y Polonia (1)²³.

La *Provincia Belga*, en los de Bélgica (9), Canadá (2) e Isla Santo Tomás (1)²⁴.

La *Provincia Americana de Baltimore*, en Canadá (3) y Estados Unidos: Maryland (7), Pennsylvania (4), New York (7) y Massachusetts (1)²⁵.

La *Provincia de la Alta Alemania*, en Baviera (3) y Austria (4). Un padre residía en la Provincia inglesa y un hermano en la austríaca. En 1873 habían sido suprimidas o abandonadas 5 casas, y otras 4 entre 1885 y 1887²⁶.

La *Provincia Holandesa* contaba con residencias en Holanda (6) y Suriname (5)²⁷.

La *Provincia de la Baja Alemania*, en Luxemburgo (2), Holanda (2) y Argentina (1). Tres padres residían en la Provincia inglesa, y otros dos padres y hermanos más en la austríaca. En 1873 habían sido suprimidas 5 casas en territorio alemán²⁸.

La *Provincia Inglesa* comprendía Inglaterra (3), Irlanda (2), Escocia (1) y Australia (1). Una de sus casas había sido abandonada en 1887, y un padre residía en la Provincia belga²⁹.

Finalmente, la *Provincia Americana de S. Luis* tenía todas sus casas en los Estados Unidos: Missouri (2), Louisiana (1), Illinois (2) y Michigan (1)³⁰.

²¹ *Ibid.*, 25-26, 170, 179.

²² *Ibid.*, 27-47, 170-71, 179-80.

²³ *Ibid.*, 48-59, 171-72, 180-81.

²⁴ *Ibid.*, 60-71, 172, 181-82.

²⁵ *Ibid.*, 72-85, 173, 182-83.

²⁶ *Ibid.*, 86-91, 173, 183.

²⁷ *Ibid.*, 92-100, 174, 183-84.

²⁸ *Ibid.*, 101-7, 174, 184.

²⁹ *Ibid.*, 108-14, 175, 184.

³⁰ *Ibid.*, 115-19, 175, 185.

El 7 de enero de 1888 cumplía setenta años el P. Nicolás Mauron (1818-93), Rector Mayor desde 1855. Ya unos años antes, « el 5 de enero de 1882, un primer golpe de apoplejía lo había puesto en trance de muerte y le había paralizado el lado derecho del cuerpo. Se recobró entonces poco a poco y pudo reanudar sus actividades, a condición de interrumpirlas periódicamente en algún lugar de cura. El ataque se repitió, aunque con menor violencia, el 10 de junio de 1888, mientras decía la santa misa. Ante la disminución progresiva de sus fuerzas, convocó a capítulo general el 2/ de julio de 1893, razonando en la circular los motivos por los que se había abstenido de convocarlo durante los treinta y ocho años de su generalato. No pudo verlo reunido. A los cuatro días de haber firmado la convocatoria se agravó su estado de salud y, recibidos con piedad ejemplar todos los sacramentos, expiró el 13 de julio, rodeado de toda la comunidad »³¹.

El estado de salud del P. General nos explica su ausencia en las celebraciones jubilares de Pagani³² y una breve circular del 9 de noviembre de 1887 a los provinciales de la Congregación en la que, por medio suyo, agradece a los congregados las cartas que le han escrito y los dones que le han hecho en el cincuenta aniversario de su profesión religiosa (18 octubre 1837) y les ruega que se abstengan de volverle a escribir para Navidad y Año Nuevo o con motivo de su onomástico, como acostumbraban a hacerlo otros años. « Así, mientras ellos se ahorran este trabajo, hacen lo mismo con mis ojos, que ya se cansan con tanta lectura, aunque ésta, por otra parte, sea gratísima a mi espíritu »³³.

Todo esto quiere decir que las iniciativas y el peso del centenario a nivel general de Congregación estaban ya en manos de sus consejeros y de quienes en ese momento residían en Roma al frente de las actividades relacionadas con los estudios alfonsianos y con el gobierno general del Instituto. Este hecho, que era de suponer, lo vemos confirmado al constatar quiénes fueron los autores de algunas

³¹ R. TELLERIA, *San Alfonso*, II 957-58.

³² Fueron delegados suyos los PP. Carlos Dilgskron, consultor general, y Hermes Martinelli, procurador general. Partieron de Roma el 24 de julio de 1887. Dice, en efecto, la *Chronica Domus Generalis*, I 209: « Luglio 24: I M. Rev. Padri Dilgskron e Martinelli vanno a Napoli e Pagani a rappresentare il Reverendissimo Padre Rettore Maggiore nelle feste del Centenario della Morte del nostro Santo Fondatore ».

³³ N. MAURON, *Litterae circulares*, 307.

obras presentadas como anónimas³⁴. Es lo que nos mueve a recordar los padres que en ese momento se hallaban en la casa general de Roma.

El Catálogo general de 1887 nos ofrece la lista y los oficios de quienes entonces se hallan en el *Collegium ad SS. Redempt. et in honorem S. Patris Nostri Alphonsi de Urbe, residentia Rmi. P. Superioris Generalis et Rectoris Majoris. Domus Novitiatum et Studiorum. Incepit 25 Martii 1855.*

- R. mus P. Nicolaus Mauron, *Superior Generalis et Rector Major.*
 Pl. R. P. Eduardus Douglas, C. G., *Rector.*
 Pl. R. P. Theodorus Lelouchier, C. G.-*Adm., Minister.*
 Pl. R. P. Michael Ulrich, C. G., *et Cons. P. Rect.*
 Pl. R. P. Carolus Dilgskron, C. G., *Adm. P. Rect. et Lect. Philos.*
 Pl. R. P. Joannes Bapt. Eichelsbacher, C. G.-*Secret., Cons. P. Rect. et Lect. ling. graec.*
 Pl. R. P. Hermes Martinelli, P. G.
 R. P. Carolus Guardati.
 R. P. Vincentius Mautone (*Pr. N.*).
 R. P. Fridericus Kuntz.
 R. P. Franciscus Xav. Reuss.
 R. P. Joan.-Petrus Kannengiesser, *Praef. Fratrum.*
 R. P. Joannes Bapt. Paniccia, *Mag. Nov. et Praef. Stud.*
 R. P. Leonardus Gaudé.
 R. P. Simon Boddeke.
 R. P. Marius Prudenzi, *Lect. Hum. curs. inf.*
 R. P. Januarius Giuliano.
 R. P. Franciscus Pitocchi, *Lect. Hum. curs. sup.*³⁵.

La Crónica de la Casa general señala en 1887 la muerte de dos personalidades significativas: la del P. C. Marc, ocurrida el 27 de enero, y la del P. M. Haringer, que tuvo lugar el 19 de abril. El 16 de este mismo mes había llegado el P. Leonardo Gaudé³⁶.

³⁴ Veríamos un ejemplo en la edición de los discursos u homilias pronunciadas durante el triduo de Roma. Por la crónica de la casa sabemos que la introducción o crónica de las celebraciones se debe al P. Francesco Pitocchi: «Togliamo questa descrizione dal bellissimo libretto, ossia fascicolo dato alla stampa dal nostro P.re Francesco Pitocchi dopo le solennità centenarie, credendo di non fare cosa discara al lettore di aggiungere qualcosa a quel tanto che ci lasciò il cronista». *Chronica Domus Generalis*, I 212. Lo que añade apenas supone una página manuscrita y se refiere a detalles sobre la participación de la comunidad y la duración de las celebraciones, según veremos más adelante.

³⁵ *Catalogus C.SS.R.* (1887), 10.

³⁶ *Chronica Domus Generalis*, I 206: «Gennaio 27: Con sorpresa grande, dopo breve malattia, un quarto prima delle otto antemeridiane, munito degli ultimi sacramenti, quietamente s'addormentò nel Signore il nostro Rev. Padre Marc, da tutti sommarmente rimpianto. Aprile 16: Giunge dall'Olanda il giovine Padre francese Leonardo Gaudé, destinato a scopo scientifico in questa casa. Aprile 19: Altra grave perdita nella morte del M. Rev. Padre Haringer, dolcemente spirato stamattina alle otto

Entre las personalidades redentoristas que en este momento tenían ya un prestigio que, en cierto modo, proyectarían sobre el mismo centenario, cabe señalar, ante todo, a los obispos³⁷. A ellos habría que añadir todos aquellos congregados que definen este período de la historia de la Congregación³⁸.

Entre las actividades de la Congregación ocupa un puesto destacado el dinamismo misionero. Es fácil constatarlo en todas las comunidades. *La Sainte Famille* hace resaltar las gestas misioneras de los redentoristas en Canadá³⁹, Estados Unidos⁴⁰, Suriname⁴¹, Colom-

un quarto, dopo ricevuti il S. Viatico e l'estrema unzione, e dopo tre soli giorni di malattia. Modello di osservanza, pieno di carità verso tutti, era instancabile nel sentire le confessioni, ministero che adempì in questo tempo pasquale sino al momento di mettersi a letto ».

³⁷ El *Catalogus C.SS.R.* (1887), 10, hace mención de siete: Alejandro De Risio, arzobispo de Santa Severina (Catanzaro) desde 1872; Guillermo Gross, arzobispo de Oregón desde 1885; Rafael Capone, obispo de Muro Lucano desde 1883; Enrique Schaap, vicario apostólico del Suriname desde 1880; Alfonso Giordano, obispo de Calvi y Teano desde 1884; Antonio Saeli, obispo de Mazara del Vallo desde 1882; Rafael Di Nonno, obispo coadjutor de Termoli desde 1883.

³⁸ Ante la imposibilidad de hacer una lista completa indicamos algunos de los más conocidos, señalando entre paréntesis la fecha de nacimiento y de ordenación a fin de que pueda apreciarse mejor el significado de su personalidad en 1887. El elenco lo hemos formado teniendo en cuenta el significado de estas personalidades en la historia general de la Congregación o en los trabajos relacionados con los estudios alfonsianos. Cfr. *Catalogus C.SS.R.*, 121-145.

Aertnvs Josephus (1828/1854)	Kronenburg Joan. B. (1853/1877)
Allet Othmarus (1851/1878)	Kuntz Fridericus (1832/1857)
Aufdereggen Joan. B. (1844/1873)	Lelouchier Theodorus (1814/1838)
Berthe Augustinus (1830/1854)	Leone Josephus M. (1829/1854)
Bivona Josephus (1836/1861)	Lojodice Victor (1834/1857)
Bresciani Ernestus (1838/1861)	López Petrus Coelest. (1836/1860)
Bronchain Ludovicus (1829/1857)	Lorthioit Paulus (1850/1875)
Bührel Eduardus (1843/1869)	Losito Antonius (1838/1862)
Chavatte Josephus (1841/1865)	Negro Franciscus (1853/1878)
Desurmont Achilles (1828/1853)	Pampalon Petrus (1861/1887)
Didier Joannes (1837/1866)	Pitocchi Franciscus (1852/1875)
Dilgskron Carolus (1843/1866)	Raus Mathias (1829/1858)
Douglas Eduardus (1819/1848)	Reuss Franciscus Xav. (1842/1866)
Dubois Ernestus (1835/1862)	Rodrigo Franciscus (1843/1871)
Dumortier Franc. Sal. (1842/1868)	Runner Theodorus (1853/1878)
Gaudé Leonardus (1860/1884)	Ter Haar Franciscus (1857/1880)
Grisar Felix (1831/1856)	Ulrich Michael (1834/1858)
Grote Fridericus (1853/1878)	Van Rossum Gulielmus (1854/1879)
Herrmann Joannes (1849/1875)	Walter Aloysius (1859/1882)
Humarque Victor (1817/1842)	Zanoni Aegidius (1824/1850)
Innerkofler Anton. Pat. (1843/1870)	

³⁹ L. Poullet-L. Savard, *Missions données en janvier 1888 dans les chantiers du Maine, États-Unis, Diocèse de Portland, par les PP. Poullet et Savard, rédemptoristes belges du couvent de Sainte-Anne-de-Beaupré (Canada)*, en *La Sainte Famille*, 13 (1887) 421-25, 477-80, 530-33, 586-89.

⁴⁰ Mgr Jean-Népomucène Neumann, *de la Congrégation du T.-S. Rédempteur, évêque de Philadelphia (1811-1860)*, *ibid.*, 221-24, 287-91, 359-63, 502-6.

⁴¹ Le R.P. Pierre Donders, *rédemptoriste, apôtre des lépreux, ibid.*, 559-63, 634-37, 760-65.

bia⁴², Ecuador⁴³ y Chile⁴⁴. Los anales de las Provincias subrayan expresamente el tipo y número de misiones que van realizado cada año las distintas comunidades y nos ofrecen datos estadísticos sobre otras actividades apostólicas⁴⁵.

El apostolado de las comunidades va acompañado de un creciente florecimiento de la devoción a Nuestra Señora del Perpetuo Socorro, que se canaliza sobre todo a través de la Archicofradía⁴⁶. También se hallan en auge creciente las restantes asociaciones piadosas que dirigen los redentoristas en sus iglesias. Entre todas descuella *La Sainte Famille* con más de 300.000 asociados, predominantemente de ambiente popular. Esta característica hizo que durante el centenario alfonsiano alguien viera en ella una continuación de las *capelle serotine napolitanas*⁴⁷.

⁴² A. BAUMER, *Lettre du R.P. Baumer, rédemptoriste, au R.P. George. Buga (Colombie)*, 8 août 1886, *ibid.*, 28-31, 91-94, 230-36.

⁴³ E. MARET, *Lettre du R.P. Maret, missionnaire rédemptoriste, à l'un de ses confrères de France. Cuenca (Equateur)*, 12 octobre 1886, *ibid.*, 299-303, 369-73; E. HENGBART, *Lettre du R.P. Hengbart, rédemptoriste, à quelques-uns de ses confrères. Riohamba (Equateur)*, 21 décembre 1886, *ibid.*, 434-38, 569-73, 647-50, 706-9, 771-74, y en *La Sainte Famille*, 14 (1888) 30-33.

⁴⁴ *Mission de Llico (République du Chili)*, en *La Sainte Famille*, 14 (1888) 644-48.

⁴⁵ Significativo, en este contexto, podría ser el *Conspectus laborum apostolicorum Congregationis SS. Redemptoris in America Septentrionali, ab anno 1840 usque ad annum 1890, Ilicestriae 1893*.

⁴⁶ En 1887 eran 400 los centros oficialmente agregados a la Archicofradía central de Roma. Cf. F. FERRERO, *Nuestra Señora del Perpetuo Socorro. Proceso histórico de una devoción mariana*, Madrid 1966, 200-201, 214-15, 326-44. Para noticias contemporáneas sobre la difusión del culto, véase la sección *Nouvelles de l'Archiconfrérie de La Sainte Famille*.

⁴⁷ « C'est ainsi que, groupant ensemble les artisans de divers métiers, il parvint à créer l'oeuvre des « Chapelles ». C'est l'oeuvre de la Sainte-Famille, qui répandue dans les deux mondes, compte aujourd'hui trois cent mille membres; oeuvre éminemment populaire, qui, partout où elle existe, assure la sanctification du dimanche et le maintien des moeurs chrétiennes ». *L'Apostolat de S. Alphonse-Marie de Liguori*, par le T.R.P. Le Vigoureux, Prieur des Pères Dominicains, en *Centenaire de Saint Alphonse-Marie de Liguori, 1787-1887. Discours prononcés dans l'église paroissiale du Saint-Sauveur*, Lille 1887, 21. En Nava del Rey (Valladolid, España), « la iglesia había sido adornada y tapizada de colgaduras y guirnaldas y otras mil decoraciones, obra toda del buen P. Barbi, nuestro digno prefecto de iglesia, ayudado en ello por algunas jóvenes de la Sda. Familia. Dos de ellas habían regalado dos arañas para cada lado del altar del santo. Otras tres habían ofrecido seis floreros de mucho valor ». *Arch. Hist. Pr. de Madrid, Nava del Rey*, Crónica, 107. *Ibid.*, *Crónica de la Provincia*, 272. El P. Silvio Barbi (1847-1899), romano, estuvo en España desde 1880 al 11 de agosto de 1887. *Catálogo general de la Provincia de Madrid C.S.S.R.*, Madrid 1980, 10. La *Crónica* de Nava del Rey, 108, dice a este propósito: « Agosto 11: Sale el P. Barbi, llamado por el Rmo. Padre General, a Italia, su patria, de donde salió hace 22 años ».

Todas estas circunstancias nos explican una característica de las celebraciones jubilares: la participación popular, sincera y entusiasta, que las acompañó en todas partes. Lo mismo cabría decir de la frecuente asociación de la imagen de S. Alfonso con la de Ntra. Sra. del Perpetuo Socorro ⁴⁸.

Pero el panorama de la Congregación del Santísimo Redentor ante el Primer Centenario de la muerte de S. Alfonso sería sensiblemente falsificado si no se hiciera resaltar otro acontecimiento contemporáneo dentro de la misma: la beatificación de S. Clemente María Hofbauer (1751-1820). Había sido decretada el 21 de noviembre de 1887, pero solamente pudo verificarse con la pompa ritual una vez terminadas las celebraciones jubilares en honor del Papa León XIII, concretamente el 29 de enero de 1888 ⁴⁹. A este hecho, tan importante para la Congregación, se fueron añadiendo por la misma época otros semejantes. El 20 de noviembre de 1888 tenía lugar la congregación antepreparatoria para examinar los milagros para la beatificación de S. Gerardo. Ese mismo año terminaba el proceso ordinario del futuro S. Juan N. Neumann, y las publicaciones periódicas de la Congregación habían comenzado ya a poner de relieve la vida extraordinaria del P. Donders, Apóstol de los leprosos ⁵⁰.

La coincidencia de todos estos hechos con el centenario alfonsiano no pasó desapercibida. La beatificación de S. Clemente viene anunciada en la misma carta circular que habla del centenario ⁵¹; el

⁴⁸ La revista *La Sainte Famille*, en su número de agosto, ofreció a sus lectores como « Souvenir du Centenaire de notre Bienheureux Père [...] deux gravures qui doivent leur être chères: celle de Notre-Dame du Perpétuel-Secours, jointe à celle de saint Alphonse. Ces gravures sont encartées dans le présent numero ». *Ibid.*, 13 (1887) 476-477. Sobre la dimensión popular de las celebraciones valga lo que la misma *Crónica* de Nava del Rev subraya, p. 108, como « Un detalle más (de las celebraciones): la víspera de la fiesta los señores curas amigos mandaron una respetable cantidad de cestos viejos para que al anochecer y al toque de todas las campanas se hiciera una inmensa hoguera. La cual se hizo. También encendieron otras los vecinos del barrio y al mismo tiempo venían disparando tiros y lanzando cohetes, de manera que los niños y niñas, que prontó se reunieron alrededor de las hogueras, no cabían en su pellejo. Y como es sabido que en estas comarcas meridionales la alegría no se concibe sin *brincos*, al poco rato teníamos armado frente al convento y en las calles adyacentes un inmenso baile infantil... en honor de S. Alfonso. *Total* (concluye el cronista): la población y el clero se manifestaron simpáticos a nuestro Padre y a sus hijos ».

⁴⁹ N. MAURON, *Litterae circulares*, 311.

⁵⁰ Para el mundo francés véase nota 41. En 1889 la tenía ya preparada en castellano el padre J. P. DIDIER, *Un nuevo apóstol de los negros, indios y leprosos en el continente sudamericano, o sea, biografía del Rdo. P. Pedro Donders, de la Congregación del Smo. Redentor*, Buenos Aires 1893. Sobre el particular cf. *Studia Dondersiana*, Roma 1982, 294.

⁵¹ N. MAURON, *Litterae circulares*, 311.

P. Leone, en su opúsculo sobre las celebraciones jubilaires, asociado al Santo Fundador las figuras de S. Clemente y de S. Gerardo⁵²; *La Sainte Famille* ofrece a los lectores en sus *Fleurs des Saints* una biografía de los PP. Neumann y Donders⁵³. La gloria del Padre se manifestaba y crecía con la de los hijos más ilustres. Por eso, la multiplicidad de celebraciones, más que perjudicarse mutuamente, contribuyó a crear un ambiente de entusiasmo y de prestigio ante los frutos de santidad que podía presentar la Congregación del Santísimo Redentor cuando había cumplido siglo y medio de existencia.

IV. - GEOGRAFIA DE LAS CELEBRACIONES JUBILARES

La geografía de las celebraciones que tuvieron lugar en la Congregación del Santísimo Redentor con ocasión del II Centenario de la muerte de S. Alfonso, refleja, en cierto modo, la situación de las comunidades redentoristas en las distintas regiones. Teniendo en cuenta la documentación que hemos podido estudiar, nos atreveríamos a formar el siguiente mapa general por naciones.

1) En primer lugar tendríamos las celebraciones de *Italia*, con cuatro regiones, muy definidas también desde este punto de vista:

a) *Italia Septentrional*, con actos especiales en Génova, Cento y Turín, en los tres casos organizados por instituciones no redentoristas⁵⁴.

b) *Italia Central*, donde sobresalen las celebraciones de Roma (Casa general y casa de Monterone)⁵⁵.

⁵² «E mentre il numero dei congregati già cresceva in ogni giorno in queste nostre contrade, si compiacque il benigno Signore di aggregare a questo santo Istituto altri molti soggetti transalpini. Fra questi primeggia il grande apostolo del settentrione, il venerabile P. Clemente M^a Hofbauer... Fu Clemente la gioia e la gloria di Alfonso». G. M. LEONE, *S. Alfonso redivivo nel secolo decimonono. Tributo filiale in occasione del suo primo Centenario*, Napoli 1887, 195-96. «Fiore XXII. I consolanti misteri della santità in S. Alfonso e nel Ven. Frat. Gerardo Maiella: Gerardo fu una vera stella risplendente nel bel cielo della Congregazione del SS. Redentore... Con gli splendori della sua santa vita fu la condanna di un secolo arrogante, superbo e miscredente. Insegnò che la saggia stoltezza della croce era l'unico fonte di ogni grandezza umana». *Ibid.*, 203, 208, 210.

⁵³ Cf. notas 40 y 41.

⁵⁴ Cf. *Les fêtes du centenaire de saint Alphonse*, en *La Sainte Famille*, 13 (1887) 586; *Per la Festa centenaria di S. Alfonso Maria de' Liguori, vescovo e dottore di S. Chiesa, celebrata dai PP. Oblati di Maria V. nella chiesa di S. Francesco d'Assisi in Torino nell'agosto 1887*: ejemplar impreso en AGR. SA, VII 17.

⁵⁵ [F. PRTOCCHI], *Omellie in onore di S. Alfonso M^a de' Liguori, vescovo, dottore di S. Chiesa, fondatore della Congregazione del SS. Redentore, dette per le prime*

c) *Italia Meridional*, que presenta, a su vez, cuatro núcleos muy distintos: la ciudad de *Nápoles*, donde tienen gran importancia las celebraciones organizadas por instituciones no redentoristas (Arzobispado y Associazione Giovanile di S. Alfonso, entre otras), aunque también tuvieron lugar en S. Antonio a Tarsia y en Marianella; las *comunidades redentoristas*, entre las que sobresale, como es lógico, la de Pagani; las *diócesis de tradición alfonsiana*, como Amalfi, Caserta, Salerno, etc. sobresaliendo lógicamente Sant'Agata dei Goti y Nocera; las *diócesis con obispo redentorista*, como Muro Lucano, Calvi-Teano o Termoli⁵⁶.

d) *Italia Insular*, con Mazara del Vallo por centro principal al ser diócesis de un obispo redentorista de la Provincia Siciliana, Mons. Antonino Saeli (1833-1900), y al contar con la única casa de la Congregación en la isla⁵⁷.

2) En el resto de *Europa* se puede apreciar un interés notable por las celebraciones del centenario en los siguientes países:

a) *Francia*, con dos centros principales: París y Lille⁵⁸, aunque *La Sainte Famille* habla también de Valence⁵⁹, Contamine-sur-Arve y Grenoble⁶⁰.

ieste centenarie dalla beata di lui morte nella sua chiesa all'Esquilino in Roma dagli Emi. e Rmi. Signori Cardinali Lucido M^a Parrocchi e Placido M^a Schiaffino e dall'Ilmo. e Rmo. Monsig. Arcivescovo Antonio M^a Grasselli O. M. C., Roma 1887; Chronica Domus Generalis, I 210-219, con un ejemplar del Invito sacro del Card. Vicario Lucido M^a Parocchi, del 2 de octubre de 1887; [A. WALTER], Villa Caserta, 157-63; La Sainte Famille, 13 (1887) 784-90.

⁵⁶ Para una panorámica general cf. *Les fêtes du centenaire de saint Alphonse*, en *La Sainte Famille*, 13 (1887) 586-94. Omitiendo las pastorales, *inviti sacri* y escritos semejantes, véase para las celebraciones de Pagani *Le nostre feste religiose per la prima commemorazione centenaria dalla morte del nostro Santo Istitutore Alfonso Maria de Liguori. Una parola d'invito sacro al clero e laicato cattolico* (Pagani, 23 luglio 1887), Scafati 1887; *Le feste centenarie di S. Alfonso M^a de Liguori celebrate dai Padri Liguorini di Pagani dal 31 Luglio al 7 Agosto 1887*, Scafati 1887.

⁵⁷ Para el contexto de las fiestas en Sicilia cf. S. GIAMMUSSO, *I Redentoristi in Sicilia. Memorie centenarie, 1761-1961*, Palermo-Uditore 1960, 152-57 y 184-86, aunque no se hable del tema.

⁵⁸ *Panégyrique de S. Alphonse-Marie de Liguori, docteur de l'Église, fondateur de la Congrégation du T.-S. Rédempteur, prononcé dans l'église Saint-Ambroise, à Paris, le 7 août 1887 pour la clôture des fêtes célébrées à l'occasion du Premier Centenaire de sa mort par Mgr. D'Hulst, Prélat de la Maison du Pape, Recteur de l'Institut catholique de Paris*, Paris 1887; *Centenaire de Saint Alphonse-Marie de Liguori, évêque, docteur de l'Église et fondateur de la Congrégation du Très-Saint-Rédempteur, 1787-1887. Discours prononcés dans l'église paroissiale du Saint-Sauveur, Lille 1887; Les fêtes du centenaire de saint Alphonse*, en *La Sainte Famille*, 13 (1887) 666-69, 671.

⁵⁹ *Ibid.*, 792.

⁶⁰ *Ibid.*, 794.

b) *Bélgica*, donde sobresalen los actos organizados en Saint-Trond⁶¹, mientras se mencionan también con elogio los organizados por las distintas comunidades: Bruselas, Mons, Tournai, Beauplateau, Louvain, Malinas, etc.⁶².

c) *Holanda*, con un recuerdo obligado para Wittem, Ruremonde y Rotterdam, aunque el cronista hace notar el interés de los católicos holandeses en general por el centenario⁶³.

d) *Luxemburgo*, donde las fiestas y actos jubilares tuvieron un realce particular, sin duda como compensación a las dificultades para hacerlo así en las comunidades del mundo alemán⁶⁴.

e) *Austria*, a cuyas celebraciones los cronistas asocian las del mundo eslavo y oriental, subrayando como más significativas las de Viena, Praga y Mosciska⁶⁵.

f) *Irlanda*, con un relieve especial para Dublín y Limerick⁶⁶.

g) *España*, donde se destacan las celebraciones del centenario en Nava del Rey, Madrid, Granada y Astorga. « En la capital de España el templo de las Salesas, confiado por entonces a los hijos de San Alfonso, resultó insuficiente. La muchedumbre, sin cuidarse del bochorno canicular, se apiñaba en torno de la sagrada cátedra, desde donde el P. Rodrigo, con verbo fácil y atrayente, exaltó la misión de San Alfonso en su época y en la Edad Moderna. A popularizar las gestas del Doctor napolitano contribuyó un maestro del periodismo español, don Francisco Navarro Villoslada, trazando en un centenar de páginas su semblanza genuina »⁶⁷.

⁶¹ *Ibid.*, 669-71.

⁶² *Ibid.*, 728-30.

⁶³ *Ibid.*, 726-27.

⁶⁴ *Ibid.*, 727-28.

⁶⁵ Cf. *Litterae annales de rebus gestis Provinciae Austriacae Congregationis SS. Redemptoris anno Salutis 1887*, Viennae 1888, 3, 7-8, etc. al hablar de las diversas comunidades; *Un dernier écho du centenaire de saint Alphonse: les fêtes d'Autriche*, en *La Sainte Famille*, 14 (1888) 207-9.

⁶⁶ *Les fêtes du Centenaire de saint Alphonse*, en *La Sainte Famille*, 13 (1887) 790-92.

⁶⁷ *Ibid.*, 724-26; R. TELLERIA, *S. Alfonso*, II 957, de donde tomamos las palabras del texto. De la comunidad de El Espino dice la *Crónica provincial*, p 272: « Espino: Visis circumstantiis, omnia hic intra communitatis ambitum peracta sunt. Mane et vespere missis et laudibus vespertinis sola interfuit communitas, praeter ipsum festum diem qui cum eadem solemnitate qua anterioribus annis celebratum est ». Para la exposición de las celebraciones en Nava del Rey, Astorga, Madrid y Granada, cf. *ibid.*, 272-73: *Primum Centenarium festum a pretiosa morte S. P. N. Alfonsi, 1887*. El texto es del P. E. Böhrel.

Menos referencias se conservan sobre el *mundo americano* aunque ciertamente tuvieron lugar con las características fundamentales que indicaremos en los apartados siguientes⁶⁸.

V. - CARACTERISTICAS GENERALES DEL CENTENARIO

En este apartado de nuestro estudio tratamos de resumir lo que, dentro de su diversidad, aparece como rasgos comunes a la celebración del centenario en las diversas comunidades redentoristas.

- 1) *Primer centenario de S. Alfonso (1696-1787) como « santo » (1839) y « doctor de la Iglesia universal » (1871)*

Esta característica constituye, sin duda alguna, la base de todas las demás. La idea viene subrayada por el P. Leone con estas palabras: « la prima Festa centenaria del nostro Santo Fondatore », « la sua prima Festa centenaria »⁶⁹. En realidad, los centenarios se celebran únicamente en recuerdo de personalidades significativas para la sociedad o para la Iglesia. F.S. Dumortier hace mención de los que en su tiempo se habían celebrado en honor de S. Hilario de Poitiers, S. Bruno, S. Francisco de Asís, S. Carlos Borromeo, Sta. Teresa de Jesús, S. Felipe Benizzi y S. Félix de Cantalicio⁷⁰. El Fundador de los Redentoristas, una vez que había sido beatificado (1816), canonizado (1839) y proclamado doctor de la Iglesia (1871), tenía derecho a que no pasara desapercibido el centenario de su muerte (1787): era el primero que iba a tener lugar después de las fechas anteriores. De este modo se sumaría a las muestras de veneración que había ido recibiendo hasta entonces: dedicación de iglesias, monumentos, imágenes, biografías, etc., siendo como la culminación de su glorificación. Esto no había podido tener lugar en el centenario de su nacimiento (1796) por estar muy próximo a la fecha de su muerte. Además, en

⁶⁸ El P. F. Pitocchi, *Omèlie*, 10, dice: « cento altre città del vecchio e del nuovo mondo si levarono tutte a festeggiare il giorno e l'anno santificato dal felice transito d'Alfonso », y no es una exageración. Como ejemplo para América del Norte cf. *History of the Redemptorists at Annapolis, Md., from 1853 to 1903*, Ilchester 1904, 112, donde se celebra un triduo predicado por el P. Burke.

⁶⁹ G. M. LEONE, *S. Alfonso redivivo nel secolo decimonono*, 3 y 10.

⁷⁰ F. S. DUMORTIER, *Saint Alphonse et son Premier Centenaire. Histoire du culte du Saint Docteur, avec des exercices de piété en l'honneur du Saint*, Paris 1887. En parte fue publicado en forma de artículos sueltos y como anónimo en *La Sainte Famille*, 13 (1887) 43, 110, 183, 251, 319, 389, 453.

la mentalidad romana de entonces existía la tendencia a no dar tanto realce al nacimiento de los santos⁷¹. Evidentemente se trataba del « primer centenario » que se podía celebrar en honor de S. Alfonso María de Ligorio, fundador, obispo y doctor de la Iglesia.

2) Participación de toda la Congregación

Aunque la situación política de algunos países impidió las celebraciones externas, los redentoristas no dejaron pasar esta ocasión extraordinaria para manifestar y difundir la devoción a S. Alfonso. Si para S. Alfonso era el « primer centenario », para la Congregación era la primera oportunidad que tenía de celebrar a tan gran fundador. La gloria del Padre obligaba de modo especial a los hijos. De hecho, en todas las comunidades se celebraron actos diversos: por lo menos un triduo de preparación a la fiesta y como recuerdo de su muerte. Las fechas variaron de un lugar a otro, según veremos después⁷².

3) Diversidad regional y local

El programa de las celebraciones jubilares a nivel de Congregación quedó confiado a la libre iniciativa de las comunidades y de las provincias.

« Es justo, pues, queridos hermanos, que demos gracias a nuestro Padre S. Alfonso al cumplirse el centenario de su dichosa muerte. Queda, sin embargo, a la iniciativa de cada provincia y de cada casa determinar

⁷¹ « Quemadmodum autem pro die natalitia sanctorum illa est intelligenda, qua iidem sancti aeternam ingrediuntur vitam, atque illa pro quasi-natalitia, quam S. Sedes eligit extra natalitiam ad liturgica Festa recolenda ». Cf. *Decreta authentica Congregationis Sacrorum Rituum*, Vol. III, Romae 1903, p. 255, *decr. generale 3811, ad 5*. De un modo más explícito puede verse *ibidem*, p. 258, *decr. generale 3816*, donde se dice: « Postremis hisce temporibus mos invalescere coepit ut centenaria commemoratio diei natalis aliquorum Caelitum persolemni pompa recoleretur. Hinc a Sacra Rituum Congregatione petitum fuit declarari: Utrum temporalis nativitas alicuius Sancti vel Beati, excepta illa Deiparae Virginis nec non S. Ioannis Baptistae, celebrari possit liturgico ritu vel alio sacrae solemnitatis modo? Huiusmodi dubium quum [...] propositum fuerit, E.mi et R.mi Patres ita rescribere censuerunt: Negative, etiamsi celebratio fieret diu obitus vel alio quocumque die memoriae eiusdem Sancti vel Beati assignato. Die 19 Decembris 1893. Facta autem de his SS.mo Domino Nostro Leoni Papae XIII [...] relatione, Sanctitas Sua sententiam Sacrae eiusdem Congregationis approbavit, eamque per praesens Decretum vulgari mandavit, ut ab omnibus et ubi vis religiosissime servetur. Die 21 iisdem mense et anno ».

⁷² N. MAURON, *Litterae circulares*, 310.

el modo de celebrar esas fiestas, teniendo en cuenta las circunstancias de cada sitio. En cualquier caso parece conveniente que en todas partes las celebraciones vayan precedidas de una novena o de un triduo y, si no, seguidas de un octavario »⁷³.

Ni siquiera la fecha quedaba exenta de esta libertad, aunque se recordaba a todos:

« El próximo 1 de agosto, cuando suene el *Angelus* de mediodía, come sabéis, se cumplirá un siglo desde que nuestro santo Padre pasó de este valle de lágrimas al trono empíreo para ejercer en la presencia de Dios el oficio de intercesor »⁷⁴.

De hecho, en algunos sitios, como Roma y Viena, las celebraciones se retrasaron para evitar los calores de agosto o esperar a que la gente volviera de su veraneo⁷⁵.

Lo que sí se pedía a todos y cada uno de los redentoristas era, fundamentalmente, esto:

« A ejemplo del V. P. Clemente y de los demás antepasados nuestros que terminaron sus días con fama de santidad, grabemos profundamente en nuestras almas y expresemos fielmente en nuestro compartimiento aquel espíritu del que nuestro Padre S. Alfonso apareció lleno y del que deseaba estuviera animada toda la Congregación, a saber: el espíritu de oración continua y de ardiente amor a Dios; el espíritu de pobreza, humildad y simplicidad; el espíritu de mortificación y de abnegación de la propia voluntad; el espíritu de obediencia y de observancia regular; y, finalmente, el espíritu de concordia mutua y de caridad fraterna. A estas virtudes, que se ordenan a nuestra propia santificación, añadamos un ardiente celo y una incansable solicitud por las almas, sobre todo por las más abandonadas, y una gran fidelidad en la realización del ministerio apostólico, de acuerdo con aquel saludable y experimentado criterio que el mismo S. Alfonso siguió y que tan seriamente nos inculcó a cada uno de nosotros: Estad seguros de que Dios nunca abandonará a la Con-

⁷³ *Ibid.*, 304.

⁷⁴ *Ibid.*, 302-3.

⁷⁵ « Quoniam aestivo tempore Viennensium magna pars ruri commoratur, ad autumnum dilata ac vespere 6. Novembris, dominica die, a Pl. R. P. Provinciali in ecclesia, sertis, floribus et candelis plurimis decorata, festiva concione est incepta ». *Litterae annales de rebus gestis Provinciae Austriacae*, 6. — « Roma, a dir vero, per ragion di tempo fu l'ultima, ma per fatti e splendore non rimase ad alcuna seconda. La chiesa innalzata al suo nome fin dall'anno 1859 sull'Esquilino [...] non certo ampia d'assai, anzi ristrettissima, avuto ragione alla continua e grande frequenza di fedeli che ogni dì vi accorrono a venerare la Vergine Madre nella sua prodigiosa immagine, dalla quale si degnò esser chiamata Madre del Perpetuo Soccorso, e che volle posta in onore tra la Basilica di S. Giovanni in Laterano e quella di S. Maria Maggiore, non era possibile che potesse servire per le funzioni solenni sotto i dardi infocati del sol liene, a' primi di agosto. Si avisò quindi trasferire la centenaria festa a' giorni 21, 22, 23 ottobre, quando appunto ebbe luogo il solenne triduo stabilito ». [F. PRTOCCHI], *Omelie*, 11.

gregación si nos portamos digna y religiosamente. Cuanto mayores fueren nuestra pobreza, el desprecio de los hombres y las persecuciones de nuestros enemigos, tanto mayores serán nuestras posibilidades para trabajar por la salvación de las almas y multiplicar nuestros méritos para el cielo »⁷⁶.

Sobre los resultados del centenario hacía resaltar, un año más tarde, el mismo P. Mauron los siguientes aspectos: la participación de todo el Instituto, « más aún, de toda la Iglesia »; « los sentimientos de piedad y devoción manifestados en todas partes a nuestro Santo Padre y Fundador »; la participación popular; el gran incremento que desde entonces iba experimentando el culto a S. Alfonso en el clero y en el pueblo cristiano; lo que todo esto podía suponer para bien de las almas y glorificación de S. Alfonso; las dificultades con que se habían encontrado algunas provincias para organizar actos públicos⁷⁷.

Ante estos resultados, el P. General continuaba exhortando a que se hiciera lo posible por conservar los frutos del centenario y a que cada uno tratara de hacer suyos los sentimientos de S. Alfonso, hasta convertirse « en copias vivas de su imagen »⁷⁸. Para conseguirlo recordaba:

Todos los congregados: « misioneros, confesores, estudiantes, novicios, hermanos coadjutores y los mismos jovenistas, amen la lectura de los libros que el Santo escribió para fomentar la piedad », sobre todo sirviéndose gustosamente de ellos para la lectura espiritual, para las meditaciones, para la oración, para la predicación y para el confesonario. « Pues consta por la experiencia que en los escritos de S. Alfonso hay una fuerza admirable, de origen sobrenatural, para conseguir la salvación del pueblo cristiano y la propia santificación »⁷⁹.

Terminaba este tema recomendando insistentemente que, en cuanto fuera posible, hicieran leer en común las *cartas* de S. Alfonso, cuya edición había comenzado a salir y que poco a poco iría siendo traducida a diversas lenguas: « Ex epistolis enim, in quibus S. Auctor ex abundantia cordis loquitur, spiritus eius, totus quantus est, uberrime diffluit et pleno ore hauritur »⁸⁰.

⁷⁶ N. MAURON, *Litterae circulares*, 305-6.

⁷⁷ *Ibid.*, 309-10.

⁷⁸ *Ibid.*, 310.

⁷⁹ *Ibid.*, 310.

⁸⁰ *Ibid.*, 310-11.

4) *Carácter y sentido religioso de las celebraciones*

Las celebraciones jubilares querían ser, ante todo, manifestaciones religiosas, por ser también religiosos el motivo y la finalidad de las mismas. De aquí que su lugar propio fuera el templo, eso sí, debidamente engalanado, como exigía la solemnidad de las circunstancias. Esta decoración podía extenderse a la fachada exterior, a sus alrededores y a las mismas calles de la población, en este último caso con el fin de preparar un marco adecuado a las procesiones que acompañaban la fiesta. De ordinario, sin embargo, estos adornos tenían poca importancia y eran eminentemente populares: luminarias, cohetes, fuegos artificiales, guirnaldas, arcos, adornos florales, etc. Lo verdaderamente importante era siempre el interior del templo y el encuadramiento de las celebraciones en un marco litúrgico solemne: misa, vísperas, funciones eucarísticas o de acción de gracias, procesiones, etc.

Por su parte, los actos litúrgicos eran celebrados con la mayor solemnidad litúrgica posible, acudiendo para ello, si era necesario, a privilegios especiales⁸¹, acompañándolos de música selecta y dando una importancia del todo particular a la predicación sagrada. Esta podía suponer discursos de hora y media en forma de « homilía dentro de la misa » o de « sermones de la tarde »⁸². Nada de extraño que los cronistas hagan resaltar la duración de tales ceremonias religiosas⁸³.

La forma que se dio al conjunto de estas funciones fue de triduos, novenas y octavarios. Cuando las celebraciones tenían lugar en torno a la fiesta de S. Alfonso, éste era el día más importante. En

⁸¹ Cf. *Décret rendu par Sa Sainteté Léon XIII sur les instances du Révérendissime Père Nicolas Mauron, Supérieur général de la Congrégation du Très-Saint-Rédempteur, à l'occasion du Premier Centenaire de Saint Alphonse-Marie de Liguori, confesseur pontife, docteur de l'Eglise et fondateur de ladite Congrégation*, en *La Sainte Famille*, 13 (1887) 479 (síntesis). El *Invito sacro* del cardenal vicario de Roma (2 de octubre de 1887) recordaba las indulgencias concedidas por el Santo Padre a quienes participaran en los actos del triduo.

⁸² « Ma la corona, anzi l'anima, la vita di tutto il movimento ed apparato festivo doveva esser quella parola che è viva ed efficace: *Vivus sermo Dei et efficax* (Hebr. 4, 12), la parola di Dio annunziata da' suoi ministri che dà vita e vera vita ad ogni cosa e conduce infallantemente all'effetto bramato ». [F. PIRROCCI], *Omèlie*, 15.

⁸³ « Recitata previamente, il giorno primo ed ultimo, nona, si dava principio alla messa solenne verso le ore 9 1/2 antim., né questa aveva termine se non mezz'ora prima dell'una pomeridiana. I solenni vespri poi principiavano alle ore 3 1/2 del dopo pranzo di modoché si finiva all'*Ave Maria*, allorché si illuminava la facciata della chiesa, nonché la piazza che le sta dinanzi, e si sparava ed accendeva il fuoco artificiale ». *Chronica Domus Generalis*, 216.

cambio, cuando se celebraban en otra fecha, el momento más solemne era el último día, que terminaba siempre con el *Te Deum*⁸⁴.

Una interpretación sistemática del sentido religioso del centenario nos la ofrece el P. Giuseppe Maria Leone⁸⁵. El libro en que lo hace está dedicado al P. General desde Angri el 22 de febrero de 1887. El Siervo de Dios, de acuerdo con la mayor parte de sus contemporáneos,

« en medio de las tinieblas que nos rodean, en medio de los sobresaltos y temores que cada día nos sorprenden, ve surgir en el cielo un astro refulgente que, en el momento justo, viene a elevar nuestros corazones abatidos a la dulce esperanza de no lejanos triunfos gloriosos. Sí, porque no dudamos que el primer Centenario de nuestro Santo Fundador ha de marcar el comienzo de una nueva era de celestes bendiciones y de consuelos sobrenaturales para nuestra mínima Congregación »⁸⁶.

No sería exagerado ver en este libro el intento espontáneo de un santo humilde, como el P. Leone, por encuadrar en la espiritualidad, que él mismo encarnaba y representaba, el centenario de otro santo, un día humilde como él pero ahora glorificado ya por la Iglesia y por el pueblo de Dios. Como base de su actitud hemos de tener presente esa visión suya de los santos y el carácter contemplativo de su espiritualidad. Desde ahí, S. Alfonso aparece en la gloria del cielo, formando ya parte de la Iglesia triunfante. A esta gloria se asocia de un modo especial la Iglesia militante por medio de las celebraciones jubilares.

Para comprender el interés del P. Leone por el centenario de S. Alfonso tenemos que tener en cuenta el apostolado que entonces estaba desarrollando desde Angri y lo que para su espiritualidad (como para la del P. Ribera y para la de su dirigido, el B. Bartolo Longo) llegaron a significar las *vidas de los santos*. Nos lo resumen estas

⁸⁴ A propósito del día oficial para la celebración del centenario, G. BARBERIS, *L'Apostolo del secolo XVIII ossia S. Alfonso M. de Liguori, vescovo di S. Agata de' Goti, dottore di Santa Chiesa. Vita scritta nell'occasione del 1º Centenario della sua morte, dedicata a S. E. il Card. Alfonso Capecepatro*, S. Benigno Canavese 1887, XIII-XIV, hace esta anotación: « Il primo centenario della morte di S. Alfonso cade precisamente in questo anno 1887 essendo egli morto nel 1787. E ciò essendo avvenuto il dì primo di agosto questo centenario dovrebbe celebrare appunto in questo giorno; ma essendo esso fin dai tempi più antichi della Chiesa consacrato a festeggiare S. Pietro in Vincoli, così la Chiesa stabilì la festa di S. Alfonso pel giorno seguente, ed in conseguenza anche il centenario si solennizza per tutto l'orbe cattolico il dì due e non al primo ».

⁸⁵ G. M. LEONE, *S. Alfonso redivivo nel secolo decimonono. Tributo filiale in occasione del suo Primo Centenario*. Napoli, Tip. e Libr. di Andrea e Salv. Festa, 1887, 375 pp. de 13 x 9 cm.

⁸⁶ *Ibid.*, 3.

cuatro exclamaciones: « ¡ Qué hermosa doctrina enseñan ! ¡ Cuántas virtudes nos invitan a practicar ! ¡ Qué esclarecedores ejemplos nos ofrecen ! ¡ Cuántos bienes nos procuran ! »⁸⁷. La « lectura de vidas de santos » y la « difusión de libros buenos » son dos rasgos característicos en la espiritualidad y en el apostolado del P. Ribera, que, sin duda, heredó también el P. Leone⁸⁸.

En otras regiones el matiz religioso estaba más ligado a las funciones litúrgicas o a las formas solemnes de la religiosidad popular propias de cada país.

5) *Suntuosidad y magnificencia*

Dentro de su carácter religioso, las celebraciones jubilares reflejan una suntuosidad y magnificencia propias de la época. Se ve claramente en la pompa y en la solemnidad de las ceremonias religiosas, en la fastuosidad de la decoración del templo⁸⁹ y en la riqueza de los regalos hechos al Papa en nombre de la Congregación, según hemos indicado ya en otro lugar⁹⁰. Se diría que hay necesidad de acudir a todas estas manifestaciones para afirmar el propio prestigio y la solemnidad del centenario. Los cronistas contemporáneos usan a veces esta expresión significativa: « los Redentoristas no repararon

⁸⁷ *Ibid.*, 6-7.

⁸⁸ Cf. F. FERRERO, *Bartolo Longo e i Redentoristi*, en AA. VV., *Bartolo Longo e il suo tempo*, I, Roma 1983, 272. Por todo ello el libro del P. Leone adquiere un valor particular teniendo en cuenta, además de la característica indicada, la sensibilidad de esa misma espiritualidad ante los « santi viventi ». *Ibid.*, 267-71, y G. M. LEONE, *S. Alfonso redivivo nel secolo decimonono*, 203-8, al hablar de Si Gerardo, donde teoriza sobre este tema. Bartolo Longo lo habría puesto en práctica con su « visita ai santi viventi in Napoli ». B. LONGO, *Storia del Santuario di Pompei*, Pompei 1981, 403-4. Tampoco deben olvidarse en este contexto las actividades que, sobre todo a partir de 1884, había emprendido la *Associazione giovanile di S. Alfonso* en Nápoles como preparación del centenario y que culminarían en las celebraciones jubilares en la iglesia del Espíritu Santo y en la peregrinación a Pagani en 1887. Lo mismo diríamos del significado del P. Leone en la vida de Bartolo Longo y en las obras de la « Nueva Pompei », según hemos expuesto en *Bartolo Longo e i Redentoristi*, I, c., 258-63, 273-78.

⁸⁹ El cronista de Roma hace notar: « Ricchissimo baldacchino gotico »... « Tra ricchi e graziosi doppiieri un vaghissimo e nuovo reliquario esagonale di metallo dorato »... « Tutto poi nell'altare... ogni'altra cosa più piccola era 'di metallo dorato e argentato, a bei rilievi e di fine e pregievole lavoro »... « Gli ornati degli altari minori, l'addobbo di tutto il tempio, a drappi e ganzo d'oro e d'argento, velluti, sete e trine, il disegno e disposizione della copiosa luminaria non lasciavano a desiderare ». [F. ПГОСНИ], *Omelle*, 13-14.

⁹⁰ Descripciones verdaderamente interesantes, que no podemos transcribir aquí, pueden verse en *La Sainte Famille*, 13 (1887) — 14 (1888) en su *Chronique du mois*, con títulos como éstos: *Le Jubilé sacerdotal de Léon XIII*, o *Le Jubilé du Pape*, *Le Jubilé du Saint-Père*, etc.

en gastos »⁹¹. El paralelismo con las exigencias de la moda y de las fiestas sociales de la época es a veces sorprendente a pesar de su carácter sacral⁹².

6) Alcance eclesial

Hemos visto ya cómo el P. Mauron hablaba de una presencia o participación en el centenario que comprendía no solamente a todos los redentoristas sino « a toda la Iglesia »⁹³, mientras se alegraba sobre todo por su dimensión popular. En realidad tomaron parte en ellas de alguna manera todas las instituciones de la Iglesia: Congregaciones romanas, cardenales, arzobispos, obispos, congregaciones religiosas, asociaciones laicales, parroquias, etc. Ciertamente destacó la presencia de la Familia Redentorista. La Superiora General de las Hermanas Oblatas del Smo. Redentor invitó a toda la Congregación a celebrar dignamente el acontecimiento escribiendo una carta circu-

⁹¹ « Dopo le amplissime lodi del Santo Fondatore ne' giornali cattolici di Roma, ecco quel che si legge nella *Voce della Verità* sotto la data del 22 ottobre: ' Il Centenario di Sant'Alfonso de' Liguori nella sua chiesa all'Esquilino cominciò ieri con solennissima pompa. I RR. PP. Liguorini, che hanno colà la loro casa generalizia non risparmiarono spese e cure di sorta per celebrare il primo centenario dalla morte del santo Vescovo, del grande Dottore della Chiesa e Fondatore insigne della Congregazione del SS. Redentore ' ». *Chronica Domus Generalis*, I 210-11. Sobre los gastos reales leemos en PG Bon Mob A I 8, *Esito 1887, Nov. 5*: « Centenario di S. Alfonso, 21, 22, 23 ottobre (vedi il dettaglio delle spese, tanto per la Chiesa, quanto per la casa), stampa delle Omelie, ecc. L. 14.495,38 ». En la sección DG G VI, 1.3 *Liber accept. et expensorum*, los *Expensa* de octubre de 1887 suman 10.842,52 Liras; los de noviembre, 6.288,95; y los de diciembre, 3.647,77. Esta última cantidad parece la más próxima a los gastos de los restantes meses del año. Los gastos indicados se refieren a los comunes de alimentos, bebida, ropería, farmacia, iglesia, etc. La partida que acusa mayores diferencias en estos tres meses es la que titula *Vinaria*: 6.650 Liras, 3.697 y 300 respectivamente. Para comprender el significado de las cantidades que supusieron las celebraciones del jubileo en Roma, recordamos este otro detalle. El 20 de febrero de 1886 escribía el P. Impiduglia al P. Ulrich desde Sicilia a propósito de lo que entonces podría valer la Badía de Palermo o monasterio « dei Sette Angeli, luogo di villeggiatura delle Monache Paoline, e chiesa ancora, più una salma di terra con acqua. Del prezzo ancora non posso dir nulla, poiché tutt'ora s'ignora, ma ad un di presso potrebbe essere valutato a 30 o 35 mila lire ». S. GIAMMUSSO, *I Redentoristi in Sicilia*, 155. Es verdad que el propietario también se atrevía a pedir hasta 70.000 liras. *Ibid.*, 153-54.

⁹² Hablando de la moda burguesa, R. KÖNIG, *Sociología de la moda*, Barcelona, 1972, 139-48, dice a propósito de un término que se repite insistentemente en la descripción de las fiestas jubilares de 1887: « La riqueza, con la brutalidad que le es propia, se presenta como el distintivo del estilo de vida ». *Ibid.*, 142. A ello se añadía la importancia que se daba a la seda, al oro, a la plata, a las piedras preciosas y, en general, a lo dorado. La aceptación social de la cultura burguesa repercutía en la celebración de las mismas fiestas cristianas.

⁹³ N. MAURON, *Litterae circulares*, 310.

lar⁹⁴. Algo parecido habría que decir de la Archicofradía del Perpetuo Socorro y de S. Alfonso⁹⁵.

Hemos de reconocer, sin embargo, que en la documentación que ha estado a nuestro alcance no hemos visto una proyección universitaria, con actos académicos solemnes, si no es en los centros de formación con que contaba el Instituto. La solemnidad académica o, mejor, la celebración académica del centenario nos parece que se redujo a los discursos, verdaderamente magistrales, que suponían las celebraciones religiosas.

A pesar de todo, la figura de S. Alfonso comenzó a tener un realce nuevo en la Iglesia. « Desde entonces ha ido creciendo mucho el culto al Santo no solamente en el pueblo cristiano sino también en el clero », decía el P. Maurón⁹⁶. En expresión del P. Leone diríamos que se iba convirtiendo en el « santo de todos ». El pueblo veía en él al Fundador de sus misioneros y se alegraba con la suntuosidad y la magnificencia de las celebraciones; el clero experimentaba cada día más la utilidad de su doctrina y se encariñaba con sus obras espirituales y pastorales; su magisterio moral iba adquiriendo el alcance eclesial que prácticamente duraría hasta el Concilio Vaticano II, siendo su momento culminante la proclamación como patrono de moralistas y confesores (1950)⁹⁷.

7) Mentalidad apologética

Quizá, desde nuestro punto de vista actual, la característica más negativa de las celebraciones jubilares fuera la mentalidad predomi-

⁹⁴ El 12 de julio de 1887 escribía desde San Sebastián la M. Antonia Ma de la Misericordia (1822-1898), Fundadora y Superiora General de las Oblatas del Santísimo Redentor, una carta circular sobre el Primer Centenario de la muerte de S. Alfonso. « Inútil es, sin duda, encarecer el deseo y el cuidado de celebrarlo con toda la pompa que os sea posible » [...]. « En medio de todo lo que hagamos para festejar a nuestro santo patrón y padre, no olvidemos que el mayor obsequio que podemos hacerle es de imitar sus virtudes, su amor de Dios, su celo, su humildad y tener cuidado especial en seguir sus preceptos. Pensemos continuamente que la gran familia que ha dejado en la tierra edifica al mundo por sus virtudes y que nosotras, las últimas de sus hijas, no hemos de desmerecer del hermoso nombre que llevamos ».

⁹⁵ *La Sainte Famille* dedicó a S. Alfonso el número de agosto de 1887 con este frontispicio: « A Saint Alphonse de Liguori, notre bien-aimé Père, le glorieux docteur de l'Église, l'ami, l'enfant, le serviteur très fidèle de Jésus, Marie Joseph, à l'occasion de son Premier Centenaire, 2 août 1887, louange, amour, reconnaissance et promesse de répandre de plus en plus dans les âmes ses salutaires doctrines. Les Rédacteurs de la *Sainte Famille*. *Ibid.*, 13 (1887) 477.

⁹⁶ N. MAURON, *Litterae circulares*, 310.

⁹⁷ Cf. L. VERECKE, *Sens du doctorat de Saint Alphonse de Liguori dans l'histoire de la théologie morale*, en *Studia Moralia*, 9 (1971) 25-28.

nantemente apologética con que se presentó en ese momento el magisterio eclesial de S. Alfonso. Los antecedentes, como decimos en otro lugar, hemos de buscarlos en la causa del Doctorado. En 1887 parece que existe ya una imagen del santo con estas características. Tratemos de precisar sus rasgos principales.

La mentalidad apologética, a que nos referimos aquí, supone una visión negativa del siglo XVIII y de sus repercusiones posteriores. « Nuestro siglo ha sido llamado el siglo de las ruinas y, desgraciadamente, hay demasiados detalles dolorosos que vienen a justificar esta denominación. Pero si el genio del mal se ha empeñado en multiplicar las destrucciones, el espíritu de vida ha multiplicado también las resurrecciones. El nuevo siglo nacía para Francia sobre las ruinas de sus santuarios profanados o destruidos y sobre sus iglesias privadas de los sagrados pastores; para el resto de Europa, sobre una tierra bañada en sangre, sobre un suelo agitado por el choque de los pueblos en lucha los unos contra los otros y en medio de una atmósfera en la que el fragor de las batallas ahogaba la voz de la oración »⁹⁸.

La imagen de los doctores de la Iglesia era correlativa a esta visión de la realidad. « De ordinario ha sido en las horas de un peligro más insidioso para la fe o para las costumbres cuando la Iglesia ha visto surgir en su seno estos hombres predestinados ». « Pues bien, una nueva herejía, más insidiosa que todas las precedentes, ha surgido ya »: el jansenismo. También hay otros errores que se han apoderado del siglo presente. Frente a las tinieblas que todos ellos suponen, S. Alfonso aparece como antorcha luminosa destinada a disiparlas⁹⁹.

Nada, pues, de extraño que se tendiera a presentar al santo doctor como impugnador por excelencia de los errores modernos y como defensor de la Iglesia, de la Cátedra de Pedro, de la fe y de las sanas costumbres morales. Y aunque algunos autores, como el que hemos citado, logran hacer ver la dimensión positiva de la aportación alfonsiana, no es menos cierto que en otros esto no resultaba tan claro. S. Alfonso era presentado más bien como opuesto a lo moderno. De aquí que se pasara fácilmente a una apropiación de su doctrina por cuantos tienden a considerarse a sí mismos como

⁹⁸ R.P. FRISTOT, *Le Doctorat de Saint Alphonse-Marie de Liguori*, en *Centenaire de Saint Alphonse-Marie de Liguori*, 61-62, donde continúa exponiendo, en el mismo tono negativo, los aspectos ideológicos y morales. Algo parecido se puede ver en las cartas pastorales y en los demás escritos del centenario que tratan temas semejantes.

⁹⁹ *Ibid.*, 76 y 90-91.

defensores exclusivos de la tradición, de la verdad y del pasado. El daño que todo ello ha supuesto para la figura del Santo es suficientemente conocido para que insistamos sobre él aquí.

VI. - PROYECCION HISTORICA DEL CENTENARIO

¿Qué importancia llegaron a tener, desde una perspectiva histórica, las celebraciones jubilares de 1887? Es la pregunta a la que intentamos responder con los epígrafes siguientes.

1) *Culminación del proceso de glorificación de S. Alfonso*

Al cumplirse el primer centenario de su muerte, la Iglesia había otorgado ya a S. Alfonso todos los honores que puede conceder a uno de sus hijos: había reconocido la heroicidad de sus virtudes; había garantizado la seguridad de su doctrina; lo había proclamado beato, santo y doctor de la Iglesia universal; algunas ciudades lo habían declarado también protector suyo; sus obras se habían ido difundiendo por todas partes de una manera sorprendente. El primer centenario de su muerte representaba la celebración jubilosa de lo que estos títulos significaban y suponían. Precisamente por eso se convertía en un paso más en el proceso de reconocimiento y glorificación eclesial del Santo.

Las formas en que esto se manifestó fueron diversas, como hemos indicado ya, aunque culminaron en las celebraciones religiosas de triduos, novenas y octavarios. Hay otras, sin embargo, que merecen un recuerdo particular. Dejando alguna de ellas para los epígrafes siguientes, queremos recordar aquí las de tipo artístico.

En efecto, entre los homenajes de este momento a S. Alfonso encontramos algunos de carácter literario: himnos, poesías, composiciones poéticas y teatrales para recordar su obra o su vida. Todas ellas reflejan los gustos de la época¹⁰⁰.

Otra manifestación artística de cierto relieve fue la musical: no solamente se compusieron himnos para su fiesta, sino que también se hicieron composiciones sacras para las funciones religiosas que tenían lugar en las iglesias donde se celebraba el centenario¹⁰¹.

¹⁰⁰ Ejemplares de tales publicaciones pueden verse en la Biblioteca del AGR.

¹⁰¹ Quizá el ejemplo más notable sea el de Roma: «La musica che accompagnò le funzioni in ogni parte fu sceltissima, e quale poteva aspettarsi da' più valenti artisti romani, sotto la direzione del sig. maestro Antonio Cav. Quadrini, stupenda e

También es oportuno señalar el uso de las artes gráficas y plásticas para difundir la figura de S. Alfonso. Su iconografía, aunque tiende a centrarse en torno al tema de « doctor de la Iglesia »¹⁰², adquiere una difusión que hasta entonces quizá no había conocido¹⁰³.

2) Afianzamiento de su culto y devoción

El P. Mauron atribuye a las fiestas jubilares un gran aumento en la devoción a S. Alfonso¹⁰⁴. Sin duda alguna en ellas se manifestó de modo particular. Pero para explicárnosla en ese momento hemos de tener en cuenta los factores que habían contribuido a que pudiera ser una realidad. Tales podrían ser: la rapidez en los procesos de beatificación, canonización y doctorado; la difusión de sus obras y de su doctrina; el aprecio creciente de grandes personalidades; la difusión de la Congregación del Santísimo Redentor, etc. Todos estos hechos habían ido preparando el ambiente para que durante las celebraciones del centenario fuera posible conseguir lo que constituía uno de sus objetivos: dar a conocer el Santo, difundir su doctrina, hacer que aumentara la devoción a él hasta convertirse en « el santo de todos ».

Aunque es posible descubrir devoción a S. Alfonso entre toda clase de personas, parece que fue arraigando de modo especial en algunos sectores eclesiales muy concretos: pastores de almas (obispos, párrocos y confesores); fundadores de congregaciones religiosas¹⁰⁵; mundo religioso y sacerdotal en general.

Las características que presenta esta devoción también nos parecen dignas de tenerse en cuenta. Sin que falten las ordinarias y fundamentales de cualquier devoción a los santos, la devoción auténtica a S. Alfonso parece suponer como algo característico: aprecio y fide-

senza eccezione ». [F. PITOCCHI], *Omèlie*, 15. El cronista que narra *Les fêtes du Centenaire de saint Alphonse (Rome)*, en *La Sainte Famille*; 13 (1887) 788-89, hace resaltar a este propósito algunos detalles que no figuran en el cronista romano.

¹⁰² D. CAPONE, *Il volto di S. Alfonso*, Roma 1954, 191.

¹⁰³ Véanse las descripciones de la iglesia de Roma, tanto en la crónica de las *Omèlie* 13-14, como de *La Sainte Famille*, l. c., 785-86. La mayor parte de estas obras ha quedado dispersa.

¹⁰⁴ N. MAURON, *Litterae circulares*, 310.

¹⁰⁵ Un tema a estudiar aún. El punto de partida podría ser el grupo de institutos religiosos que, por un motivo u otro, asumieron o se inspiraron de alguna manera en las Reglas y Constituciones de la Orden o de la Congregación del Santísimo Redentor, precisamente por creerlas de S. Alfonso.

lidad a su doctrina, que se traduce en lectura, uso y estudio de sus obras. No en vano le había concedido la misma Iglesia el título de doctor. Este adquiriría en él algo particular al convertirlo en el doctor del siglo ¹⁰⁶.

3) Reflexión explícita sobre su importancia histórica

La devoción a S. Alfonso, sobre todo en el mundo clerical, suponía el reconocimiento de la validez y actualidad de su doctrina, de su espiritualidad, de sus criterios pastorales y de cuanto su figura podía suponer frente a la problemática contemporánea. Las celebraciones jubilares con sus homilias, sermones, discursos y publicaciones de los más diversos formatos y estilos, trataron de reflexionar sistemáticamente sobre este aspecto. Unos lo presentaron como modelo práctico de vida cristiana, religiosa, sacerdotal o episcopal teniendo en cuenta las diversas etapas de su propia vida ¹⁰⁷; otros vieron en S. Alfonso al apóstol y al formador de apóstoles para la evangelización de un mundo que volvía a aparecer como descristianizado ¹⁰⁸; también fueron muchos los que se fijaron sobre todo en su carisma de doctor contemporáneo para descubrir en sus obras hasta una refutación de los errores modernos ¹⁰⁹; finalmente, aunque menos, hubo quienes se fijaron en lo que supuso su espiritualidad y su práctica pastoral para liberar al pueblo cristiano de la « angustia religiosa » que había heredado de los siglos anteriores ¹¹⁰.

¹⁰⁶ Cf. R.P. FRISTOT, *Le Doctorat de S. Alphonse-Marie de Liguori*, en *Centenaire de Saint Alphonse-Marie de Liguori, Discours prononcés dans l'église paroissiale du Saint-Sauveur*, Lille 1887, 57-92.

¹⁰⁷ Quizá pudiéramos ver en el libro del P. Leone antes citado uno de los ejemplos más típicos.

¹⁰⁸ Cf. R.P. LE VIGOUREUX, *L'Apostolat de S. Alphonse-Marie de Liguori*, en *Centenaire de Saint Alphonse-Marie de Liguori*, 9-27.

¹⁰⁹ Además del P. Fristot, nota 106, véase *Acta Doctoratus*, Romae 1870, *Responsio ad animadversiones*, 21-22, donde podemos leer títulos o epígrafes como éstos: « S. A. errores aetatis nostrae impugnavit ». « S. A. omnes praecipuos errores in SYLLABO proscriptos refutavit et ideo Doctor nostri aevi merito compellendus est ». Será la fuente principal de las ideas que se desarrollarán posteriormente sobre este tema. Sobre la problemática que esta interpretación de S. Alfonso pudo significar para la misma figura del santo cf. G. ORLANDI, *La Causa per il Dottorato di S. Alfonso: preparazione, svolgimento, ripercussioni (1866-1871)*, en *Spic. Hist.* 19 (1971) 25-240.

¹¹⁰ La idea se halla de alguna manera en las obras que hemos citado en las notas anteriores. Mgr BAUNARD, *Panegyrique de S. Alphonse-Marie de Liguori*, en *Centenaire de Saint Alphonse-Marie de Liguori*, 29-55, asocia éste y otros aspectos del su apostolado a la persona y a la obra principal de S. Alfonso, la Congregación del Smo. Redentor.

La idea, en verdad, no era nueva. Se halla muy presente en los trabajos de la causa para el doctorado. A ella se debería también la preocupación por adaptar los manuales de moral, derecho, pastoral y teología en general a la doctrina alfonsiana¹¹¹. Su influjo culminaría en los intentos por formular « el sistema alfonsiano » en los distintos campos de las ciencias sagradas. En este momento la exposición del tema tenía un carácter más popular y ponderativo, orientándose más a fijar una imagen concreta del Santo que a justificar o sistematizar su doctrina. Algo lógico, por otra parte, teniendo en cuenta el carácter general de las celebraciones¹¹².

4) Nuevos estudios históricos sobre su vida

F. S. Dumortier considera las biografías de los santos como uno de los mayores homenajes que se les puede tributar. Pues bien, S. Alfonso, como dice el mismo autor, también había sido glorificado de esta manera y en forma notable. Varios de sus hijos, algunos sin pertenecer a su familia religiosa, habían cantado sus glorias con hermosas biografías¹¹³. El centenario que nos ocupa supuso un paso más en esta forma de glorificación. El hecho, por lo demás, se inscribe no solamente en la dinámica propia de este tipo de centenarios sino también en lo que parece una característica de la espiritualidad redentorista.

En efecto, R. Tellería recuerda que la revista *Commentarium pro Religiosis* « señalaba como nota característica del Instituto liguoriano el esmero por mantener vivo el fuego sagrado de las tradiciones familiares y fresca la memoria de sus claros varones »¹¹⁴. Se refiere concretamente a lo que dice el futuro cardenal Larraona en una recensión suya sobre la Vida del P. Passerat escrita por H. Girouille¹¹⁵. Que esto valga de modo especial cuando se trata del Fundador, es algo natural. Por nuestra parte hemos recordado en otro lugar cómo

¹¹¹ Cf. G. ORLANDI, *La Causa per il Dottorato*, 1. c., 64-65.

¹¹² Un ejemplo puede verse en: *Saint Alphonse Docteur de l'Eglise. Ses systèmes théologiques*, en *La Sainte Famille*, 13 (1887) 480-90.

¹¹³ [F. S. DUMORTIER], *Saint Alphonse et son culte: II. — Les « vies » de Saint Alphonse*, en *La Sainte Famille*, 13 (1887) 182-83.

¹¹⁴ R. TELLERIA, *Un Instituto misionero: La Congregación del Santísimo Redentor en el Segundo Centenario de su fundación, 1732-1932*, Madrid 1932, 220.

¹¹⁵ H. GIROUILLE, *Vie du Vénérable Père Joseph Passerat, premier Rédemptoriste français, 1772-1858*, Paris 1924, recensión en *Commentarium pro Religiosis*, 6 (1925) 391-92.

se reflejó esta característica con motivo del II Centenario de la Fundación del Instituto (1932)¹¹⁶. Las manifestaciones más importantes que tuvieron lugar en el primer centenario de la muerte de S. Alfonso las reduciríamos a las cinco que exponemos a continuación.

• *De Tannoia a Dilgskron.* — F. S. Dumortier, para probar su aserto, aduce « una lista, incompleta, dice él, de las *Vidas* de este gran santo, acompañando de algún comentario las que le son más conocidas »¹¹⁷. Suman un total de veinte las que preceden a la de C. Dilgskron¹¹⁸ si tenemos en cuenta algunos resúmenes y versiones. La de este último autor podemos considerarla como la vida del centenario. Con ella se cierra el ciclo de las biografías alfonsianas comenzado con A. M. Tannoia¹¹⁹ y se abre el otro moderno que iban a continuar las de A. Berthe¹²⁰, R. Tellería¹²¹ y Th. Rey-Mermet¹²².

• *Los Anales de F. Kuntz.* — La obra de C. Dilgskron había sido posible gracias a la sistematización del Archivo general de la Congregación, y la de A. Berthe pudo beneficiarse de los *Commentaria de vita D. Alphonsi et de rebus Cong. SS. R. futuro eiusdem Congregationis Annalium scriptori diligenter praeparata*. Iniciados en 1882, « quinquagesimus iam supra centesimum annus volvitur, ex quo Congregatio a Sanctissimo Redemptore noncupata ortum suum nacta est »¹²³, los continuaría hasta la hora de su muerte (1905). Su aportación al estudio del primer siglo de la historia de la Congregación es reconocida y aprovechada por todos.

¹¹⁶ F. FERRERO, *La Congregación del Santísimo Redentor en el primero y segundo centenario de su fundación, 1832 y 1932*, en *Spic. Hist.*, 30 (1982) 352-64.

¹¹⁷ [F. S. DUMORTIER], *Saint Alphonse et son culte*, 182-83.

¹¹⁸ K. DILGSKRON, *Leben des heiligen Bischofs und Kirchenlehrers Alphonsus Maria de Liguori*, Regensburg 1887, 2 vol.

¹¹⁹ A. M. TANNIOIA, *Deila vita ed Istituto del Venerabile Servo di Dio Alfonso Ma Liguori, vescovo di S. Agata de' Goti e Fondatore della Congregazione de' Preti Missionari del SS. Redentore*, Tomo I, Napoli 1798; Tomo II, Napoli 1800; Tomo III, Napoli 1802.

¹²⁰ A. BERTHE, *Saint Alphonse de Liguori*, Paris 1900, 2 vol.

¹²¹ R. TELLERIA, *San Alfonso Maria de Ligorio, fundador, obispo y doctor*, Madrid 1950-1951, 2 vol.

¹²² TH. REY-MERMET, *Le saint du siècle des Lumières, Alfonso de Liguori (1696-1787)*, Paris 1982. Sobre el tema cf. G. ORLANDI, *Una nuova biografia di S. Alfonso Maria de Liguori. A proposito dell'opera di Théodule Rey-Mermet, C.SS.R.*, en *Studia Moralia*, 21 (1983) 397.

¹²³ Vol. I 1.

• *Las Cartas de S. Alfonso.* — Sin duda alguna el monumento más importante del centenario lo constituye la edición de las cartas de S. Alfonso¹²⁴. Con todas las limitaciones que pueda tener, y que no es del caso recordar aquí, suponía la realización de un antiguo deseo y un medio incomparable para llegar al alma del Santo. De aquí las palabras del P. Mauron al comunicar la noticia a todos los congregados, todavía en el contexto de las celebraciones jubilaires:

Cumque nuper (quod diu optabam) prodire coeperit nova, eaque amplissima, epistolarum S. Alphonsi collectio, quam paulatim in varias linguas verti curabo: illud impense Rectoribus domuum commendatum volo, ut, cum primum licebit, easdem epistolas vespere ad mensam, praelectis *Gloriis Mariae*, legendas procurent. Ex epistolis enim, in quibus S. Auctor ex abundantia cordis loquitur, spiritus eius, totus quantus est, uberrime diffluit et pleno ore hauritur¹²⁵.

• *Las publicaciones jubilaires.* — Son de carácter regional y tratan de recoger, sobre todo, las homilías y sermones pronunciados durante los actos con que se había celebrado el centenario. Precisamente por eso, merecen un recuerdo especial dos series concretas de publicaciones, por sencillas y humildes que nos puedan parecer: las que trataron de dar un sentido a las celebraciones del centenario¹²⁶ y a la figura de S. Alfonso¹²⁷; y las pensadas con el fin de hacerlo conocer mejor entre la gente sencilla¹²⁸.

• *Una etapa nueva en los estudios alfonsianos.* — Cuanto hemos dicho en los puntos anteriores pone de manifiesto cómo, con el centenario de la muerte de S. Alfonso, comienza una etapa nueva para los estudios en torno a su figura y a su obra. En este momento, efectivamente, se ponían o se consolidaban las bases que harían posible las realizaciones posteriores en este campo. Sin repetir de nuevo lo que hemos dicho ya en este mismo apartado, baste recordar lo que supuso la ordenación y el enriquecimiento del Archivo y de la Biblioteca de la Casa general. Sirva como testimonio esta página de A. Wal-

¹²⁴ *Lettere di S. Alfonso M. de' Liguori*, [a cura di F. KUNTZ e F. PITOCCHI], Roma 1887-1890, 3 vol.

¹²⁵ N. MAURON, *Litterae circulares*, 310-11.

¹²⁶ Cf. G. M. LEONE, *S. Alfonso redivivo nel secolo decimonono*. Napoli 1887.

¹²⁷ F. S. DUMORTIER, *Saint Alphonse et son Premier Centenaire. Histoire du culte du Saint Docteur*, Paris 1887.

¹²⁸ G. BARBERIS, *L'Apostolo del secolo XVIII ossia S. Alfonso de Liguori, vescovo di S. Agata de' Goti, dottore di Santa Chiesa. Vita scritta nell'occasione del 1º Centenario della sua morte, dedicata a S. E. il Card. Alfonso Capecepatro*, S. Benigno Canavese 1887.

ter en su *Villa Caserta*, por relacionar el hecho que relata con la « alegría del jubileo ».

Jubilaei laetitiam non parum auxit gratissimus nuntius, quem ineunte anno R.P. Franciscus Xaverius Reuss, subtilis noster et sagacissimus librorum indagator, ad Rectorem Majorem ex inopinato detulit. Codices autographi, qui in S. Alphonsi Beatificationis et Canonizationis causa tum ordinaria tum apostolica instruenda conscripti erant, etsi summa diligentia et longa jam annorum serie conquisiti, in abdito prorsus latebant. Quum ecce, anno jubilari vix incepto, R.P. Franciscus Xaverius Reuss Romae apud bibliopolam quemdam reperit Salernitanae bibliothecae catalogum, anno 1882 publicatum, qui tandem aliquando, ubinam pretiosum illud hactenus nobis latitantem thesaurum inveniret, feliciter indicavit (*Biblioteca provinciale. Catalogo compilato dal bibliotecario Prof. Francesco Linguiti. Salerno, 1882. Pag. 235, n. 5619: Processo per la Canonizzazione di Alfonso de' Liguori: manoscritti, volumi 25*). Ille statim, Rectore Majore quam libentissime annuente, Salernum se confert; bibliothecarium autem propensum videt ad codices illos aequis conditionibus vel pretio vendendos vel cum aliis libris, Salernitanae bibliothecae utilioribus, permutandos, dummodo provinciae Consilium et ipse Praefectus licentiam dedissent. Romam redux omnia rite composuit Franciscus noster; et jubilari anno nondum finito, totus processus una cum satis magno numero librorum, quos suis operibus S. Alphonsus citavit, ex Salernitana bibliotheca in bibliothecam Villae Casertae migraverat ¹²⁹.

5) *Reflejo de una etapa histórica y de un modo concreto de hacer historia en la Congregación del Santísimo Redentor*

El P. Leone esperaba que el centenario marcara « una nueva era... para nuestra mínima Congregación » ¹³⁰. Desde un punto de vista histórico podemos decir que el auge que va a continuar experimentando en los años sucesivos había comenzado antes y suponía diversos factores. Pero no sería exagerado colocar el Primer Centenario de la muerte de S. Alfonso (1887) y la Beatificación de S. Clemente (1888) entre las solemnidades que marcan la culminación de la etapa histórica que supuso para el Instituto el generalato del P. Nicolás Mauron (1855-1893). R. Tellería menciona explícitamente: « la donación del cuadro de Nuestra Señora del Perpetuo Socorro, hecha por Pío IX al Instituto (1866); el triunfo de S. Alfonso en el Concilio Vaticano I y su elevación al doctorado (1871); las solemnidades de la beatificación de S. Clemente (1888) y de S. Gerardo (1893); la introducción o prosecución de procesos apostólicos para la canoniza-

¹²⁹ [A. WALTER], *Villa Caserta*, Romae 1905, 162-63.

¹³⁰ G. M. LEONE, *S. Alfonso redivivo nel secolo decimonono*, 3.

ción de varios miembros del Instituto muertos en olor de santidad »¹³¹. Todos estos acontecimientos, añadiríamos nosotros, suponían una vitalidad en la Congregación y se reflejaban, como dice él, en « el espectáculo de la difusión del Instituto y del fervor de sus miembros »¹³². Pero no dejaban de ser aspectos concretos de una realidad más compleja o, si se prefiere, de un momento histórico determinado. Al lado de este « triunfo » de S. Alfonso y de su Instituto, estaban también los ataques a la doctrina y a la figura del Santo¹³³, las persecuciones de la Congregación en distintos países y las tensiones internas. Estas R. Tellería las ejemplariza en « la separación de los Paulistas en Estados Unidos » (1858), tan vinculados a la problemática que supuso la figura del P. Isaac T. Hecker (1819-1888) a nivel de Congregación y de Iglesia.

Por todo ello creemos que las celebraciones jubilares de 1887 se inscriben en la culminación de ese contexto de Congregación, siendo, a la vez, fruto y reflejo del espíritu predominante, con los valores y las limitaciones que, desde la perspectiva de nuestros días, es dado descubrir en ellas.

A este período concreto en la historia de la Congregación correspondía también un modo concreto de hacer historia de la misma. En cada época es posible descubrir algo semejante, porque cada una tiene, entre otras peculiaridades, ésa de contar la historia. En nuestro caso creemos que se refleja, de un modo casi simbólico, en las publicaciones populares del centenario, en la vida de S. Alfonso preparada por el P. C. Dilgskron, en la edición de las Cartas del Santo y en los trabajos monumentales del P. F. Kuntz. También aquí, como en las restantes manifestaciones del centenario y del período, valores inapreciables y limitaciones evidentes. Al fin y al cabo, obras, símbolos y monumentos de una época en honor de S. Alfonso, que no pueden menos de reflejar las técnicas, la mentalidad y las preocupaciones de sus autores.

¹³¹ R. TELLERIA, *Un Instituto misionero*, 74.

¹³² *Ibid.*, 74.

¹³³ El P. F. PITOCCHI, *Omelie*, 4, alude a ellos. Para los que se remontaban a la época del doctorado cf. G. ORLANDI, *La Causa per il Dottorato*, 60-65.

CONCLUSION

El II Centenario de la muerte de S. Alfonso (1987) ya no será el primero que se celebre en honor del santo. Al que acabamos de estudiar se han ido añadiendo otros varios para recordar y celebrar su nacimiento (1896), su canonización (1939), su doctorado (1971) y acontecimientos particulares de su vida. Las celebraciones jubila-res de 1887 tuvieron lugar en un contexto histórico concreto y en un momento determinado de la Congregación. F. S. Dumortier, para comprender lo que podían significar, recordaba las celebraciones jubila-res contemporáneas en honor de otros santos. Ante el próximo cen-tenario alfonsiano nosotros podríamos hacer lo mismo teniendo pre-sente lo que han significado los de S. Francisco de Asís, Sta. Teresa de Jesús, S. Carlos Borromeo, etc. que, en realidad, se refieren a los mismos santos que recuerda Dumortier. Pero al terminar el estudio que nos habíamos propuesto hacer ante la proximidad del segundo centenario de la muerte de S. Alfonso y visto ya lo que fueron y significaron las celebraciones jubila-res del primero, parece lógico pre-guntarse sobre las exigencias del que nos disponemos a celebrar.

El primer centenario de la muerte de S. Alfonso parece algo espontáneo. Se da por descontado el que tenga que celebrarse y no aparecen dudas o problemas sobre lo que con ese fin hay que hacer. El P. Mauron, en la circular con que invitaba a su celebración, in-sistía en una actitud fundamental: « Acción de gracias a nuestro Padre S. Alfonso »¹³⁴. La razón era muy sencilla. S. Alfonso, después de su muerte, se había convertido en intercesor del Instituto ante el trono de Dios. Su protección se había mostrado de un modo extraor-dinario desde entonces. A él, en efecto, había que atribuir, sobre todo, cuatro hechos sumamente importantes para la Congregación: la super-vivencia en medio de las dificultades que había encontrado en las diversas regiones; el aumento extraordinario de vocaciones y de nue-vas comunidades; el florecimiento actual de los centros de formación (estudiantados, noviciados y jovenados); y el resultado positivo de los trabajos apostólicos a pesar de la crisis de fe y de la corrupción de costumbres¹³⁵.

Desde esta actitud se comprende perfectamente que las cele-braciones jubila-res tuvieran las características que hemos señalado en

¹³⁴ N. MAURON, *Litterae circulares*, 304.

¹³⁵ *Ibid.*, 303-4.

los apartados anteriores. Hemos de notar, sin embargo, que los estudios, publicaciones y demás trabajos que parecen superar la intención puramente conmemorativa del momento, suponen un proyecto y una programación que es muy anterior a la idea del centenario. Se remontan a la época de los trabajos para la causa de la Beatificación y del Doctorado del Santo¹³⁶. Entonces fue cuando los redentoristas tuvieron que proyectar y programar la « defensa » y la « interpretación auténtica » de S. Alfonso. Los trabajos presentados con ocasión del primer centenario de su muerte eran un paso más en la realización de ese proyecto que, por otra parte, estaba llamado a irse continuando en épocas posteriores. Biografías, ediciones críticas, estudios sistemáticos, Academia Alfonsiana, parecen otras tantas manifestaciones de una inquietud común.

El segundo centenario de la muerte de S. Alfonso coincide con un momento en que ese proyecto y esa programación parecen haber llegado a una etapa completamente nueva. En primer lugar, porque el dinamismo que los había motivado ha ido perdiendo fuerza y, quizá, hasta su razón de ser. Después, porque el significado de S. Alfonso en la Iglesia de su tiempo y de nuestros días es visto de modo diverso. También, porque los métodos y las técnicas para valorar, conservar, interpretar y continuar su obra han experimentado cambios espectaculares. Finalmente, porque el mundo, la Iglesia y la Congregación del Santísimo Redentor están viviendo un momento en que las « imágenes » de S. Alfonso, elaboradas en y para el siglo XIX y primera mitad del XX, resultan insuficientes. Por todo ello pensamos que se impone un proyecto y una programación nuevos en cuanto se refiere al estudio del mundo alfonsiano. El segundo centenario de la muerte del Santo podría ser la ocasión histórica ideal para tomar conciencia de esta necesidad y para comenzar su realización. En él va a ser más importante una programación sistemática para descubrir, conservar y continuar la herencia alfonsiana en el mundo y en la Iglesia de nuestros días, que las celebraciones espontáneas de unas fiestas centenarias. También aquí, lo que se ha hecho o está haciendo con otros santos o doctores de la Iglesia como Francisco de Asís, Teresa de Jesús, Bernardo de Claraval, Tomás de Aquino, etc. podría ser ejemplo y modelo para intentar algo semejante en honor de Alfonso María de Ligorio.

¹³⁶ G. ORLANDI, *La causa per il Dottorato*, 60-65.

Y la primera exigencia de todo ello ha de ser una relectura de la figura, de la obra y de los escritos del Doctor Celosísimo. Cada época, en efecto, está llamada a hacer una imagen nueva de los santos del pasado a fin de que el testimonio evangélico que ellos dieron pueda seguir inspirando la vida de los « santos vivientes ». Pues bien, tal vez no sea exagerado decir que la imagen predominante de S. Alfonso todavía está más próxima del primer centenario de su muerte que del que nos disponemos a celebrar. La obra de Th. Rey-Mermet ha intentado superarla. Sin embargo hace falta continuar esa relectura iniciada por él y proyectarla sobre las imágenes que siguen vigentes en los diversos sectores eclesiales sin tener en cuenta las nuevas adquisiciones. Frente a lecturas de S. Alfonso que parecen hechas desde el Vaticano I, necesitamos otras que sean hechas ya desde la Iglesia que lleva más de veinte años tratando de vivir el Vaticano II. Las ediciones y la presentación de las obras de S. Alfonso con mentalidad preconiliar, es una de las cosas que más daño puede hacer al magisterio eclesial del santo doctor.

Esta relectura hemos de aplicarla a lo que se ha editado ya y a las obras que todavía permanecen inéditas. Unas veces se tratará de corregir los errores debidos a mentalidades de épocas anteriores; otras, de dar a conocer la dimensión autobiográfica de los escritos del santo. Todo ha de llevarnos a una visión más completa de su espiritualidad y de su doctrina, no tanto a partir de la idea de « sistema » o « síntesis doctrinal », cuando desde una perspectiva de experiencia humana, religiosa y pastoral. En realidad se trataría de llegar al « alma de S. Alfonso », como se había propuesto R. Tellería, al mismo tiempo que confesaba no haberlo logrado ni siquiera al final de su vida. Una base imprescindible, por otra parte, para comprender mejor su personalidad y la originalidad de su doctorado, que tanto han influido en la Iglesia del siglo XIX y XX.

Esta relectura de S. Alfonso no es fácil. Su vida, su obra y su influjo son demasiado amplios para poderlos abarcar y comprender sin grandes dificultades. No tienen la sencillez de las obras académicas o de las grandes síntesis teológicas. El influjo que ha ejercido en la Iglesia durante los dos siglos que han pasado desde su muerte tiene unas características tal vez únicas entre todos los doctores. S. Alfonso es el « doctor celosísimo », mas, por eso mismo, se ha convertido en el « doctor del pueblo humilde ». Quizá no sea un « genio » de la teología o de la ciencia, pero sin su figura resultaría inexplicable una página de la historia de la Iglesia Católica que va

más allá de 1787. Comprender qué es lo que ha aportado y tratar de continuarlo, es más difícil de lo que, a primera vista, pudiera parecer. Para lograrlo hacen falta centros de estudio, investigación, difusión y continuación de su magisterio eclesial, en los que sea posible el uso de los medios con que cuentan la ciencia, la técnica y la misma teología de nuestros días, ya que no bastan los tradicionales.

Las exigencias del próximo centenario a que ahora nos referimos superan las posibilidades de la Congregación del Santísimo Redentor. S. Alfonso es el « santo de todos ». Su carisma de fundador de la Congregación no implica necesariamente el de doctor. El primero está llamado a continuarse en un instituto religioso; éste, es patrimonio de toda la Iglesia. A pesar de todo, no cabe duda de que los Redentoristas tienen una obligación especial de estudiar y continuar de alguna manera ambos. De aquí su responsabilidad ante cuanto supone y exige el próximo centenario.

Pero hay otra razón. La Congregación del Santísimo Redentor es la obra principal de S. Alfonso. Tanto que su actividad literaria resultaría todavía más difícil de comprender si se separara de la actividad apostólica a que se orientaba sin cesar, al mismo tiempo que estaba llamada a continuarse en el Instituto religioso del que él mismo fue Fundador. Por eso nos atrevemos a decir que el magisterio del santo doctor resultaría casi incomprendible si se separara de la Congregación del Santísimo Redentor (aunque no tenga por qué ser ella su único intérprete y continuador), lo mismo que el Instituto llegaría a perder su identidad propia si se olvidara de S. Alfonso como misionero, fundador y doctor de la Iglesia universal. Continuar estas facetas tan distintas del carisma alfonsiano se convierte así en una necesidad de supervivencia para la misma Congregación. Ha sido, por lo demás, una constante en su historia y parece, también, una exigencia de la teología actual sobre la vida religiosa: fidelidad radical y renovación auténtica en el espíritu y en el carisma del propio Fundador.

Por todo ello creemos que el II Centenario de la muerte de S. Alfonso tiene que significar, sobre todo para los Redentoristas, algo así como un tiempo de contemplación de su obra y de su figura para comprender mejor, asumir más responsablemente y proyectar de un modo más eficaz la herencia alfonsiana en el mundo y en la Iglesia de nuestros días. Como las demás familias religiosas, la Familia Alfonsiana tiene que renovarse y profundizar en el carisma de su Fun-

dador si quiere ser fiel a la misión que por medio suyo le ha conferido la Iglesia. El momento de la muerte del Padre parece extraordinariamente oportuno para que los hijos tomen conciencia de lo que su herencia significa y les exige.

En las páginas que preceden hemos visto cómo trató de hacerlo realidad la Congregación en un momento determinado de su historia. Hoy creemos que la fidelidad al Fundador exige algo diverso como forma concreta de celebrar el segundo centenario de su muerte.

APENDICES

En este apartado recogemos textos y documentos relacionados con las celebraciones del Primer Centenario de la muerte de S. Alfonso en Nápoles, Pagani, Roma, Viena y París. Se trata de copias impresas conservadas en el Archivo General de la Congregación del Santísimo Redentor, SA. VII: *De festis occasione primi anniversarii saecularis post mortem Sancti Alphonsi* (1887) o en la Biblioteca aneja al mismo. La relación sobre las celebraciones que tuvieron lugar en Pagani nos ha sido procurada por el Archivo Provincial de la Provincia redentorista de Nápoles (Pagani), a quien se lo agradecemos.

Al principio de cada texto señalamos su naturaleza o la publicación de donde lo hemos tomado. Al transcribirlos aquí no buscamos otra cosa que ofrecer al lector imágenes contemporáneas de lo que en realidad fueron o se propusieron ser las celebraciones jubilaes que hemos descrito en las páginas anteriores.

1. - *Las celebraciones jubilaes en Nápoles*

a) *Il Primo Centenario di S. Alfonso M^a de Liguori*. Invito dell'Associazione Giovanile di S. Alfonso, Napoli, 18 gennaio 1884.

Il giorno primo agosto dell'anno 1887 sarà contato il primo Secolo, da che Alfonso de Liguori, patrizio napolitano, avvocato, missionario, fondatore della Congregazione dei missionarii del SS.^o Redentore, Vescovo, e dopo morte innalzato all'onore degli altari dal Pontefice Gregorio XVI e dal Successore Pio IX proclamato Dottore della Chiesa, compiva il suo passaggio sulla terra e volava al cielo.

Se il Secolo è la più alta denominazione del tempo, che sormontando il giro d'anni assegnato all'individuo, comincia a segnare il proprio della Società, è naturale che nel connettersi dei secoli si risvegli la ricor-

danza degli uomini immortali per grandezza di virtù e beneficenza e la gloria loro si ravvivi di nuova luce. La ricordanza che rifà presenti i grandi fatti e i grandi meriti si è per la coscienza sociale quello stesso che l'esame per l'individuale. Per la Chiesa poi la ricordanza è sempre gloria; ché gloria appunto è la sua vita, qual è la vita di Dio nel seno dell'eternità e nella corsa dei tempi.

Ecco la ragione che ci muove ad annunziare la Festa Secolare pel Grande che Napoli ebbe dato alla Chiesa nel secolo XVIII. E appunto in Napoli conveniva che nascesse il concetto della Festa, e che da Napoli partisse l'invito al mondo cattolico. Napoli che dié la culla ad Alfonso de Liguori, Napoli che insieme con le province delle quali era centro, fu il teatro delle sue gesta, Napoli ha il dritto e il dovere di levar prima fra le altre città l'inno secolare a gloria del Dottore della Chiesa nei tempi nostri.

La vita di Alfonso fu un sèguito di trasformazioni dirette ed improntate da un solo principio. Patrizio, Avvocato, e poi Sacerdote, Missionario ed Istitutore di missionarii, Vescovo, Scrittore, Egli non fece che amando salire da una parte sempre più a Dio, e dall'altra parimenti amando discendere sempre più al popolo. Il giovane patrizio si laureò avvocato per difendere gli oppressi. Poi si rese sacerdote e missionario per lo stesso amore che lo portava verso il basso ad abbracciare gl'inferlici. Perocché Egli, riflettendo che la religione è insieme purificazione ed istruzione, riabilitazione di mente e di cuore, e vedendo che la parte del popolo più abbandonata è la plebe delle campagne, si volse a questa con la missione della Parola e dello Spirito di Dio. Ma il patrizio non si era spento: ricrebbe anzi nel missionario ed Egli divenne *padre* di una grande generazione di missionarii, che ancora dura e durerà. Passò quindi a risplendere fra i Padri della Chiesa; ed i Vescovi ravvisarono in Lui un nuovo modello di virtù e di scienza pastorale. Fu scrittore infaticabile e trattò di quanto giovasse ad ammaestrare così il popolo che il clero nella sua azione verso il popolo. Insigne per lo scopo pratico e popolare delle sue opere, Egli a buon dritto meritò il titolo di Dottore della Chiesa ne' tempi nostri.

Dopo mezzo secolo dalla sua morte, Alfonso ebbe l'apoteosi nella Chiesa; e quella fu principio di nuove trasformazioni, onde il suo spirito si venne esplicando ed applicando in mezzo alla Società. La sua dottrina morale divenne quasi il testo autentico dell'Etica Cristiana e la tessera d'ogni altra dottrina; come la dottrina filosofica e teologico-speculativa di Tommaso l'è della Logica e Metafisica Cristiana. Più tardi, proclamata la separazione d'ogni cosa da Dio e da ciò che gli appartiene, e quindi la secolarizzazione completa della società, lo spirito di Alfonso, cominciando dalla sua città natale e dagli uomini del suo sangue e della sua professione laicale, rivisse in una Associazione di giovani patrizii e laureati, nobili cioè per legnaggio o per titolo di valore nelle professioni liberali. All'Aristocrazia del sangue e dell'ingegno si aggiunse quella del grado gerarchico nella Chiesa; quasi a rappresentare compitamente le fasi del carattere morale e sociale di Alfonso. Le due aristocrazie, della patria e della chiesa, riunite nell'Associazione fondata in Napoli sotto gli auspicii e il nome di Alfonso de Liguori, nel 1871, sono quelle che oggi mandano la parola d'invito per la Festa secolare dell'Uomo, a cui la pubblica vene-

razione può ricontare tanti gradi d'incremento quanti furono gli anni di un secolo trascorso.

Sta per compiersi la seconda metà del secolo dalla morte di Alfonso, ed i suoi compatrioti intendono a celebrare la Festa centenaria con un'Opera che dovrà compiere la diffusione e fecondazione del suo spirito nella società. Il principio dell'amore divino del popolo animava Alfonso; e lo stesso principio anima l'Associazione inaugurata e fiorente nel suo nome. Essa perciò risalirà da una parte con più fervido amore a Dio, ringraziandolo, lodandolo, supplicandolo per le sorti avvenire; e dall'altra trasformandosi come faceva Alfonso, senza uscire dal proprio ordine laicale, si abbotterà con pari amore fino all'estremo rendendosi popolana e fanciulla. Essa ha in mira di fondare in Napoli un Asilo pei fanciulli abbandonati, con dormitorio, scuola, arti, oratorio dedicato al Santo ispiratore e protettore dell'opera caritatevole; e per questo fin da ora fa appello col presente foglio a tutti che sentono in petto un cuore cristiano, specialmente all'Episcopato, ai Sacerdoti secolari e regolari, ai Nobili, ai Lauretti perché sieno benigni di favorire col loro concorso l'annunziato Monumento di Carità. E tal monumento, riportando all'estrema determinazione la forza diffusiva dello spirito di Alfonso canonizzato dalla Chiesa, lo glorificherà sovranamente; e d'altra parte mostrerà al mondo, che la Santità, senza cessare di essere quel che è, anzi più risplendendo, ridiventa Civiltà. Così la Teandria di Cristo, che fu nell'Uomo-Dio umiliazione di Dio ed esaltazione dell'uomo, si ripete e continua ad esplicarsi nella Società. Così la rigenerazione civile riapparirà prodotta dalla Religione rigeneratrice del Figlio di Dio.

Nello stesso anno 1887, accadrà il Giubileo Sacerdotale del regnante Pontefice Leone XIII. Naturalmente col più spontaneo, vivo ed universale plauso i cuori dei cattolici si slanceranno in quella solenne congiuntura a celebrare il Pontefice scelto da Dio per inaugurare la nuova lotta in cui è entrata la Chiesa, della scienza cristiana contro la scienza apostata e paganeggiante. Allora per noi sarà bello di unire le due feste. E già il cuore ci esulta di mandare, con questo appello, tre anni avanti, gli augurii al Pontefice glorioso. Ora noi li mandiamo al trono di Dio, perché possano in quell'anno discendere intorno al capo del Padre universale e rischiarargli e rifiorirgli di giovinezza la vita.

Ed Egli ora benedica l'amore dei suoi figli; benedica l'opera che s'intende a fondare; e benedica l'invito che si fa a tutti di prestarvi il loro concorso.

b) *Carta de León XIII a la « Associazione Giovanile di S. Alfonso ».*
Roma, 1 de febrero de 1884.

Dilecti Filii, salutem et Apostolicam Benedictionem. Ex litteris vestris die 18 elapsi mensis datis novam habuimus occasionem perspicendi egregiam voluntatem, qua ad promovendam proximorum utilitatem in ista civitate movemini. Agnovimus enim Vobis propositum esse in honorem Patroni Caelestis Consociationis vestrae, cujus beati exitus saecularia solemnia anno 1887 celebraturi estis, et ad perpetuam eorum solemnum

memoriam, piam domum in ista urbe constituere pueris parentum ope et cura destitutis recipiendis, et juxta eorum conditionem congrua institutione ad christianae disciplinae normam excolendis, atque etiam efficere ut ejusdem institutionis beneficio caeteri quoque pueri e familiis populi oportune fruantur. Cum summopere Nobis cordi sit, Dilecti Filii, quod ad juventutis animos recte informandos, et ad ejusdem praesidium ac salutem pertinet, egregium zelum vestrum veris Ecclesiae filiis omnino dignum commendamus, vestrasque curas probamus iis christianae caritatis fructibus edendis conversas, qui magni sunt apud Deum meriti, et conditioni in qua nunc societas humana versatur, salutaris utilitatis. Gaudemus porro quod in his vestris curis auctoritati spectantissimi Pastoris vestri fideliter inhaereatis, qui quanti faciat industriam et virtutem vestram suo testimonio Nobis ostendit. Nos itaque, Dilecti Filii, libenter adprecamur a Deo in gloriam Eius et istius regionis bonum, faustum ac felicem piis studiis vestris exitum, minime ambigentes, quin ii, qui christianae caritatis opera diligunt, susceptum a Vobis consilium sua ope juvent, suaeque liberalitatis officiis prosequantur. Hac fiducia freti auspicem esse cupimus divini praesidii et omnis caelestis benignitatis, inclyti Patroni vestri apud Deum deprecationem adhibentes, Apostolicam Benedictionem, quam in testimonium paternae dilectionis, Vobis singulis, universis, peramanter in Domino impertimus.

Datum Romae apud S. Petrum die 1 Februarii An. 1884. Pontificatus Nostri Anno Sexto.

LEO PP. XIII

Dilectis Filiis

Nobilibus Iuvenibus ANTONIO E DUCIBUS GRUSSO
Praesidi et Sodalibus piae Consociationis
a S. Alphonso de Ligorio nuncupatae
NEAPOLIM

c) *Carta del Cardenal de Nápoles, Guillermo Sanfelice, a la « Associazione giovanile di S. Alfonso ».* Nápoles, Mayo de 1884.

E.ME DOMINE

Quandoquidem annus R. S. MDCCCLXXXVII primum saeculum ab obitu D. Alphonsi M. De Ligorio Patricii Neap. causarum Patroni, non fucati divini verbi Praeconis, Sacerdotum SS. Redemptoris Collegii Conditoris, denique Episcopi et Doctoris erit expleturus; Neapolis, Illius fausta domus et altrix, quamque perennibus doctrinae et beneficentiae monumentis illustravit, prima, uti jus est, caeteris populis signum extollit ad sanctissimi nostrae aetatis Viri memoriam insigni aliquo christianae caritatis testimonio celebrandam. Quare nobilissimorum juvenum Sodalitas jam inde ab anno MDCCCLXXI Neapoli sub Divi nomine et auspiciis constituta proximum saeculare festum eo opere condecorandum censuit, quod tanti Auspicii memoriam et incensum in Deum hominesque studium apud seros posteros aeternaret. Certum enim illi ac deliberatum est adolescentibus utroque, vel altero parente orbis hospitium, quo excepti aut

literas aut artes pro cujusque ingenii modulo discerent, et sacellum B. Alphonso sacrum, ubi divinis rebus vacarent, e fundamentis excitare. Quod quidem consilium quum Romano Pontifici (cujus ab inito sacerdotio quinquagesimum anniversarium diem eodem Nos anno laetitia jam nunc exultantes celebraturos speramus ac confidimus) pientissimi juvenes patefecissent, Sapientissimus Leo, nulla interposita mora, literis cal. Febr. datis, quarum exemplum his nostris adjiciendum curavimus, eorum ad opus perficiendum voluntatem, addita Apostolica Benedictione, confirmavit. Quorum eorundem voluntati Nos libentissime obsecuti, tum quia Sodalitatis incrementum stabilitatemque maximo huic Nostrae Civitatis bono atque ornamento fore putamus, tum quia Nos multa nostro Doctori devinctos tenent, Nosque ad cultum augendum et propagandum devovimus ac pene mancipavimus; ad eos omnes, qui ob institutam vitae rationem eandem, quam Ille olim, viam sint ingressi, maxime vero ad S. R. E. Cardinales, ad Episcopos, et ad utriusque Cleri Sacerdotes, ad Patricios Viros, atque ad eos qui, expletis jam studiis, sint laurea donati, enixas preces admovemus, ut tantum caritatis opus, qua suam conferendo stipem, qua alios hortando pro viribus juvent. Cuius beneficii memoria ne temporis vetustate intercidat, earum gentium nomina, quae suam ad id operis symbolam contulerint, serae posteritati lapis commendabit.

Neapoli mense Majo an. R. S. MDCCCLXXXIV.

+ GULIELMUS Card. Archievscopus Neapolitanus

2. - *Las celebraciones jubilaes en Pagani*

Le Feste Centenarie di S. Alfonso M^a de Liguori celebrate dai Padri Liguorini di Pagani dal 31 Luglio al 7 Agosto 1887. Scafati, Stabilimento Tipografico Campana, 1887.

I grandi festeggiamenti cattolici, e segnatamente i rari, come sono appunto quei che si celebrano nel compiersi di ogni secolo, dacché i Santi, candidati all'immortalità della gloria, consegnarono i loro resti mortali alla tomba, oltre che hanno un aspetto nuovo, che sorprende e inammora, essi presentano allo sguardo del credente un certocché d'imponente, che commove ed interessa. Onde per la loro rarità da una parte, e per la magnificenza dall'altra, richiedono per sé stessi un posto ne' fasti della Religione, e una tradizione nelle patrie memorie. È un pietoso e confortante ragguaglio dato ai contemporanei, ed ai posteri, ai vicini ed ai lontani, che non ne furono spettatori.

Compresi da siffatto convincimento, e per rispondere altresì alle replicate richieste dei moltissimi, facciamo, per quanto ci è possibile, una dettagliata relazione delle onoranze solenni testé compiutesi in questo luogo delle grandi memorie di Alfonso M^a de' Liguori nel primo avvenimento centenario dalla preziosa sua morte.

La straordinaria esultanza onde era quasi inebriato il cuore dei cattolici, sparsi in tutto l'universo, per tale ricorrenza, sentivasi ancora più forte e potente da noi umili Figliuoli di Alfonso. Noi che stiamo quasi

di casa nella stessa casa, che fu sua abitazione nella vita del tempo, e che è tutta un monumento di sue ricordanze; noi dunque abbiamo espressa la nostra letizia, e raccomandatala ai tempi futuri nel modo seguente.

Niun riguardo tenendosi delle ingenti spese, che vi sarebbero occorse, già da molti giorni innanzi al concertato solenne Ottavario di feste, si faceva metter mano al grandioso apparato del tempio, intitolato di S. Michele, e che precedentemente era stato abbellito di ricco pavimento in marmo, e decorato di finissimo oro nella Cappella del Santo. Questo tempio se cede a molti altri per vastità e pregi d'arte, contraddistinguesi fra tutti per semplice eleganza e soave leggiadria; e perché le sue volte fanno ombra e ricoprono i resti mortali di Alfonso colle molteplici sue preziose memorie.

Sul grande finestrone del coro, il quale prospetta sul piazzale, stante di rincontro, spiccava di bella luce, a segno del primo aprirsi delle feste, la simpatica e maestosa Figura del nostro Santo, che di sera diveniva trasparente, in atto di benedire la città, e di sorvolare agli onori dell'apoteosi. Già il grande frontale del nostro Collegio, allineato con la facciata del tempio, di notte era vagamente illuminato ne' singoli finestroni, che sporgono da' tre ordini di piani esposti sul largo stradale. Le interne pareti della Chiesa erano adorne e decorate da per ogni parte con serici drappi color cremisi, porporino e celeste, mentre per sotto gli archi maestri giravano larghe fasce di seta e cortinaggi a più ripiegature, e intrecci di bande di leggiadri colori. Ricchi e scelti padiglioni trinati di oro eran messi sugli archi laterali, che con varie cascate rannodavansi nel mezzo dei pilastri tra le intrecciature dei festoni. Scendevano poi, sospesi alla chiave di ogni arco, grossi lampadarii, i quali seguiti con bell'ordine gli uni dagli altri andavano a congiungersi con gli altri moltissimi sospesi a semicerchio all'arcone dell'abside. In fondo ad una triplice, smagliante raggiera, riflessa da candidissima luce, campeggiava il vago simulacro del Santo dallo sguardo dolce e sereno, cogli'indumenti pontificali, mentre all'intorno ardevano i numerosi torchi, che proiettavano fulgida luce sull'altare sottoposto. Questo era addobbato coi più ricchi paramenti, e la torreggiante Croce, e i grandi candelabri di bronzo dorato, lavoro perfetto di cesello, che son costati da soli la bellezza di 3 mila lire, davano sveltezza ed eleganza inesprimibile all'ornato intero.

Tale era l'aspetto, che presentava il tempio di S. Michele, cui si era messa ogni opera per fare riuscire magnifico e specioso, dacché doveva essere il campo principale, ove, giusta i pubblicati programmi, verrebbero celebrate le centenarie feste di Alfonso.

E queste dovevano eziandio esordire con la Pontificia Benedizione, che all'uopo fin dal primo giorno invocava dal Santo Padre questo Ill.mo e R.mo Vescovo Diocesano. Il Sommo Pontefice vi aderiva immantinenti; ed ecco le testuali parole del dispaccio:

« Sommo Pontefice accorda V. S. la facoltà di dar la benedizione Papale per Feste Centenarie S. Alfonso.

Cardinale RAMPOLLA »

Pertanto era il mattino del giorno 31 luglio, primo delle grandi solennità, e un muoversi gaio e concitato di popolo scorgevasi per l'intera città di Pagani. Erano le armoniche squille della torre di S. Michele, che invitavano al tempio i naturali del paese, ed i venuti a più migliaia da fuori. La non interrotta celebrazione di Messe in tutti gli altari rendeva paga e soddisfatta la divozione dei visitatori, che ad ogni istante vi rigurgitavano dentro. Giunta poi l'ora dei riti solenni il tempio diveniva alla lettera angusto e incapace.

Questo giorno, primo del sacro Ottavario, esordiva coi Pontificali di Mons. Valerio Laspro, Arcivescovo di Salerno, assistito dal Rev.mo Collegio dei Canonici di Nocera, e in luogo distinto da Mons. del Forno, Vescovo della Diocesi. La sacra cerimonia veniva accompagnata, come nei giorni seguenti, e per ogni singola funzione, da sceltissima musica a palestrina, in forma di Cappella Sistina. I Vesperi furono celebrati con gran pompa dal testé nominato Mons. del Forno; e l'Orazione panegirica, che vi seguiva, fu detta a numeroso e culto uditorio, coll'ispirato e magistrale eloquio del preclarissimo Primate Salernitano.

Le schiere dei visitatori crescevano, e Lunedì, secondo giorno, fin dalle prime ore, il tempio aveva il pieno di mille e mille nuovi venuti per assistere ai divini misteri. Bello e giocondo spettacolo era per le anime pie vedere tutti i tribunali di penitenza asserragliati da gente, e gli altari tutti circondati dai numerosi comunicandi. Vi pontificò il ripetuto Mons. del Forno, e nelle ore pom. dopo i Vesperi solennizzati da Mons. De Luca, Vescovo di S. Marco e Bisignano, recitava egli stesso le lodi del Santo con pensieri di tenerissima unzione e grande pietà.

In questo giorno, proprio al tocco del mezzodì, avveniva nell'interno del nostro Collegio una scena commovente, che non si cancellerà mai più dalla mente, né forse si sperimenterà simile dal cuore. Scena soave e gioconda, che solo la Religione cattolica sa ispirare e far gustare a meraviglia dai suoi seguaci.

Già da parecchie settimane innanzi si ebbe l'ispirazione di spedire un avviso a stampa ad ogni luogo del Regno, perché al mezzodì del 1.º Agosto, momento nel quale il nostro Santo, cento anni or sono, con una morte preziosa aveva spiccato il volo alla beata eternità, le genti a Lui devote recitassero genuflesse tre volte il *Gloria Patri* in rendimento di grazie al Dio tre volte Santo. Un tale pio suggerimento sparsosi dappertutto, come elettrico, ci costa per recenti accurate informazioni, che venne accettato e compiuto da miriadi di cattolici nel giorno ed ora indicata.

Era quindi naturale, che l'atto pietoso dovesse compiersi più fervidamente in questo luogo, il quale fu testimone fortunato di quella beata morte. Epperò i Padri e Fratelli tutti del Collegio, i Prelati, che trovavansi qui ospitati, le Dignità e i Canonici summenzionati erano accorsi pochi momenti prima del mezzo giorno alla stanza del Santo, nella quale Egli visse molti anni e compì i suoi giorni. Era dessa ripiena per ogni parte, e accalcato l'attiguo corridoio. Spettacolo commovente e memorando! quello stare allora silenzioso e dimesso, quei sospiri infocati, quel tacito aere, che là dentro vi aleggia, faceva provare a tutti un senso arcano di fede; ma quando la campana dell'Angelus coi suoi dolci rintocchi richia-

mava al pensiero, che si era stata appunto quella l'ora avventurata, che Alfonso, abbandonando la terra, era corso ad assidersi tra i comprensori del Cielo, un fremito santo e universale ruppe allora dal cuore dei presenti, e tre volte il Gloria fu ripetuto alla Triade Santa per la preziosa morte di Lui, e l'Inno Ambrosiano fu recitato a coro dai Prelati ed astanti. Pareva in quell'istante scorgere la nobile e dolce figura di Alfonso raggirarsi d'intorno, e quasi commuoversi quell'umile suo letticciuolo, e le sedie, il piccolo tavolo, le immagini e modeste suppellettili tutte, che furono spettatrici del suo felicissimo transito; e le lacrime scendere a rivolo dagli occhi, e il cuore riempirsi di non mai più provata esultanza.

Martedì, 2 Agosto, e terzo giorno delle nostre feste, si accrebbe ancora di più la calca dei forastieri portati a Pagani dai molti treni delle ferrate, e dalle numerosissime vetture che sboccarono ad ogni istante sull'esterno piazzale del nostro tempio.

Già fin dal giorno innanzi la nostra Casa ne' suoi cento vani ad uso stanze da letto, era piena pe' nobili ospiti, che ci avevamo, e abitata fin ne' corridoi e crociere del personale domestico. Onde ci fu di grande rincrescimento il più non potere in prosieguo ospitare alcuna persona anche ragguardevole, o nostra confidente.

Il via vai e movimento di questo giorno, già dedicato ad Alfonso nel Calendario Ecclesiastico, fu ancora più accentuato per ragguardevoli personaggi e militari graduati e distinte famiglie, che da mane a sera visitarono la tomba e la stanza del Santo. Il numero delle Messe celebrate da Sacerdoti nostrani ed esteri sugli altari del tempio e negli Oratorii del Collegio, arrivò alla bella cifra di 221. Fu un avvenimento, che riempì di stupore e tenerezza gli stessi Prelati qui presenti.

I Pontificali di questo giorno ebbero una solennità ancora maggiore. I primi Vespri e i secondi furon celebrati dal Vescovo di S. Marco e Bisignano, e la Messa pontificata dall'Eccellentissimo Arcivescovo di Taranto, Monsignor Pietro Jorio. La musica, che accompagnò le sacre funzioni, fu davvero una meraviglia di armonie celesti: era un gran coro di valenti artisti e professori di Napoli, diretti dal valentissimo maestro di musica sacra, Ferdinando Bruno, 44 voci di prima forza e 26 di forte e grave strumentale. Nelle ore p. m. il sullodato Metropolita di Taranto disse la lode del Santo, che l'è un vero monumento di bellezza, di vasta erudizione e profondo sapere.

I sagri riti del giorno 3, 4, 5 e 6, che furono il quarto, quinto, sesto e settimo del sagra Ottavario, vi si compirono con non minor pompa e solennità dei giorni precedenti.

La mattina del 3 Messa pontificale di Monsignor De Luca; e nelle ore p. m. i Vespri dello stesso Prelato, in seguito dei quali udimmo il pio e dotto Monsignor Sarnelli, Vescovo di Castellammare-Stabia, che ne fé l'Orazione panegirica. I delicati concetti e nobili pensieri che svolse, vi lasciarono imperitura ricordanza.

Il giorno 4 Monsignor del Forno pontificava al mattino ed al Vespro,

e Monsignor De Luca disseri con tanto affetto ed unzione sulle gesta del Santo da cavarne le lagrime agli occhi dell'accalcato uditorio.

Il 5 pontificava nel mattino Mons. Capone, Vescovo di Muro Lucano, e onorandissimo soggetto della nostra Congregazione. Ei tra il mezzo della messa disse dal trono parole di tanto spirito, di tanta luce e bellezza sulla vita del nostro Santo da tenere estatico l'accorso uditorio. I Vesperi furono celebrati da lui medesimo, e dopo ci ascoltammo il forbito, affettuoso e chiaro elogio del P. Carlo Mola dell'Oratorio di Napoli.

Il 6 avemmo nelle ore antimer. i Pontificali di Monsignor Giordano, altro distinto soggetto della nostra Congregazione. Nelle ore p. m. di questo giorno la città venne allietata dall'arrivo dell'Eminentissimo Cardinale Siciliani Di Rende, Arcivescovo di Benevento, il quale recavasi in mezzo a noi onde prender parte alle solenni onoranze di Alfonso. Il fischio della locomotiva già dava il segno di arrivo, e questa stazione fu presa come d'assalto da una calca di popolo, che faceva ressa con riconoscenti ed affettuose accoglienze all'alto personaggio, il quale sapeasi da tutti essersi condotto a Pagani per rendere omaggio all'amatissimo Santo de Liguori, ed a rendere più splendide le ultime onoranze di Lui. Sua Em.za fu con elegante cocchio rilevata dalla Stazione da due dei nostri Padri, e seguito dalla moltitudine venuta all'incontro, attraversava tutto il tratto di via, che mena alla nostra casa, tra lo spargersi de' fiori, che cadeva dai balconi fiancheggianti, e preceduta da melodioso concerto, che ne seguì il cocchio sino alla porta del Collegio. Quindi i Vesperi di questo giorno furono solennizzati da S. E. medesima, e dopo il chiarissimo Padre Canger, Provinciale de' PP. Gesuiti celebrò le glorie di Alfonso. Il suo discorso può riassumersi così, dicendo che fu come il fermaglio di oro, il quale chiude l'epopea del Santo de' Liguori.

Nel corso degli or cennati giorni la gente affluita ebbe un crescente sempre maggiore, e che forse non ha riscontro in altre solennità centenarie. Fuvvi grande il numero di Dignitarii del Clero, e più grande quello di distinti personaggi del laicato. Oltre i surriferiti Prelati che vi pontificarono, o vi assistettero nei Pontificali degli altri, vedemmo sulla tomba e nella stanza del Santo Mons. Sorgente, Arcivescovo di Cosenza, Mons. Galdi, Vescovo di Andria, Mons. Durante, Vescovo di Potenza, l'Ill.mo e Rev. P. Abate della Trinità di Cava, Mons. Morcaldi. Siccome in precedenza delle feste ed in prosieguo avemmo l'altissimo onore di vedere innanzi al sepolcro del nostro Santo l'E.mo Cardinal Massaia, l'Apostolo leggendario dei trent'anni di Missioni in Africa, il rinomato Cardinale Melchers, l'atleta delle lotte Germaniche a tempo dello intristire delle famose leggi di Maggio; Mons. Gallo, Vescovo di Avellino, Mons. Ramaschiello, Vescovo di Sant'Agata de' Goti, Mons. Renzullo, Vescovo d'Isernia, Monsignor di Nonno, altro degno nostro Liguorino, Vescovo di Termoli, Monsignor De Dominicis, Vescovo di Marsi, Monsignor Vaccari, Vescovo di Tropea e Nicotera, e innumerevoli del Clero secolare e regolare. Tacciamo degli altri alti Dignitarii, che ci significarono per lettere private o per dispacci telegrafici il loro grande rincrescimento di non potersi recare, giusta precedente promessa, alle nostre solennità, per inaspettate circostanze loro sopravvenute tale l'E.mo Sanfelice, Arcivescovo di

Napoli, l'E.mo Capecelatro, Arcivescovo di Capua, Mons. Salzano, Arcivescovo di Edessa e Mons. de Risio, nostro Redentorista, Arcivescovo di Santa Severina, i quali però riserbansi di compiere fra poco il loro voto.

Nel corso di questi stessi giorni intervennero Personaggi e famiglie intere del Patriziato Napoletano e delle altre provincie meridionali; scchiere numerose di giovani del Seminario di Salerno, di Sorrento e Nocera, il Convitto dei Benedettini di Cava dei Tirreni, e il Collegio Ginnasio di Benevento; pellegrinaggi molteplici, come, per citarne alcuno, quello dell'Associazione giovanile di S. Alfonso, stabilita in Napoli, quello delle Suore e Figlie della Carità, e Dame del Perpetuo Soccorso; e rappresentanze d'Istituzioni Religiose e laiche, Regionali, Provinciali, Diocesane e Cittadine, le quali sarebbe lungo segnare per dettaglio. Il nostro tempio di questi giorni vi ha accolto nel suo grembo e visto chinati sulla tomba di Alfonso personalità spiccate per censo, per grado, e scienza, dei quali non facciamo i nomi per giusti e rispettosi riguardi; ed altri moltissimi non usi a bazzicare nelle Cniese, venuti dai luoghi vicini e lontani, a piegarsi dinanzi a quelle venerate ossa dell'uomo Santo, che giovò tanto alla scienza, alla civiltà, e alla Religione.

Addiverremmo forse noiosi, se volessimo narrare quei giorni di fede, di pietà e fervore, che trascorsero dal 31 Luglio al 7 Agosto; e mettere in ordinata rassegna le scene di lagrime sparse sui luogni di tante sante memorie, le grazie nascoste operate, e i voti di riconoscenza prestati al nostro Santo; diciamo solo, tra i tanti, del bellissimo Cuore di argento presentato dalla sullodata Associazione giovanile di S. Alfonso, e il ricco Baculo di argento offerto dalla colonia Paganese emigrata in America, accompagnato da un grande *Album* in quadro dorato con la Immagine del Santo, circondata dalle fotografie di tutti gli offerenti; e i ricchissimi altri oggetti di uso sacro, offerti personalmente o spediti nel celebrarsi delle centenarie feste.

Ma ecco l'alba spunta del giorno 7 Agosto; è questo il giorno ultimo, che chiude il periodo delle nostre indimenticabili feste. Esso è il giorno, che segna l'apogeo della pompa e delle onoranze spiegate pel nostro Santo Istitutore. Fin dalle primissime ore comincia nella città un movimento che diremmo febbrile, una specie di sacro parosismo, che assale le ingenti moltitudini quivi accorse. Già il rombo assordante e continuo dei treni di ferrovia, il rotare frequente dei cocchi e fiaccherai, vi ha portato tanto popolo, che ne resta impedita la circolazione nelle vie e negli'intermedii piazzali del paese; il largo spazio steso di fronte al nostro Collegio venne tutto il giorno integralmente pigiato. Avvenimento imperituro! Le moltitudini di questo giorno presentano nell'atteggiamento della persona un non so che di esultanza più straordinaria, e più accentuato l'entusiasmo che vi si rivela per ogni parte. Esse sentivano il fremito della gioia e della riconoscenza per le solennità ancora più spiccate e più splendide, che vi sarebbero compiute in quell'ultimo giorno a gloria del simpatico e universalmente acclamatissimo Santo. Siane lode a Dio, mirabile nei Santi suoi!

L'aspetto che presentava di questo giorno il paese supera qualsiasi immaginazione per l'indescrivibile concorso dei forastieri e per la grande parata, onde, più insolitamente che nei giorni precedenti, erano addobbate le case e le vie. Quasi tutti i balconi e finestre tra gli arazzi e ricchi tessuti, pendenti sul muro, mostravano la cara immagine di Alfonso dal suo dolce sorriso, guarnita di nastri e di piccoli pennoni, mollemente agitati dall'aura. Di sera poi al raggiare d'innumerevoli candelabri e gasselle era un incanto, che rapiva, e insieme commoveva.

Frattanto le Messe celebrate nel nostro tempio, i Sacramenti conferiti, i visitatori alla tomba e stanza del Santo, le son cose, che non possono misurarsi dall'occhio. Le guardie stazionate sullo sbocco dei molti uscì, e quelle fazionate nel mezzo della Chiesa possono a stento contenere il pigiarsi e la ressa continua, sebbene silenziosa e tranquilla. Giunge l'ora del rito pontificale, son le 9 a. m. e l'Em.mo Porporato, seguito dai Canonici di servizio e dai numerosi Vescovi assistenti, si avvanza sul trono. Si comincia la solenne celebrazione dei santi misteri, e dopo il canto del Vangelo l'Arcivescovo di Aquila, Mons. Vicentini, lo storico Oratore dei Centenarii, dice l'ultimo elogio del nostro gran Santo. Ei riepilogando le lodi tutte fatte dai precedenti Ecc.mi Oratori, ravvolge quasi fra tre luci sfolgoranti la vita di Alfonso: sono i suoi tre grandi amori, a Gesù Passionato, a Gesù in Sacramento, a Maria SS. Noi ci proponiamo di mettere alla stampa i grandi concepimenti degli enumerati esperti e sapienti Dicatori, se eglino, come li abbiam pregati, ci consentiranno l'onore di favorircene i manoscritti. Essi ci son parsi così belli! sono un diadema intrecciato con nove ordini diversi di purissime pietre preziose, con luce quale più quale meno vivida, che aggiunge nuova grazia e bellezza sulla fronte di Alfonso, e che fa sfolgorare ancora di più le virtù, i meriti e le grandezze del festeggiatissimo Santo.

Vengono finalmente le ore vespertine del giorno 7. Sono le ore della più grande aspettazione. Imperocché per cotale giorno ed ore si era annunciata la splendida Processione col Corpo del Santo per le principali vie della Città. E questo momento solenne arriva. Il frequente fischio delle locomotive, che co' treni ordinari e straordinarii quivi trasportavano le moltitudini de' santamente curiosi, le sagre squille di tutte le chiese, i concerti musicali e le salve continuate dei cannoni collocati sulle alture del paese, ne avvisano del cominciare della grande cerimonia. Il Corpo del Santo, tale quale si giace sotto l'altare della sua Cappella vestito de' suoi preziosi abiti Pontificali, era stato precedentemente collocato sopra una specie di svelto baldacchino, guarnito da per tutto da galloni e trine dorate, e surmontato da una gentile treccia di fiori assortiti e delicati, che correva in alto e in basso. Era fatto in modo però che il sacro Corpo fosse integralmente accessibile allo sguardo degli spettatori per qualunque verso si trovassero. Due lunghe sbarre di elegante legno, messe in croce a' due capi della base-assito, davano mano per sostenerlo e recarlo a talento.

La calca nell'esterno piazzale del tempio, le vie e gli sbocchi stivati, i poggi, i terrazzi, i balconi e finestre gremite, ch'eran messe sul transito, la è cosa impossibile a descriversi, e che gli stessi spettatori non saprebbero, anche cessate quelle prime impressioni, ridire. Sfilavano in-

nanzi le numerose Congreghe, confraternite ed arciconfraternite della Città dalle loro devote e speciose divise; seguivano le rappresentanze di Ordini Religiosi, gli alunni del Seminario diocesano, il Rev.mo Capitolo e Clero di Angri, quello di Nocera, i Sacerdoti insigniti di Pagni, tutto il corpo dei Parrochi della Diocesi coi grossi cerei in mano. Faceva seguito la brillante schiera dei molti Ecc.mi Vescovi ed Arcivescovi dall'incenso nobile, grave e maestoso, vestiti di mantelletta con la sovrainposta mozzetta, e fiancheggiati a rispettosa distanza dai rispettivi camerieri, messi in tutta gala, coi fasci di torchi tra mano. Immediatamente d'appresso segue il sagra Corpo del nostro Santo, portato di orizzontale prospetto a passo lento e grave dagli stessi suoi figliuoli, Padri Liguorini, i quali vollero riserbato a sé un tanto onore. Ed era ben ragionevole e giusto che siffatta consolazione venisse lasciata ad essi soli, che amano di amore speciale e riconoscente il loro Santo Fondatore.

Sulle nostre braccia il Corpo del Santo incedeva con l'aspetto dolce dei suoi giorni terreni, e come assopito nell'estasi della felicità eterna dei Santi. Ed in vero, guardandolo in cotai riposo, e circondato da tante onoranze e tanta festa, che gli si menava attorno, sentivasi dai risguardanti sussultare qualche cosa di intimo, di arcano e di riposto nel cuore, e gli occhi gonfiarsi e scaturirvi le lagrime. Le ossa del Santo pareva allora fremessero di gioia, passando con incesso trionfale quelle stesse vie, ch'Èi, vivo, aveva percorso un secolo innanzi, benedicendo e benefacendo a tutti; e nelle quali Egli stesso un giorno con una fune al collo, coronato di spine ed asperso di cenere, fu visto offrirsi vittima alla Divina Giustizia per iscongiurarne i flagelli. Noi siam certi, che il cuore più ateo e più scettico si sentiva a quella vista ricercato in tutte sue le fibre.

Sulle prime file della Processione un pieno coro di giovanetti di Pagni con note armoniose andava ripetendo l'Inno proprio del Santo, e in coda un altro coro di fanciulli di Angri con altre note vi mandava l'eco di nuove armonie. Immediatamente dopo il Corpo del Santo, l'E.mo Cardinale Siciliano Di Rende dalla sfolgorante porpora, e dall'aria nobile e giovanile aggiungeva lustro e splendore indicibile alla imponente cerimonia; veniva seguito dal suo Segretario, dal Caudatario e Cameriere a stretto abito di rito. All'Eminentissimo tenea dietro con religioso raccoglimento il grosso manipolo dei Padri Liguorini, con a capo il P. Provinciale delle Province meridionali, e due Padri, Consultore e Procuratore Generale, quali rappresentanti di tutto il nostro Istituto. Fu cotale vista uno spettacolo, che intenerì e fé piangere di giubilo quelle genti, le quali da lunghissimi anni non avean visti più tanti Figli del Liguori raccolti attorno le sagra Spoglie del loro Padre Santo.

Chiudea il solenne corteo tutta la rappresentanza civica di Pagni in forma ufficiale e nell'atteggiamento grave della persona, cui eravi aggiunta tutta la Società Cattolica operaia del luogo.

Dire in ultimo della interminabile calca, che vi seguiva, la è cosa difficile; in breve diciamo, era un popolo sterminato, intervenuto da ogni città e borgata vicina e lontana. Si può fare soltanto qualche deduzione dalle informazioni avuteci dal personale di questa Stazione ferroviaria e dalla forza pubblica, che vi assistette; delle quali la prima ci referiva, che i treni ordinari e straordinariamente impiegati su la linea non ave-

van potuto trasportare a Pagani tutt'i viaggiatori accorsi sulle prossime Stazioni, non ostante di aver fatto situare entro le veture moltissimi di essi in piedi, e di aver adoprato ad uso transito anche le vetture treno-merci. La seconda calcola, che la cifra dei forestieri del giorno 7 soltanto abbia raggiunto quella di sopra 60mila. E non è a maravigliare quindi se i pubblici alberghi, e case private, e ricoveri di ogni fatta rimanessero impossibilitati a contenerne l'affollamento; e moltissimi dovessero ricorrere ai paesi circonvicini per avervi un ristoro e riposo qualunque. Non rechi finalmente meraviglia, se, durante il percorso della Processione, taluni balconi e terrazzini di case diverse furono pagate a 30 e 35 lire ciascuno. Se ne arguisca dunque il numero degli spettatori e seguaci del solenne corteo, il quale fu davvero un grande avvenimento di gloria e di trionfo pel grandissimo nostro Santo. Eppure una religiosa calma regnava in tutta quella enorme calca, e un procedere tranquillo, e né un disordine solo, o anche piccolo screzio, che ne avesse un istante solo turbata la solenne cerimonia, che andava compendosi. Per questo sia lode al Santo, che ci concedeva un sì gran bene, ed alla forza pubblica, di cui avemmo contrassegni di grandissima solerzia, mista a sensi di ben dimostrata pietà.

Con simile ordine, e con pari devozione e contegno, la su descritta Processione faceva ritorno al nostro tempio, sempre in mezzo ad una fitta pioggia di fiori e cartellini a colore con motti allusivi alle glorie del Santo, che vi cadevan sulle sacre Sue Spoglie, e tra una ricchissima e fulgida luminaria, la quale mutava quasi in giorno il cader della sera.

Rientrato in Chiesa il sacro Corpo del Santo con quei tanto di popolo, di cui fu possibilmente capace il nostro tempio, ch'era già tutto messo in isplendidissima luce, il sullodato E.mo Cardinale dava la Pontificale benedizione. Finalmente, cantato con ogni pompa e solennità l'inno Ambrosiano, davasi termine colla trina benedizione del Venerabile, impartita dall'Ecc.mo Arcivescovo di Taranto tra i cantici del numeroso popolo e le soavi melodie della cappella musicale.

Così compivasi la prima Centenaria Festa dalla morte di S. Alfonso M.^a de Liguori in questa privilegiata città di Pagani, nella quale noi umili suoi Figliuoli avevamo impiegata ogni opera possibile per farla riuscire degna e meritevole del nostro amatissimo Padre e santo Istitutore.

Ci siam dispensati dal far cenno del grande festeggiamento esterno fatto da questa religiosa cittadinanza; perché abbiamo assunto il compito di riferire solo sulle feste religiose. Desso per altro è noto a tutti che corrispose per lustro, brio e novità al festeggiamento religioso, e degno di un popolo civile ed insieme ferventemente legato di affetto al Santo medesimo, loro speciale Patrono.

Possiamo in ultimo asserire con la più intima convinzione e luminose prove di fatto, che il nostro Centenario è stato unico, caratteristico, e straordinario; non si gridi all'audacia se osiamo dire anche, che desso senza fragorose accademie, come negli altri, né sonore esteriorità, comunque lodevoli, sia riuscito, ammirando e singolare fra tutti. È il caso di poter imprestare col debito rispetto ciò, che ha detto con mirabile concisione il Santo Evangelo del Nazzareno Signore: *Totus mundus abiit post*

eum; tutto il mondo, come non mai per pari circostanze, si è riscosso a celebrare in ogni luogo e nazione cristiana la prima commemorazione centenaria di Alfonso Maria de' Liguori. E qui possiamo ripetere le bellissime parole che disse dal pergamo il distintissimo Metropolita di Salerno nel primo giorno delle nostre feste: « desse vengono celebrate da un capo all'altro della Chiesa cattolica ». Era poi logico e naturale, che in Pagani avessero tali feste quasi il fôco dei loro splendori e il punto centrale di tutti gli sguardi della cattolicità.

Diciamo finalmente, che le nostre Feste esordivano con l'invocazione della Pontificia benedizione, la quale a nome di tutti noi chiedeva il Rev.mo Vescovo di questa Diocesi, giusta il dispaccio segnato a capo di questa relazione. Ebbene a sugello del sopra enarrato, e come ultima parola del nostro grande Centenario aggiungiamo, che desso chiudevasi con eguale e più accentuata benedizione del Sommo Romano Pontefice. A tal'uopo riportiamo testualmente la supplica spedita per telegramma al Vaticano, e scritta e sottoscritta di proprio pugno dall'E.mo Cardinale Siciliano, stante in mezzo ai numerosi Prelati, Capitolo Diocesano e Padri Liguorini.

E.mo Rampolla — Vaticano — Roma

I Vescovi Napoletani, il Collegio dei Liguorini, Capitolo e Clero Nocerino, riuniti presso la tomba di S. Alfonso, depongono ai piedi di Sua Santità l'espressione della loro affettuosa filiale venerazione, pregano il Santo col suo Centenario di colmare Sua Santità di ogni prosperità nell'anno del suo Giubileo.

Card. SICILIANO

Ed ecco il riscontro fatto per dispaccio medesimo.

Roma...

Il Santo Padre ha letto con vivo gradimento il telegramma diretto mi da Vostra Eminenza, e ringrazia e benedice di cuore la E. V. i Vescovi quivi indicati e cotesto Capitolo e Clero e Collegio dei Liguorini.

Card. RAMPOLLA

Pagani, Collegio di S. Alfonso, Agosto 1887.

I PADRI LIGUORINI

3. - *Las celebraciones jubilaires en Roma*

a) [F. PITOCCHI], *Omèlie in onore di S. Alfonso M^a de' Liguori, vescovo, dottore di S. Chiesa, fondatore della Congregazione del SS. Redentore, dette per le Prime Feste Centenarie dalla beata di lui morte nella sua chiesa all'Esquilino in Roma dagli E.mi e R.mi Signori Cardinali Lucido M^a Parocchi e Placido M^a Schiaffino, e dall'Ill.mo e R.mo Monsig. Ar-*

civescovo Antonio M^e Grasselli O.M.C., Roma, Tipografia della Pace di F. Cuggiani, 1887, pp. 2-4, 10-20.

Le commemorazioni solenni, massime se centenarie, non si debbono che ai Grandi, vuoi nelle arti e nelle scienze, vuoi, e molto meglio, nella virtù e nelle utili ed onorate imprese. Ché furono istituite con ottimo consiglio, insinuato altresì chiaramente dalla Divina Sapienza, a tramandare di secolo in secolo e raccomandare, sempre più, la loro gloriosa memoria alle lontane generazioni. Di tal guisa ricordata opportunamente e co' meritati onori, la Grandezza vale mirabilmente a spingere altri innanzi, su le vestigia de' Generosi che precedettero, nel nobile e sicuro cammino della gloria vera, sicché ne venga glorificato quel Dio che si degna, a quando a quando, stampare tra gli uomini orme più vaste del suo Spirito creatore, a conforto e lustro della troppo travagliata ed avvilita nostra progenie.

Di qui la Chiesa non altrimenti che la civile società, e bene spesso ambedue riunite in bel conserto, colgono ogni occasione si presenti propizia, a festeggiare, ciascuna a suo modo, la memoria dei propri eroi, specie al ricorrere di certi giorni ed anni, segnalati per qualche avvenimento più solenne che li riguarda.

Non poteva dunque passare inosservato quest'anno che compieva il primo secolo dalla beata morte di Alfonso Maria de' Liguori, avvenuta al mezzodì del primo agosto 1787. Egli gentiluomo e giurista in esempio, sacerdote santo, apostolo e padre di apostoli, infaticabile e sapientissimo, vescovo secondo il cuore di Dio, scrittore vario e fecondissimo, teologo insigne, modello sublime d'ogni virtù più difficile, fu veramente grande in ogni tempo e condizione sua, e d'una grandezza straordinaria e sommaramente benefica. Ché oltrecché come Apostolo colla parola e coll'opera si fe' tutto a tutti per guadagnarli a Cristo, come scrittore scrisse assai e a vantaggio di tutti.

Né di ciò fa qui d'uopo recitare le ragioni molteplici e tutte evidenti, che son pure in maniera splendidissima svolte nelle Omilie che seguitano. Tuttavia non par superfluo mandare innanzi qualche parola per amore di quelli, sebben pochissimi, che o non lessero giammai ne' libri di Alfonso o non vi seppero riscontrare i sommi pregi di che vanno a dozzia ricolmi; tratti forse in inganno da taluni spiriti alteri o pregiudicati, siccome Vincenzo Gioberti che, nel suo *Gesuita moderno*, pur riconoscendo in Alfonso l'Apostolo, con parole franche e dommatiche rinnega affatto l'Autore, qualificando altresì come perniciose alcune sue opere e cagioni d'ignoranza a chi le studia, e dispregiando le altre.

Ma se Dio li salvi tutti! Alfonso fu anche autore e de' primi e più benemeriti della Chiesa e della civil convivenza, verificandosi a capello il giudizio portato dalla gran mente di Benedetto XIV che l'opere di Alfonso sarebbero riuscite utilissime ed accettissime *integrae hominum societati*. (*Epist. ad Alph.*, 15 Iul. 1755). E n'aveva ben donde.

Egli non solo trattò da maestro le dottrine più alte, difficili e necessarie, sia nell'ordine speculativo come, e molto più, nel pratico; ma quel che più monta, a somiglianza del divin Redentore che si era in tutto proposto ad esempio, le ebbe convertite in latte pieno di sostanza e di succo onde alimentarne ogni classe di persone e sopperire ad ogni biso-

gno, con tanto accòrgimento e successo che sperar di meglio sarebbe stato follia.

Niuna meraviglia pertanto che lo spuntare di quest'anno, dall'un capo all'altro del mondo cattolico, fu salutato ed accolto co' sentimenti del più lieto e grato animo da quanti son devoti ed ammiratori di Alfonso e figli sinceri della S. Chiesa. Pastori d'anime, semplici fedeli, letterati, pubblicisti d'ogni ragione, tipografi e soprattutto i figli della sua Congregazione con a capo il degnissimo successore di Alfonso, Rmo P. Niccola Mauron, Superiore Generale e Rettor Maggiore, s'affrettarono a segnalare a tutti il dì 1° Agosto, che compieva il primo secolo dalla beata di lui morte. E gli onori centenari furon decretati.

La Chiesa non si lasciò sfuggire nemmeno quest'occasione per glorificare il suo Alfonso cui, in molto men d'un secolo e cominciando assai per tempo, aveva concessi tutti gli onori e titoli di che è in sua facoltà disporre. Ché il Sommo Pontefice Leone XIII, felicemente Regnante, per organo delle S. Congregazioni, si degnò tantosto accordare copiosi i favori delle SS. Indulgenze e le più larghe concessioni per rendere più solenni e proprie le funzioni della S. Liturgia. Ed i fedeli, quai prima quai dopo, si mossero a rendergli, ciascuno a suo modo, gli attestati più solenni di fede e d'amore.

Napoli l'avventurata che gli dié i natali e ne raccolse tanti frutti, Pagani di Nocera la benedetta che i mortali avanzi ne raccolse e con tanta onoranza gelosamente gli serba, Torino, Bologna, Siena, Genova, Vienna, Madrid, Parigi e cento altre città del vecchio e del nuovo mondo si levaron tutte a festeggiare il giorno e l'anno santificato dal felice transito d'Alfonso.

Roma, a dir vero, per ragion di tempo fu l'ultima, ma per fatti e splendore non rimase ad alcuna seconda. La chiesa innalzata al suo nome fin dall'anno 1859 sull'Esquilino, (precisamente nella già Villa Caserta dell'Ecc.ma Casa Caetani, dove poco prima i Redentoristi stabiliron pure la Casa generalizia) non certo ampia d'assai, anzi ristrettissima, avuto ragione alla continua e grande frequenza di fedeli che ogni dì vi accorrono a venerare la Vergine Madre nella sua prodigiosa immagine, dalla quale si degnò esser chiamata Madre del Perpetuo Soccorso, e che volle posta in onore tra la Basilica di S. Giovanni in Laterano e quella di S. Maria Maggiore, non era possibile che potesse servire per le funzioni solenni sotto i dardi infocati del sol lione, a' primi di agosto. Si avvisò quindi trasferire la centenaria festa a' giorni 21, 22, 23 ottobre, quando appunto ebbe luogo il solenne triduo stabilito.

Quanto si è fatto perché questo, per quantunque modesto, riuscisse tuttavia decoroso se n'è detto abbastanza ne' pubblici giornali ed è rimasto altamente scolpito nella mente e nel cuore di quanti v'intervennero; ché tuti ne rimasero soddisfatti ed edificati. Ma dovendosi ora, a perpetuarne la memoria, presentare le dotte ed eloquenti Omilie che vi furon recitate, non sarà discaro dar delle feste una succinta relazione per conoscer meglio il posto da quelle occupato e la parte degnissima che ne furono.

Le feste erano a S. Alfonso, e però eminentemente cristiane e sacre, di cui il luogo proprio è il tempio santo di Dio, cui si addice ogni decoro. A questo si rivolsero tutte le cure: non si lasciò alcun mezzo intentato per renderlo tale che apparisse degno della fausta ricorrenza, che esigeva lo splendore possibile.

Anzitutto si curò d'aprire due nuove porte per rendere meno difficile l'accesso alla moltitudine di popolo che si prevedeva di molto eccessiva, non bastando quella esistente per le Domeniche dell'anno. Di qui nacque spontanea l'idea di guadagnare per la chiesa il piccolo adito interno e prepararne uno posticcio, a guisa di portico, all'esterno, che fruttò il disegno di costruirlo a suo tempo in muratura, e tale che la facciata ne venga viemeglio decorata.

Sul portico innalzato a stile gotico con sei colonne che sostenevano un velario a riparo dell'entrata, si leggeva la seguente iscrizione, dettata dal ch.mo P. Antonio Angelini S. J.

ALPHONSO . MARIAE . DE . LIGORIO
 CLARISSIMO . REI . CHRISTIANAE . LVMINI
 QVI
 DOCTRINAM . PVRIS . E . FONTIBVS . HAVSTAM
 IN . COMMVNEM . AETATVM . OMNIVM
 VTILITATEM . CONTVLIT
 ET . INSTRVCTVM . CONTRA . ERRORES . ET . VITIA
 ARMAMENTARIVM
 VOLVMINVM . VARIETATE . ET . SAPIENTIA
 COMPARAVIT
 SOLEMNES . SVPPPLICATIONES . IN . TRIDVVM
 ANNO . CENTESIMO
 EX . QVO . PARTVM . LABORIBVS . PRAEMIVM
 EST . ASSECVTVS

L'interno del tempio era messo ed ornato in modo che rispondeva perfettamente alla gotica architettura che n'è la caratteristica, e che dagli archi levati in alto fuggenti al cielo, e dalla luce dubbia e varia piovente in liste colorate dalle pitture delle finestre lo rendono così devoto. Né mancava di nulla che non desse tantosto l'idea della festa insolita e straordinaria.

A cominciare dall'altar maggiore, su ricchissimo baldacchino gotico, costruito per la circostanza, si levava, tra candidissime nubi, la statua del Santo dalle amabili sue sembianze e dalla veste prelatizia, fiancheggiato da due angeletti sostenenti i simboli della potestà vescovile, la mitra ed il pastorale. Al di sotto, tra ricchi e graziosi doppiieri un vaghissimo e nuovo reliquiario esagonale di metallo dorato, mostrava d'ogni parte alla venerazione una preziosissima reliquia, l'intero avambraccio destro di S. Alfonso, quello con che scrisse tante opere dommatiche, morali ed ascetiche che gli fruttarono il titolo di dottore. Tutto poi nell'altare, candelieri, fiori, merletti, paliotto, ogni altra cosa più piccola era di metallo dorato od argentato, a bei rilievi e di fine e pregiol lavoro.

Fuori del presbitero a' due lati della balaustrata, due grandiosi ed altissimi candelabri, facevan di sé bellissimo spettacolo e aggiungevan grazia e luce allo splendidissimo apparato.

Sulla fascia attica che ricorre sugli archi delle navate si ammiravan pitture rappresentanti sei fatti principali della vita del Santo:

1°. Alfonso nell'atto di deporre la spada di cavaliere su l'altar di *Maria della Mercede* nella chiesa della *Redenzione de' schiavi* in Napoli, in segno della rinunzia piena ed irrevocabile che faceva ad ogni speranza del secolo per darsi tutto a Dio nella clericale milizia.

2°. Il medesimo che dà la regola a' suoi figli redentoristi dell'uno e dell'altro sesso.

3°. La miracolosa sua elevazione dal pergamo verso un'immagine di Maria che gl'irraggia il volto di luce celeste, innanzi una moltitudine stupefatta.

4°. La sua consecrazione a Vescovo compiuta in Roma nella chiesa di S. Maria detta *della Minerva*.

5°. La sua bilocazione, per cui mentre per ben 24 ore era immobile in Arienzo col corpo, trovavasi ancora in Roma in ispirito ad assistere Clemente XIV che vi moriva.

6°. La morte sua preziosa confortata dal Sacramento dell'Amor suo e dall'apparizione della Vergine Madre.

Questi sei dipinti, a tempera ad uso arazzo, intercalati dalle figure de' dodici Apostoli, erano al di sotto bellamente innestati ad ornati che accompagnavano sino a perfetta illusione quelli di finto mosaico, che si ammirano nell'interno del presbitero.

Gli ornati degli altari minori, l'addobbo di tutto il tempio a drappi e ganzo d'oro e d'argento, velluti, sete e trine, il disegno e disposizione della copiosa luminaria non lasciavano a desiderare.

Le sacre funzioni, annunziate da previo avviso sacro di S. Eminenza il Cardinal Vicario, in cui con quello stile breve e sentenzioso che tanto gli è proprio, ricordava i meriti d'Alfonso e il dovere che incombeva a Roma di prendervi parte, furono grandiose e magnifiche, celebrate in tutta la pompa del rito cattolico.

Nel primo giorno, venerdì 21, la Messa ed i Vespri solenni furono pontificati da S. Eminenza R.ma il Cardinal Placido M.^a Schiaffino, assistito da bella corona di Prelati Pontifici, all'altare ed al trono, e da tutta la religiosa famiglia coi graduali distintivi degli ordini sacri.

Nel secondo, sabato 22, S. E. R.ma Mons. Antonio Grasselli, Arcivescovo di Colossi, celebrò pontificalmente la Messa, e S. E. R.ma Mons. Alessandro Grossi, Vescovo di Tripoli e Segretario della S. C. delle Indulgenze, i Vespri solenni.

Nel terzo, domenica 23, pontificò e Messa e Vespri, colla pompa del primo giorno S. E. R.ma il Cardinal Vicario Lucido M.^a Parocchi, assistendo anche pontificalmente al solennissimo inno di ringraziamento ed impartendo la trina benedizione coll'augustissimo Sacramento; con che si pose fine alle feste.

La musica che accompagnò le funzioni in ogni parte fu sceltissima, e quale poteva aspettarsi da' più valenti artisti romani, sotto la direzione

del sig. maestro Antonio Cav. Quadrini, stupenda e senza eccezione.

Senza dire de' Cardinali, Capi d'ordine, Prelati d'ogni grado, e Sacerdoti dell'uno e dell'altro clero, recativisi a celebrare, che pure vi accorsero in gran numero ogni di; il concorso del popolo ad ogni ora del giorno fu veramente stragrande ed immensurabile, e benché rigurgitasse di continuo non vi fu luogo al menomo inconveniente o disturbo, che anzi pel più religioso contegno si faceva ammirare.

Quello che merita menzione speciale ed è più proprio d'una festa in onore di S. Alfonso si è che moltissimi furono i fedeli che in ciascun giorno si accostavano devoti alla mensa Eucaristica di modo che i tribunali di penitenza eran sempre circondati da persone d'ambo i sessi e le comunioni, dall'aurora al mezzodì, si distribuivano ad ogni istante.

Ma la corona, anzi l'anima, la vita di tutto il movimento ed apparato festivo doveva esser quella parola che è viva ed efficace: *Vivus sermo Dei et efficax* (Hebr. 4, 12), la parola di Dio annunciata da' suoi ministri che dà vita e vera vita ad ogni cosa e conduce infallantemente all'effetto bramato. Quindi si fece che la non mancasse e venisse porta dall'eloquio veramente sacro degli E.mi Cardinali sovra lodati Schiaffino e Parocchi, e dal R.mo Monsignor Grasselli, pur menzionato. Pregati, non ricusarono la fatica e recitarono, ciascuno alla sua volta, le loro Omilie *intra missarum solemnità*, dopo il Vangelo, con tutto il pontificale apparato. Se furon piene di vita e di efficacia!

Dette innanzi ad una moltitudine, d'ogni ordine e levatura, per quanto numerosa, altrettanto attenta del più religioso silenzio, non appena furono udite che surse in moltissimi il desiderio di vederle pubblicate a monumento perenne della centenaria commemorazione, cui avevan cotanto illustrata. Tanto di arte, di sapienza e di pietà vi fu ravvisato!

Benché diverse per la diversità degli autori, degli assunti e della trattazione, apparvero tuttavia così bene armonizzate tra loro da rendere un accordo perfettissimo. Ché liberissimi tutti e tre di correre d'ogni parte il vastissimo campo de' fatti d'Alfonso, ciascun ne colse quei fiori che amava meglio, e più valevan al serto che intessero voleva. Ed ogni fiore ed ogni serto riuscì vaghissimo. Nella più bella varietà ti presentavano un tutto così armonico che la grande figura d'Alfonso ti appariva innanzi tutta intera da ogni lato e nelle forme più vere.

L'E.mo Schiaffino, da quel valente che è nelle lettere divine ed umane, fa di Alfonso una gemma preziosissima e delle prime, ond'è sì ricca la splendida ghirlanda di cui Gesù s'incorona capo degli Apostoli: *Apostoli Ecclesiarum gloria Christi* (2 Cor. 8, 23). E per incastrarvela da maestro, percorre da padrone tutta la palestra di Alfonso, vuoi nella preparazione lunga, difficile, che andò innanzi all'Apostolato e nelle lotte fiere, terribili che ebbe in quello a sostenere; vuoi nel complesso delle più varie e difficili virtù che ebbe praticate; vuoi finalmente nella serie d'opere grandi e durature che gli riuscì di compiere: e ti mostra così ad un tempo l'Apostolo e padre d'apostoli, il Santo ed il Dottore: ché santità somma e dottrina esigea l'apostolato di Alfonso.

L'Ecc.mo Grasselli, da Missionario dottissimo ed esperto, mentre ravvisa in Alfonso lo zelo degli Apostoli, la sapienza de' Dottori, e sovra

ogni cosa la carità de' Santi, per vie facili e fiorite ti conduce a scoprire la sorgente di tante meraviglie e te l'addita sicuramente in quell'affetto il più intenso e tenerissimo e veramente singolare onde amava Maria e veniva da quella riamato. Maria è la cagione d'ogni grandezza d'Alfonso. *Venerunt mihi omnia bona pariter cum illa* (Sap. 7, 11). Da Lei pure quell'attività tutta simile a miracolo senza che è inesplicabile che tanto avesse potuto patire, parlare, scrivere e pregare Alfonso ed esser grande Apostolo, gran Dottore e gran Santo.

E qui pareva che tutto fosse detto né si potesse dir altrimenti. Non-dimeno l'Eminentissimo Parocchi, da oratore ed apologista insigne, direi quasi senza ripeter nulla, od il già detto vestendo di forma tutta diversa, ti presenta Alfonso da tal lato e sotto un punto di vista così luminoso che quasi ti sembra un'altra figura che apparisce anche più bella perché irraggiata ormai dalla luce tre volte ripetuta.

Con un dire informato alla storia, alla critica e alla teologia più sicura ti descrive que' giorni malaugurati in cui si lavorava con isforzi satanici a cacciar dal mondo colla pietà il culto vero di Dio, ed Alfonso dandosi tutto a rivendicare i diritti di Dio e del suo amore vilipeso, si fa per converso maestro modello e legislatore di pietà verace; di quella che, nemica del peccato fonte d'ogni male, è principio e cagione d'ogni bene per tutti. E vi riesce a meraviglia colle sue opere dommatiche, morali e ascetiche, colla santità della vita e coll'istituzione della sua Congregazione: *Pietas ad omnia utilis est* (1 Tim. 4, 8).

Ci duole assaissimo che i lettori non potranno gustare tutto il bello e il buono di quest'ultima omilia, potendo solo quì presentarne loro lo schema quale dall'Eminentissimo ci è stato pur gentilmente consegnato, per non aver scritto di più: quindi inutilmente si cercano gli elogi più pieni e le ragioni più ampie di ciascuna opera, i bei raffronti fatti con altri Santi, specie con S. Francesco di Sales e con S. Tommaso d'Aquino e tante magnifiche espressioni e modi di dire che furono ad udire proprio tanti gioielli che come ingemmavano il discorso, così meglio illustravano le opere e le virtù d'Alfonso. Per altro in quel che abbiamo v'è abbastanza per il nostro fine e per la buona intelligenza de' lettori.

Ma ormai è vana cosa e fors'anco temeraria proseguir più oltre ed aggiunger parole che potrebbero oscurare anziché illustrare le tre stupende omilie. Si leggano tutte e con quella riflessione che si meritano, se ne faccia il debito raffronto e si vedrà fino all'evidenza quanta parte fossero delle Feste, e quanto giustamente siensi pubblicate per lo scopo proposto.

Fatte per ritrarre e ricordare la grandezza straordinaria e benefica d'Alfonso al faustissimo ricorrere dell'anno secolare santificato dalla sua beata morte, si pubblicano a memoria delle feste di cui furono parte sì splendida e principale. Ché se le commemorazioni centenarie sono una sapientissima istituzione ad onorare que' Grandi per cui si celebrano e stimolar altri alla loro imitazione; il tramandare altresì ai posteri ciò che da' passati si fece, in tali occasioni, giova a perpetuare e migliorarne sempre meglio l'utilissima pratica nell'età avvenire.

Le feste qui ricordate non furono le uniche in Roma. Otto giorni appena passati, altre se ne celebrarono nella chiesa di S. Maria in Monterone, officiata fin dall'anno 1815 dai PP. Redentoristi, dove a destra dell'altar maggiore si vede una cappella ricchissima di marmi e di pitture in onore del Santo. Non essendo qui il luogo di offrir di queste una distinta relazione, perché ne abbiano un'idea non sarà discaro a' lettori se si riferisce qui quanto se ne leggeva venerdì 28 ottobre, n. 245, nell'ottimo giornale *La Voce della Verità*:

Centenario di S. Alfonso a S. Maria in Monterone.

Anche nella Ven. Chiesa di S. Maria in Monterone i RR. PP. Liguorini celebrano il 1° Centenario del felice transito del loro fondatore S. Alfonso M. de' Liguori. La chiesa, bellamente parata e decorata dal signor Fornari, ha un aspetto imponente per la ricercatezza e specialità della paratura, dovuta principalmente ai bravi artisti Gatti e Napoleoni. Sotto un ricco padiglione all'altare maggiore spicca il quadro, rappresentante il S. Dottore, dipinto dal Romagnoli, attorniato da gruppi e lampadari, da cui tutta la chiesa è simmetricamente illuminata. Sul nuovo paliotto dell'altare maggiore, bel lavoro in ganzo d'argento e ricamo in oro, risalta lo stemma della Congregazione del SS.mo Redentore. Magnifici sono i grandi Candelabri e la Croce, dorati dal Coacci, come pure il baldacchino-reliquiario, di un pregio artistico incontestabile. Nella cappella poi, dedicata a S. Alfonso, si ammira la nuova muta di candelieri in metallo dorato, cesellati dal valente artefice signor Montecchi.

Sulla porta della Chiesa leggesi la seguente iscrizione, dettata dal ch.mo P. Antonio Angelini d. C. d. G.

ALPHONSE

QUI . LIBRIS . CAELESTI . AFFLATV . EXARATIS
 MATRIS . DEI . MARIAE . LAUDES
 MANDASTI
 EIVSQUE . AMOREM . QVO . AESTVABAS
 VOCE . ET . EXEMPLO
 FOVISTI
 IGNIS . SCINTILLAM . NOSTRIS . PECTORIBVS
 IMPLICA
 HAC . SPE . LAETIOR . CENTESIMVS
 EX . QVO . SIDEREAM . INIISTI . DOMVM
 CLAVDETVR . ANNVS

Il solenne triduo ha luogo oggi 28, domani 29 e Domenica 30. Nei due primi giorni vi sarà solenne Messa alle 10 ant., con scelta musica, diretta dal maestro Cottari. Domenica la Messa verrà pontificata da Mons. Grossi.

Nel pomeriggio dei suddetti giorni, due ore prima dell'*Ave Maria*, recitata la terza parte del Rosario, si dirà l'elogio del Santo dai distinti oratori: D. Antonio Canonico Centi, Parroco di S. Tommaso in Parione, un padre della stessa Congregazione del SS. R., ed il Rev.mo P. Maestro Amoretti dei Predicatori, Penitenziere della Basilica Liberiana. Quindi,

recitate alcune preci, verrà impartita al popolo la trina benedizione col Venerabile.

Fin qui la *Voce*. E tutto fu eseguito e riuscì a meraviglia con plauso e ammirazione di quanti vi accorsero.

Eccovi, o lettori cortesi, la ragione di queste Omilie e della loro pubblicazione. Se si è dato nel segno giudicatelo voi che saggi siete e giusti estimatori delle cose. Iddio che fece cose tanto meravigliose nel servo suo fedelissimo Alfonso, e l'Immacolata Maria ne abbiano tutta la gloria, e per i meriti di lui piovano su di voi ed i vostri cari le più elette benedizioni.

E vivete felici.

Roma, 21 novembre, sacro alla presentazione di Maria al tempio, 1887.

b) « *Invito sacro* » del Cardenal Vicario de Roma. Roma, 2 de octubre de 1887.

INVITO SACRO

LUCIDO MARIA, del Titolo di Santa Croce in Gerusalemme, della S. R. C. Prete Cardinal PAROCCHI, della Santità di N. S. Vicario Generale, di Roma e del suo Distretto Giudice Ordinario ecc.

Se per ogni dove, anche nelle più remote contrade, magnifiche tornarono e da numeroso popolo frequentate le centenarie solennità del Dottore Vescovo SANT'ALFONSO M.^a DE' LIGUORI; era giusto che neppure da questo lato, le soggette provincie superassero al confronto la Metropoli dell'Universo. Il Santo è per sé patrimonio comune, il natale di lui, per sentenza di Sant'Ambrogio, essendo a tutti gli uomini argomento di sincera letizia. E n'è tanto a miglior diritto il Liguori, che, per la fondazione di un venerando Istituto e per le molte sue Opere di dogmatica e morale Teologia, s'è acquistato nella Chiesa un posto sì luminoso.

Ma Roma non ha dimenticato l'efficace difesa della Sede Apostolica, fatta dal dottissimo Vescovo di Sant'Agata; non le forti lotte sostenute da lui contro gli ultimi sforzi del giansenismo, trincerato ne' campi dell'Ascetica e Morale cristiana per devastare l'una e l'altra. Scioglie quindi un tributo di gratitudine al novissimo de' suoi Dottori, e fa plauso a' benemeriti figli di lui, quando sull'Esquilino intendono celebrare con insolita pompa il primo Centenario dal transito del loro santissimo Padre.

Il Triduo sarà solennizzato ne' giorni 21, 22, 23 del volgente mese: in ciascun d'essi giorni verranno pontificati i Vespri e la Messa, con l'Omelia in elogio del Santo, dopo il Vangelo; nell'ultima sera si chiuderà la festa con il *Te Deum* e la Benedizione Eucaristica.

Il Santo Padre a' fedeli che, in uno dei detti giorni, visiteranno, confessati e comunicati, la chiesa di Sant'ALFONSO, ivi raccomandando le sue e le necessità della Chiesa, accorda l'*Indulgenza Plenaria*; quella di sette

anni ed altrettante quarantene, una sola volta al giorno, a chi, almeno contrito, visiti la stessa chiesa e vi preghi secondo la mente della Santità Sua.

Il nome di Sant'ALFONSO, come quello di S. Francesco Salesio, non desta altre reminiscenze che di pietà, carità, sacrificio, e suona anche agli increduli reverendo. Dimostriamo a questi, come sappiano i cattolici onorare i propri eroi; meglio ancora imitiamo i costoro esempi, agli uomini ed agli angeli rendendoci spettacolo d'insuperata costanza nel mantenere inviolata la fede, rispettata la legge di Gesù Cristo, obbedita l'autorità della Chiesa e dell'augusto suo Capo.

Dato dalla nostra residenza questo giorno 2 ottobre 1887, solennità del santissimo Rosario.

LUCIDO M. Card. Vicario

A. Can. BARBIELLINI, Segretario

4. - *Las celebraciones jubilaes en Viena*

Litterae Annales de rebus gestis Provinciae Austriacae C.SS.R. anno salutis 1887, Viennae 1888, pp. 3, 7-8.

Tandem contigit, ut Litteras Annales suo tempore possemus emitte, ea, quae anno 1887, insigni tribus Jubilaeis: Sti Patris Alphonsi, Reverendissimi Patris Generalis et Sanctissimi Patris Leonis, in Austriaca Provincia evenerunt, nostro modo simplici narraturi. Iterum quinque Congregati, iique optimi, coelo maturuerunt. Jubilaea summa cordium laetitia et, quoad licebat, externa pompa celebrata sunt. Ad centenarium S. P. N. Alphonsi jam anno 1886 coeperat praeparatio. Patres Bohemi, ut hac occasione cultum Sti Fundatoris nostri in natione sua propagarent, ejus vitam lingua Slavica aptissime et belle descriptam typis mandarunt, quae jam in plurimorum manibus versatur. Insuper a Januario 1887 menstruis fasciculis excerpta ex operibus Sti Alphonsi in slavicum idioma translata ediderunt, quae a clero non minus atque a laicis avidissime excipiebantur, ita ut Bohemis ubique terrarum, etiam in America degentibus, spiritus Sti Patris nostri innotesceret. Item pro Germanis quoniam opus eximium Pl. R. P. is Dilgskroni voluminosius est, quam ut vulgo pateat, vita Sti Alphonsi brevissime et concinne descripta multis millenis exemplaribus divulgata est. Liber Chronicorum Provinciae Austriacae jam editus ipse quoque praeparatus est in jubilaris Sancti nostri donarium.

Summo sane gaudio Congregati viderunt omnes catholici nominis sive ephemerides sive periodica in praeconium Sti Alphonsi concinentes. Qualiter a Nostris celebrata sint centenarii sollemnia, in singulis Collegiis describemus, ad quae procedimus.

Bis triduana Centenarii sollemnitas magnifice se evolvit. Quoniam aestivo tempore Viennensium magna pars ruri commoratur, ad autumnum dilata ac vespere 6. Novembris, dominica die, a Pl. R. P. Provinciali in ecclesia, sertis, floribus et candelis plurimis decorata, festiva Concione est incepta. Altera mane hora 9. Eminentissimus Cardinalis Metropolita Coelestinus, cum P. T. RR. mis Praelatis Leopoldo Stöger et Ru-

dolpho Koller sollemni pompa advectus, introducitur ad altare majus trecentis luminibus illustratum. Fit concio, quam Em.mus Cardinalis mitratus in throno, cum duobus RR.mis Praelatis pariter mitratis et copiosa assistentia audiebant. Dein sollemnis Missa pontificalis, in qua ambo RR.mi Praelati cum mitra assistebant. Em.mus Cardinalis etiam prandio interesse non est dedignatus, cui insuper Excell.mus Nuntius Apostolicus Galimberti, R.mus Episcopus Budvicensis Martinus Ríha; RR.mi Praelati infulati Leopoldus Stöger et Rudolphus Koller, R.mus Praelatus infulatus Sebastianus Brunner, consiliarius aulicus Herm. Tschokke cum aliis viris spectabilibus assederunt. Vespere h. 6½ Concio, dein Litaniae sollemnes coram SS.mo exposito.

Feria III. et IV. ordo idem; Missa pontificalis Fer. III. a Reverendissimo Episcopo Antonio Gruscha, Fer. IV, a Reverendissimo Episcopo Vic. gen. Eduardo Angerer celebrata. — Conciones ab oratoribus eximiis, Sacerdotibus religiosorum conventuum, qui sunt in interiore civitate (O. Capuz. — Soc. Jesu — O. Praed. — O. S. Bened. — O. S. Franc.), habitae, excepta ultima, in qua R. D. Director Seminarii theologi Dr. Gust. Müller de beata morte S. Alphonsi praeclare peroravit. Populi concursus mane, ac magis vespere immensus ita, ut centeni deberent abire, quia locus non erat amplius. Policistae festive ornati ordini invigilarunt.

Ecclesia B. M. V. ad Littus specialiter pro cura spirituali Bohemorum Slavorum Congregationi tradita est, pro qua etiam accipit annum salarium. Ideo Triduo pro Germanis finito alterum pro Bohemis coepit. Quibus, quum maxima parte sint artifices, operarii et ancillae, omnes labori annexi, ferialibus diebus tantummodo vespere habita est Concio et Litaniae coram SS.mo exposito. Tempus pluvium incidit; aër frigidus erat, viae lutosae; pauperes Bohemi procul ab ecclesia in suburbiis potissimum habitant. Nihilominus copiosi ad Conciones venerunt cantuque suo molli et affectuoso laeti S. Alphonso psallitarunt. — Dominica die (13. Nov.) R.mus Praelatus Antonius Horny, natione Slavus, Missa pontificali Sollemnia terminavit.

5. - *Las celebraciones jubilares en Paris*

Panegyrique de S. Alphonse-Marie de Liguori, docteur de l'Église, fondateur de la Congrégation du T.-S. Rédempteur, prononcé dans l'église Saint-Ambroise, à Paris, le 7 août 1887, pour la clôture des fêtes célébrées à l'occasion du Premier Centenaire de sa mort, par Mgr D'Hulst, Prélat de la Maison du Pape, Recteur de l'Institut catholique de Paris. Paris, Librairie Poussielgue Frères, 1887, pp. 3-4.

Les fêtes du centenaire de S. Alphonse ont été favorisées à Paris par un ensemble de circonstances vraiment providentiel. Il semblait difficile, au premier abord, de glorifier le saint Docteur dans la capitale de la France, alors que les décrets de 1880 pèsent encore de tout leur poids sur les communautés religieuses. Toutes ces difficultés se sont pourtant aplanies comme par enchantement. Grâce à l'initiative du R. P. George, Recteur de la communauté de Paris, grâce au bon vouloir et à la parfaite courtoisie de M. le chanoine Guédon, curé de St-Ambroise, on put

célébrer en toute liberté et avec éclat, avec magnificence même, les fêtes du glorieux centenaire.

Le 2 août, S. Gr. Mgr Richard, archevêque de Paris, inaugura les solennités en présidant au salut solennel d'ouverture. La belle église St-Ambroise vit ce jour-là une imposante assemblée se grouper autour du premier Pasteur du diocèse. Une magnifique statue de S. Alphonse, entourée de fleurs, de verdure et de lumières, était exposée en avant du choeur à la vénération des fidèles. Le R. P. Berthe, prédicateur choisi pour la circonstance, exposa dans un premier sermon le mobile qui avait dicté au saint Docteur les grandes oeuvres qui ont rendu son nom immortel: nous voulons dire son amour pour Dieu. Sa Gr. Mgr Richard prit ensuite la parole et exprima sa satisfaction de pouvoir au moins ouvrir des solennités si chères à son coeur. Monseigneur rappela les jours déjà lointains où il lui fut donné, à lui simple prêtre encore, de vénérer à Nocera les restes mortels de S. Alphonse; il s'applaudit ensuite, comme pasteur du diocèse de Paris, des succès que les missions et retraites des Pères Rédemptoristes obtiennent dans les paroisses de la capitale; il félicita enfin le prédicateur de ce qu'il voulait faire connaître à son auditoire la vie du saint Docteur, rien n'étant plus propre à édifier et à instruire que les exemples des grands serviteurs de Dieu. Puis Sa Grandeur bénit solennellement la statue de S. Alphonse, attacha une indulgence de 40 jours à la récitation d'un *Pater* et d'un *Ave* aux pieds de cette statue et bénissant les fidèles, les laissa tous sous le charme de sa paternelle bonté.

L'élan était dès lors donné: il ne se ralentit pas un instant. Tous les jours de la semaine, à huit heures du soir, l'église était pleine d'une foule pieuse, venue pour écouter avec amour la parole noble, claire, incisive et éloquente du R. P. Berthe.

La grande solennité du dimanche 7 août couronna dignement cette belle semaine.

L'Église était splendidement décorée de fleurs et de verdure.

À la messe de sept heures, 800 personnes environ s'approchèrent de la sainte Table. C'était, si l'on peut ainsi parler, le bouquet de fête offert par la piété chrétienne au saint Docteur.

La grand'messe fut célébrée à dix heures par S. Exc. Mgr Rotelli, Nonce apostolique à Paris. Il est difficile d'imaginer un office liturgique accompli avec une majesté plus imposante et plus douce: la maîtrise de St-Ambroise se surpassa par l'heureuse exécution des chants sacrés. Une foule immense se pressait au pied des autels, avide de voir, avide d'entendre, ouvrant son âme aux impressions célestes et aux grâces de choix que le ciel verse à la terre en ces mémorables circonstances. Après l'évangile, une allocution, prononcée par le R. P. Berthe, montra en S. Alphonse l'application de cette parole du Sauveur: « Celui qui s'humilie sera exalté ». Et quelle application plus heureuse pouvait-on jamais faire de cet oracle divin? Il suffisait d'ouvrir les yeux et de réfléchir: S. Alphonse meurt en 1787; l'humiliation n'a manqué ni à sa vie, ni à sa mort, ni à sa doctrine. Mais cent ans après, on peut compter aussi les gloires qui se sont accumulées sur sa tête: l'auréole des saints, l'auréole du Docteur, sa morale canonisée avec lui, son apostolat persévérant dans sa vigueur native,

enfin, le Nonce du Pape consacrant par sa présence les hommages sublimes rendus depuis un siècle à la mémoire d'Alphonse par les Souverains Pontifes: « *Oui, en vérité, celui qui s'humilie sera glorifié* ».

Et pourtant, tout n'est pas dit. La science catholique, cette science que S. Alphonse a si noblement exaltée, n'aura-t-elle pas sa part dans cette belle journée? Oui, et celui qui parle en son nom, l'illustre Recteur des Facultés catholiques de Paris, est un des plus ardents Bienfaiteurs des fils de S. Alphonse; car c'est son zèle ardent et éclairé qui les a introduits dans ce quartier si populeux de la capitale, où les besoins sont immenses, où la moisson est si abondante et où les ouvriers apostoliques sont trop peu nombreux. Mgr d'Hulst prononça donc aux vêpres, également célébrées par Mgr le Nonce, en présence d'un auditoire que contenait à peine la vaste église le panégyrique du saint Docteur. Fait avec amour, composé avec science, prononcé avec cette éloquence qui s'empare des esprits et des coeurs, ce magistral discours fit grande impression. Nous relèverons en particulier l'éloge qui dut plaire davantage au saint Docteur, celui d'avoir su former des fils qui, dédaignant toute gloire humaine, recherchent avant tout les âmes abandonnées et font de ce devoir sacré la condition même de leur existence.

Un magnifique salut du Saint-Sacrement termina cette belle et imposante cérémonie. Et ce fut le coeur plein des plus douces émotions que la foule quitta l'église St-Ambroise: on distribua, à la sortie, des *Souvenirs du centenaire*; mais que sont ces feuilles légères, en comparaison du précieux souvenir assuré aux fidèles dans le discours que nous sommes heureux de publier?

SAMUEL J. BOLAND

FATHER JOHN CREAGH C.S.S.R.
IN THE KIMBERLEYS, WEST AUSTRALIA

1916-1923

During the first World War a Redemptorist, Father John Creagh, was appointed to administer the Vicariate Apostolic of Kimberley in Western Australia¹. It was a position that entailed some authority over the small group of Pallottines struggling to maintain missions among the Aborigines of that remote region. It was obviously a situation of some delicacy and it continued for some years after hostilities had ended.

The Pallottines in the Kimberleys were Germans; and Father Creagh's appointment followed complaints about these enemy aliens' being allowed the freedom enjoyed by the missionaries. It was only in 1916 that the Australian military authorities yielded to public opinion to the extent of warning Archbishop Clune of Perth², who was also chaplain general of the armed forces, that there were demands that the German religious be interned. The missions among the Aborigines had been a source of anxiety from the beginning, and the archbishop lost no time in alerting the Apostolic Delegate in Sydney. Negotiations were hasty, because the archbishop insisted that the missions should not be closed, even temporarily. Since at such short notice Pallottine superiors in Europe were unable to meet the crisis in the far-off Antipodes, Archbishop Clune was instructed himself to nominate a superior acceptable to the Australian Government. His choice fell on his fellow Redemptorist, who was released by his own superiors.

¹ The Vicariate embraced both East and West Kimberley. Its name was changed in 1959 to Vicariate Apostolic of the Kimberleys.

² Patrick Clune, a priest of the Goulburn diocese, had taken his vows as a Redemptorist 3rd September 1894. He had been the first superior of the house in Wellington, New Zealand, founded in 1905. As a Redemptorist missionary he won considerable renown as a preacher, which probably helped to bring his name to the fore when there was question of a successor to Bishop Gibney of Perth in 1910. He became the first Archbishop of Perth in 1913.

It was clear from the start that Father Creagh's appointment had been made principally for the sake of the missions. That implied responsibility for the German Pallottines working among the Aborigines. In order to satisfy the Government he had to exercise some authority over the missionaries, while attending as well as he could to the demands of the huge Vicariate. It was a difficult assignment as well being one of extreme delicacy. And the task was not made any easier by the fact that Father Creagh had to cope with the pastoral problems of the extraordinarily cosmopolitan pearling base of Broome. His many duties had to be performed in the relentless heat of the north west corner, at that time reluctantly yielding to settlement and civilisation of a sort.

Father Creagh remained in the Kimberleys until 1923, long after the war had ended. The difficulty of releasing him and his Pallottine associates is itself eloquent enough testimony of the problem of providing pastoral care in a region so demanding and as yet so poor in resources, but at the same time so sorely in need of the Church's ministry. It is a brief interlude in the history of the missions to the Australian Aborigines, but not without its interest. There is also something unique, if at the same time uncomfortable, in the fact that this Redemptorist was in some way superior of missionaries of another institute. The present article presents some of the information available concerning John Creagh and the men he addressed as his Pallottine « confrères »³.

THE PALLOTTINE MISSION

The troubles of the Kimberleys were suddenly brought to the notice of the Redemptorists early in May 1916. A telegram from Archbishop Clune informed Father Edmund Gleeson, the Australian superior, that the Cardinal Secretary of State had authorised himself through the Apostolic Delegate to appoint a Redemptorist to administer the Vicariate and urgently asked for suggestions⁴. It was at

³ Archives quoted in this article are identified as follows:

- A.C.A.P. = Archives of the Archdiocese of Perth,
- A.D.B. = Archives of the Diocese of Broome,
- A.G.R. = Redemptorist general archives, Rome,
- A.G.P. = Pallottine general archives, Rome,
- Battye = Battye Library, Perth, which contains W.A. Government files.

In addition to the kind assistance of the general archivist of the Pallottines I must acknowledge the generosity of Archbishop Lancelot Goody of Perth and Bishop John Jobst S.A.C. of Broome, who gave me access to their archives, and also of Sister Brigida Nailon C.S.B. who made available relevant material in the Battye Library.

⁴ Telegram, Clune to Gleeson, 6th May 1916 in A.G.R., Prov. Aust., *Personalia*, Creagh. Edmund Gleeson's father Timothy Gleeson had become a Redemptorist Brother after Edmund, his priest son had entered the Congregation. Edmund had been ordained for the diocese of Maitland 18th June 1893 and had taken his vows as a Redemptorist 8th September 1905. He was named Visitor of the houses in Australia and New Zealand in 1912, remaining in office until 1924. He was consecrated

the time an embarrassing request. The war, which had been in progress for almost two years, had imposed a strain on the limited resources of the Australian foundations. Dependent on a major superior in Ireland, they found themselves short of personnel, especially after having provided chaplains for the forces leaving for the war zone. But, as the archbishop explained in his telegram, the matter was urgent. The danger was only too real that the Pallottines be interned; and that must be averted if the missions were to be saved.

The Aboriginal missions of the North West had always been a major preoccupation for Church authorities in Western Australia⁵. Their foundation and maintenance through many a crisis owe more to Bishop Matthew Gibney of Perth than to any other individual. As Vicar General to his predecessor, the Spanish Benedictine Martin Griver, he had travelled through the desolate region, and it was his report that led his bishop to bring the veteran missionary, Father Duncan MacNab, to the shores of King Sound in 1883. After he came to occupy the see in 1887 he did his utmost to expand the work for the Aborigines; and he was sure his efforts had been crowned with success when a community of French Cistercians was established in Beagle Bay in 1890. When the thoroughly discouraged survivors abandoned the mission ten years later, he hurried at once to Beagle Bay and worked with his own hands to keep the place in repair, while the newly appointed Bishop Kelly of Geraldton canvassed in Europe for missionaries to continue the foundation. In 1901 two Pallottine Fathers and two Brothers arrived in Beagle Bay.

The newcomers were of the Limburg province, which had already established a successful mission in the Cameroons, West Africa. In the Kimberleys Father Georg Walter, the first superior, and his companions were faced with the harsh conditions that had so disheartened the Cistercians: an inhospitable climate that seemed to alternate between searing drought and devastating cyclone, a nomadic people whom no one had been able to adapt to European ways. To make the task all the harder, the Limburg superiors understandably tended to favour the established and successful African

Coadjutor Bishop of Maitland 15th September 1929, succeeding to the See 28th March 1931. He died 4th March 1956.

⁵ An account of the missions in the Kimberleys has been ably written by Mary Durack, *The Rock and the Sand*, London, 1969. Quotations in the present article are taken from the Corgi paperback edition of 1971. Cf. also D.F. Bourke, *The History of the Catholic Church in Western Australia*, Perth, 1979 and the important study by the first Pallottine superior of the missions, Georg Walter P.S.M., *Australien, Land, Leute, Mission*, Limburg, 1928.

mission, while the far-off Kimberleys were constantly understaffed. In spite of immense problems the Beagle Bay mission gradually made progress. Sisters of St. John of God came to work with the Germans, and they had even established small communities in Broome and Lombadina. It had been a long, hard fight for Bishop Gibney; and when he resigned his see in 1910, he had reason for satisfaction in being able to hand over to his successor a work that seemed at last to have succeeded in the face of every conceivable obstacle. But then came the war.

At first the lonely mission at Beagle Bay was most concerned at the loss of support from Europe, both in funds and personnel. By the beginning of 1916, however, rumour had become busy to such an extent that the superior, Father Joseph Bischofs, made the long journey of 1800 miles to Perth to discuss the situation with the archbishop⁶. Things had in truth become quite critical, as appeared soon after Father Bischofs returned to Beagle Bay.

In April Archbishop Clune reported the flurry of activity that had kept him busy after the superior's departure from Perth⁷. He had been informed by Captain H.A. Corbett, an officer of the Intelligence Section of the Australian General Staff, that complaints had been received from the North West that two Pallottines « had given expression to disloyal sentiments ». As a consequence, he learned, the Government was under some pressure to intern the German missionaries. The archbishop took alarm and made a hasty journey to Melbourne to interview the Minister of Defence⁸. He was assured that the Department would be satisfied if the superior of the mission should be a British subject, information which he promptly communicated to the Apostolic Delegate, Archbishop Bonaventura Cerretti, who at once cabled Cardinal Gasparri, Secretary of State to the Holy See, to arrange for a suitable Pallottine superior to be appointed. Archbishop Clune wrote to prepare Father Bischofs for the expected appointment, warning him to tell his companions to be « most prudent and discreet in conversation », because « I fear you have enemies who pose as friends ».

⁶ Bischofs to Gissler, 2nd January 1916, A.G.P., Regio Australiana, Regimen Missionis, 3, 1915. Some Australian Government correspondence concerning Father Bischofs wrote his name « Bischoffs », a spelling adopted by Mary Durack. The letter was written from the Redemptorist house in Perth, where Father Bischofs was a guest during his business with the archbishop.

⁷ Clune to Bischofs, 13th April 1916 in A.D.B.

⁸ Cf. D.F. BOURKE, *op. cit.*, 220, where it is said that the interview took place in March.

The message forwarded by the Secretariate of State to Father Gissler, Superior General of the Pallottines, stated that the reason for the Australian Government's misgivings was the fear that the mission in Beagle Bay supply provisions to German ships⁹. This was most likely the real nature of the complaints against the missionaries, as it is the only reason mentioned by Father Gleeson in his own account¹⁰. There were German ships interned in Java, where the German cause had many sympathisers, and « it was feared by the Minister of Defence that the steamers would escape and that they would be provisioned with the immense number of beef cattle the P.S.M. Fathers have, and so raid these seas again ». Australian authorities had reason enough to be anxious about raiders in the wide expanse of the Indian Ocean that had to be crossed by transports carrying their troops to the front in Europe. In the wartime atmosphere, when public opinion could so easily be aroused, the Defence Department was being generous to the missionaries, as Captain Corbett later pointed out in a courteous letter to Father Creagh, again enjoining caution. « I would respectfully ask you to influence the Fathers and Brothers of the Mission to confine their conversation to topics that are not controversial, to enter centres of white population only when you give permission, and to avoid any course of action tending to publicity of any sort »¹¹.

Unfortunately, this sympathetic official attitude was not enough to prevent the mission's being deprived of the invaluable contribution of Father Bischofs, of whom Mary Durack has written, commending « the healthy influence of his friendly and outgoing personality »¹², and she conjectured that in his natural frankness of character « he had apparently continued his polemical observations beyond the point of discretion »¹³. It would seem, though, that it was a perfectly innocent error of judgment that led to his being excluded from the mission, as he sadly explained to his Superior General in a letter of March 1917¹⁴. He was suspect principally because a couple

⁹ Secretariate of State to Gissler, 14th April 1916 in A.G.P., Regio Australiana, Regimen Missionis, 3, 1915.

¹⁰ Gleeson to Patrick Murray, Superior General, 20th June 1916 in A.G.R., Prov. Aust., Personalia, Creagh.

¹¹ Corbett to Creagh, 18th May 1916 in A.D.B.

¹² MARY DURACK, *op. cit.*, 195.

¹³ *ibid.*, 236.

¹⁴ Bischofs to Gissler, 3rd March 1917 in A.G.P., Regio Australiana, Regimen Missionis, 3, 1915.

of years previously he had answered an official letter from Berlin requesting what he described as « immigration information ». His letter was opened by the censor, « who thought it contained rather too much information ». Writing later about the same incident that occasioned him so much regret, he insisted: « I did no wrong in answering the information papers. Even the Department in Perth said I was not to blame. The papers were sent to many people all over Australia »¹⁵. The military authorities, he thought, appeared to trust him; but they had to obey orders from the Defence Department, which were that he was permitted to live where he pleased, provided he left the North West. Eventually he found a home with the hospitable Bishop of Armidale, some thousands of miles away on the other side of the continent, and from that distant base he kept his superiors informed as best he could of affairs in the Kimberleys.

Father Bischofs assured the Superior General that in view of the sympathetic and courteous attitude of the Government authorities he thought « there was no need for anxiety in regard to Beagle Bay ». His loss, however, was a heavy blow to the mission. During his twelve years in the North West he began that anthropological study of the Australian Aborigines that has been so ably continued by his Pallottine confrères. The improved understanding of the people and the development of the mission, especially the introduction of the Sisters, are due in large measure to his enthusiasm and tireless energy. His European superiors continued to regard him as responsible for the Kimberleys mission until 1919. On his departure he left behind him the gentle, retiring Father Thomas Bachmair and his younger companion, the hardy and zealous Father William Droste, who had been a coalminer before becoming a Pallottine. Without reinforcements these two with the Brothers had to manage as best they could, and that meant little more than struggle to maintain what had been established at the cost of so much toil and hardship.

THE PRO-VICAR APOSTOLIC

In describing to Father Bischofs his dealings with the Minister of Defence and the Apostolic Delegate Archbishop Clune said that what they were trying to arrange was for a Pallottine superior who was a British subject¹⁶. The letter from the Secretariate of State to

¹⁵ Bischofs to Gissler, 7th July 1917 in A.G.P., Regio Australiana, Regimen Missionis, 3, 1915.

¹⁶ Clune to Bischofs, 13th April 1916 in A.D.B.

Father Gissler had a more definite suggestion to offer. « Rev. Father White, Rector of the church of S. Silvestro in Rome, who has been on the mission would be very suitable for the position »¹⁷. The Superior General was accordingly asked to appoint Father White to the Kimberleys, as soon as possible, or some other Father of English nationality.

The Father White mentioned had been the companion of Father Walter in the first Pallottine community in Beagle Bay. He is described by Mary Durack as « an Englishman, an athlete and well up in all the sporting news of the day »¹⁸. He was clearly the very man to create a satisfactorily British image of the mission. Unfortunately, his earlier experience in the Kimberleys made it appear most unlikely that he would return. He had left Beagle Bay after two years to spend some time in Perth trying to establish a Pallottine base in the city before returning to Europe. In view of the urgency of the situation Father Gissler preferred to allow the appointment to be made by somebody closer to the scene. In the end Cardinal Gasparri had to ask Archbishop Clune of Perth to find a superior for the Vicariate.

In answer to the archbishop's telegram of 6th May Father Gleeson, naturally taken by surprise, offered Father Christopher McDermott, « the man we could most easily spare »¹⁹. To that suggestion he received the not unexpected reply by telegram: « McDermott unsuitable »²⁰. The archbishop himself proposed four names: Creagh, Lynch, Murray and Cagney; but Father Gleeson suspecting that from the beginning Father Creagh had been the man wanted, made the necessary arrangements to free him from his charge as rector of the Perth community²¹. The archbishop's nomination followed promptly, bearing the date of 9th May²².

¹⁷ Secretariate of State to Gissler, 14th April 1916 in A.G.P., Regio Australiana. 3, 1915. A telegram from Rome of the same date also suggested Father White for the urgent appointment.

¹⁸ MARY DURACK, *op. cit.*, 138.

¹⁹ Gleeson to P. Hartigan, Irish provincial, 23rd May 1916 in A.G.R., Prov. Aust., Personalia, Creagh. Father McDermott, an Irishman, had been sent to Australia in 1898 in the hope that the climate would cure his tuberculosis, a hope that proved so well founded that he lived until 1934, dying shortly after his return to Ireland.

²⁰ Telegram, Clune to Gleeson, 8th May 1916 in A.G.R., Prov. Aust., Personalia, Creagh.

²¹ Gleeson to Hartigan, 23rd May 1916 in A.G.R., Prov. Aust., Personalia, Creagh.

²² Clune to Creagh, 9th May 1916 in A.D.B.

Father Gleeson's correspondence showed that he had considerable misgivings about Father Creagh's undertaking responsibilities that seemed so vaguely defined. John Creagh was an unusually volatile and even flamboyant character. Since his ordination in 1895 he had taught Church History in the English studentate of Teignmouth; had been director of the Holy Family Confraternity in Limerick; had been one of the first Redemptorist community in the Philippines; and in 1916 was the newly appointed rector in Perth. And « wherever he was present troubles were not absent »²³. When Father Hartigan, the Irish provincial, made that unflattering comment, he had been asked his opinion as to whether Father Creagh should be formally appointed Vicar Apostolic of the Kimberleys. Father Murray in giving his view on the same occasion spoke of him as « a good and zealous priest, virtuous and fond of hard work, a man of enterprise. None the less, I would not venture to say he was sufficiently prudent for the task »²⁴.

John Creagh gave quite spectacular proof of his enterprising spirit during his time in Limerick. So much is evident from a newspaper report of his activities as director of the Confraternity. Owing to the very large membership the man appointed director became a person of considerable influence. And Father Creagh exploited his position to great effect, as *The Munster News* explained in fulsome terms in a leading article, which may safely be quoted since the undisguised anti-semitism so clearly belongs to a past age²⁵.

« Knowing how all important to the Irish race is the acquirement of habits of thrift, industry and sobriety, Father Creagh was never wearied of inculcating these virtues: to give practical effect to his words in the matter of thrift he was instrumental in founding a Savings Bank in connection with the Confraternity, and in this safe depository almost every member has now a snug little provision against a rainy day. When one considers how averse the average Irishman is to putting by anything in the way of savings, the project seems the more admirable and the results surprising. Later on Father Creagh discovered that much of the money earned by the poor people of the city was being handed over week by week to astute Hebrew harpies, who at that time swarmed over the entire county and city. For goods sold and delivered the Jews exacted payments which were not usually on the side of moderation, but the convenient

²³ Hartigan to Murray, 2nd February 1922 in A.G.R., Prov. Aust., Personalia,

²⁴ Murray to Cardinal van Rossum, Prefect of Propaganda, 16th February 1922 in A.G.R., Prov. Aust., Personalia, Creagh.

²⁵ *The Munster News*, Limerick, 8th May 1906. There is a clipping in A.G.R., Prov. Aust., Personalia, Creagh.

method of weekly instalments which the Israelites adopted had an attraction for the poor people which large numbers found it impossible to resist. Father Creagh, seeing the loss to the people and the loss to the city, resolved to change all that; and change it he did beyond question, and that in a very short time. The opening of a Workmen's Industrial Store was the first step towards removing the blighting influence of the Jewish pedlar from the homes of the people ».

That was the sort of thing that had earned John Creagh the reputation for enterprise. The trouble was that more than once he had also shown a tendency to let authority turn his head. Those consulted about his suitability to be named Vicar Apostolic were unanimous on this point. Father Creagh had described himself as director of the Confraternity as « carrying the burden of the whole city »²⁶. He did take himself seriously, and it sometimes had unfortunate consequences, as those who knew him warned. The case all remembered was his using his influence to have a relative appointed to a responsible position in the city. The resentment of disgruntled candidates became scandal when the new official was imprisoned for embezzlement²⁷.

Father Gleeson in particular knew his man thoroughly, and he spoke to the Superior General about the need of advising Father Creagh to control his love of grandiose gestures²⁸. The Apostolic Delegate, however, himself forestalled Father Murray's intervention, stressing that the appointment was merely temporary. Writing to Father Creagh in August he said: « Your position is like that of a diocesan administrator *sede vacante*. Your office is a temporary one, and good judgment requires that you should not do anything that might embarrass your successor »²⁹. By the time Father Gleeson took his Superior General's request to the Apostolic Delegate, the latter was able to assure him that there was nothing to fear, a view in which Father Gleeson readily agreed when he heard what had been written. As he reported to Father Murray, after all Father Creagh was « a good man and obedient »³⁰. The Pro-Vicar was indeed a good

²⁶ Creagh to Father M. Raus, Superior General, 31st January 1905 in A.G.R., Prov. Aust., Personalia, Creagh.

²⁷ Father E. O'Donnell to Father J. Cotter, Consultor General, 2nd August 1919 in A.G.R., Prov. Aust., Personalia, Creagh.

²⁸ Gleeson to Murray, 20th June 1916 in A.G.R., Prov. Aust., Personalia, Creagh.

²⁹ Cerretti to Creagh, 15th August 1916. Copy in A.G.R., Prov. Aust., Personalia, Creagh.

³⁰ Gleeson to Murray, 28th November 1916 in A.G.R., Prov. Aust., Personalia, Creagh.

man, as he faithfully regarded himself as an administrator throughout the seven years he was in the Kimberleys.

The Vicariate Apostolic of the Kimberleys grew out of the mission Father MacNab had struggled so heroically to establish on the shores of King Sound in 1883. The Plenary Council held in Sydney two years later gave some attention to the evangelisation of the Aborigines, showing some satisfaction in the fact that at least in the far North West something was being attempted. It voted accordingly that the Holy See be requested to establish a Vicariate in the region³¹. The Vicariate Apostolic of Kimberley was duly erected on 10th May 1887. Unfortunately, by that time the aging Father MacNab's health had failed so that he had to abandon the work that had cost him so much effort and eke out his remaining days in Melbourne. His departure left no one to exercise jurisdiction in the new Vicariate. It is obvious that in Roman minds the region remained for some time an insubstantial entity, as the *Gerarchia Cattolica* listed it each year as the Vicariate Apostolic of Kimberley, New Zealand. After the French Cistercians had come to Beagle Bay they were afraid they would be given charge of the Vicariate and so become tied to a mission that had soon taken its toll of them³².

It was not until 1906 that an administrator was named, and then it was Bishop William Kelly of Geraldton. His own enormous diocese provided occupation enough for him to leave the Pallottines in Beagle Bay very much to themselves. Four years later when the Benedictines of New Norcia founded their own mission on the Drysdale River, their Abbot, Fulgentius Torres, was appointed Administrator Apostolic of Kimberley³³. Once more he had more than enough to do with the flourishing mission near his abbey and the struggling foundation among hostile Aborigines, so that he could do little. After his death in 1914 the Vicariate remained without an administrator until the appointment of Father Creagh, who thus became the first resident ecclesiastical superior of the Vicariate Apostolic of the Kimberleys.

Writing to his Superior General, the new Pro-Vicar described his charge³⁴. It covered an area of some 120,000 square miles, to

³¹ *Acta et Decreta Concilii Plenarii Australasiae, 1885*, Sydney, 1887, p. 67-68.

³² Cf. MARY DURACK, *op. cit.*, 107.

³³ Cf. D.F. BOURKE, *op. cit.*, 187.

³⁴ Creagh to Murray, 20th May 1916 in A.G.R., Prov. Aust., Personalia, Creagh.

care for which there were three Pallottine priests with nine Brothers and sixteen Sisters of St. John of God. The Drysdale River mission was not included, even though situated in the Kimberleys, because that was the responsibility of the Abbacy Nullius of New Norcia. The population of this large area was vaguely described as « about 5000, exclusive of Aborigines ». There was a busy pearling base in Broome and a freezing works in Wyndham in the far north with Derby and Hall's Creek to be visited whenever possible. It was a severe blow when the Defence authorities reluctantly required that the able and experienced Father Bischofs leave the North West, leaving only three priests to do what they could for the Vicariate.

In any case, the main purpose of the appointment, as was repeated so often during the hurried exchange of telegrams in April and May, was to save the mission to the Aborigines. That entailed a special relationship with the Pallottine community caring for Beagle Bay and Lombadina. It was a position that promised to be quite embarrassing and fraught with problems.

Announcing the appointment to Father Bachmair in Beagle Bay, the Apostolic Delegate concluded: « You yourself and the other members of the Kimberley community will, therefore, recognise Father Creagh as your superior and show him the respect and obedience due to all lawfully constituted authority »³⁵. When he wrote about his position to his own Superior General, Father Creagh spoke of himself as « constituted superior of the Pallottine Fathers with all the faculties of a Vicar Apostolic »³⁶. But he hastened to add: « Of course the superiority of the Fathers is only nominal ».

Everything had been done so hurriedly that there was a great deal of obscurity at first; and the relations of the Pallottines to the newcomer obviously called for some clarification. Father Gleeson in his correspondence spoke more than once of the discussion Father Creagh had about his post with Archbishop Clune, a personal friend of many years' standing. The Pro-Vicar was prepared as much as was possible in so short a time, and it is very much to his credit that from the start he adopted a friendly expression and manner in dealing with the community. He usually communicated with them through Father Bachmair signing himself « Your devoted servant and confrère ». On one occasion when it was his duty to hand on an order

³⁵ Cerretti to Bachmair, 11th May 1916 in A.D.B.

³⁶ Creagh to Murray, 20th May 1916 in A.G.R., Prov. Aust., Personalia, Creagh.

from the military authorities, he signed his own comments « John Creagh C.S.S.R., Sup. Kim. Vic., P.S.M. »³⁷.

As a matter of fact, circumstances required that the superior devote himself to a sphere of activities quite distinct from that of his « confrères », as the archbishop explained to Father Murray. « To avoid friction Father John will reside in Broome and attend to the white population and the Asiatics along the coast as far north as Wyndham. The Pallottines will keep to their mission, and under the aegis of Father John they will be safe from arrest »³⁸. As it worked out, apart from an annual visit to Wyndham and necessary contact with Beagle Bay and Lombadina, Father Creagh found his hands quite full in Broome.

Mary Durack has described Broome as it was at the turn of the century, when the Cistercian, Father Nicholas Emo, came there as parish priest³⁹. It was the base for 400 vessels and 2500 men engaged in the pearling industry. Of the fifty or so European residents only half a dozen were women. The bulk of the population was made up of those the archbishop had lumped together as Asiatics, of whom the Japanese, about five hundred in number, were the most numerous; but there were also Filipinos, Chinese, Malays and the constantly changing numbers of Aborigines. In this mixture of races the Pro-Vicar naturally favoured those whose acquaintance he had made during his brief sojourn in the Philippines and whom the local jargon called Manilamen. When Father Emo, who knew the place so well, greeted the Sisters on their arrival in 1908, he warned them only half jokingly: « Broome is the mouth of hell ».

By 1916, thanks to the diligence and zeal of Father Emo and his Pallottine successors, there was a neat church and residence in the town, while the Sisters had a busy little hospital and a hostel as well as a school. The wild pioneering days were over, but Broome was as yet far from being tamed.

Poor Father Creagh had long dreaded the frontier conditions he was bound to meet sooner or later in Australia. When he had realised that ill health would soon cause him to leave the Philippines, he confided his fears to Father John Magnier, his fellow Irishman and Consultor General. « I do dread Australia: being out so much alone

³⁷ Creagh to Bachmair, 1st April 1918 in A.D.B.

³⁸ Clune to Murray, 21st May 1916 in A.G.R., Prov. Aust., Personalia, Creagh.

³⁹ MARY DURACK, *op. cit.*, 112-113, 203.

would be my ruin. My necessity is my confrères »⁴⁰. His apprehensions were undiminished when he wrote on the eve of his departure for the Kimberleys: « Your Paternity will realise the awful responsibility and the difficult and arduous nature of the work in a tropical climate among people of every description and savage cannibals »⁴¹. Even though that foreboding owes more to his own sense of drama than to reality, he was accurate enough in his anticipation of loneliness in Broome, nearly two thousand miles from Perth. It was, therefore, with some trepidation fired by a lively imagination that he entered on his task late in May 1916.

FATHER CREAGH IN THE KIMBERLEYS

The Pallottines

If the administrator of the Vicariate had his qualms, as he set out from Perth, his new « confrères » had little difficulty about accepting him among them. They knew him already, since the Redemptorist house in Perth had become their regular base on their visits to the south. Father Bischofs was able to assure the Superior General that the mission was in safe keeping⁴².

« By the next steamer the Right Rev. Father Creagh, the superior of the Redemptorist Fathers in Western Australia, who has been nominated superior of the Kimberleys, will arrive in Broome. He is very nice, and I do not doubt all will like him. For some time I had a little hope one of our own Fathers would come to Perth, but for the time being the new arrangement is perfect. I wonder how His Grace Archbishop Clune could have spared such a grand man for us poor people of the North West. The archbishop was very good to me, especially when I was down south ».

Within a little more than a week he was able to report the favourable impression made by Father Creagh's first appearance among the people of Broome. He had evidently drawn on his consi-

⁴⁰ Creagh to Magnier, 21st September 1906 in A.G.R., Prov. Aust., Personalia, Creagh.

⁴¹ Creagh to Murray, 20th May 1916 in A.G.R., Prov. Aust., Personalia, Creagh.

⁴² Bischofs to Gissler, 27th May 1916 in A.G.P., Regio Australiana, Regimen Missionis, 3, 1915.

derable gifts of oratory if we are to judge from the enthusiastic account sent off by Father Bischofs⁴³.

« The Right Rev. Father Creagh has taken charge of his new duties. God has been exceedingly kind to us in letting us have him. Last Sunday he preached his first sermon in Broome. It was a masterpiece of thought and delivery. I do not think he will surpass that sermon during his stay in the Nor-West, which I hope will last all his lifetime. Our Fathers and Brothers came in for a rather large amount of praise. Praise to us, poor bush missionaries, looks so funny. We always thought that there was not a soul in Australia to have a good word to say about the work we have been doing for the abandoned Blacks of the country of our adoption ».

Evidently the Pro-Vicar had chosen his words carefully and accurately gauged the temper of his audience. Father Bischofs went on to report reactions to that first appearance. « Talking about the sermon later on, I heard an Irishman say that Father Creagh would not be an Irishman if he would not be able to praise our missionaries to the stars ».

Father Bischofs retained that first favourable and sympathetic attitude, even though with the passing of time some of his companions may have come to resent the intruder into their mission. In 1918 he wrote from Armidale: « Our people might not like Father Creagh very much, but it was the only way to save the Pious Society, and for this Father Creagh deserves our best thanks »⁴⁴. Apart from that brief mention by Father Bischofs there is little or no evidence of the discontent one would have naturally expected. For his part, Father Bischofs himself might easily have been excused some hard thoughts at his being sent away from the mission, but he never failed to write of Father Creagh with respect and gratitude.

It was through Father Thomas Bachmair that the Pro-Vicar had to deal with the community. Bishop Kelly of Geraldton, who for a time had responsibility for the Kimberleys, once described Father Bachmair as « a holy and timid man who would not move a finger without an order from his superior »⁴⁵. Father Creagh's correspondence breathes a uniformly friendly and sympathetic spirit. Even though it was mainly concerned with supplies for the missions and

⁴³ Bischofs to Gissler, 7th June 1916 in A.G.P., Regio Australiana, Regimen Missionis, 3, 1915.

⁴⁴ Bischofs to Gissler, 23rd July 1918 in A.G.P., Regio Australiana, Regimen Missionis, 3, 1915.

⁴⁵ Quoted by Mary Durack, *op. cit.*, 205.

sales of their produce, that did not preclude slipping in such a thoughtful gesture as « I am sending you the latest war news »⁴⁶.

Father Creagh made it his business to visit Beagle Bay and Lombadina as soon as he could. Father Bischofs reported in August: « Our new Vicar Apostolic, Right Rev. Father Creagh, has been with us for some time now and he has visited the missions. He seemed delighted with everything. Our children at the missions took his heart by storm. May God preserve him to work here for many years to come »⁴⁷. This interest in the work of the Pallottines and appreciation of what they had achieved in extremely difficult circumstances helped to break down the barrier between Father Creagh and his new « confrères ». And he brought to their affairs that vigour and enterprise he had shown in Limerick.

It was a matter of some concern that the mission property might be confiscated as belonging to enemy aliens, so that in September 1916 the Pro-Vicar asked Mr. Charles Deakin, the archbishop's secretary, for information about the condition of the holdings of the Pallottines⁴⁸. On a visit to Perth he discussed with a Government official what should be done about some shares held by the Fathers, in view of legislation of the previous year concerning investments of enemy aliens. He was advised to have the shares transferred to his own name⁴⁹. The reply of the company concerned that the shares were held in the name of the Pious Society of the Missions and not of any suspect individual was so slow in coming as to draw a sharp rebuke from the irascible Pro-Vicar, and from that point the startled chairman of the firm preferred to do his business through the more patient Mr. Deakin⁵⁰.

Contact with the missions was not easy. Beagle Bay was only eighty miles away from Broome, but in the absence of any kind of road the only means of travel was by one of the mission luggers. The *San Salvador* was one of the many bequests of the good old Cister-

⁴⁶ Creagh to Bachmair, 5th June 1918 in A.D.B.

⁴⁷ Bischofs to Gissler, 20th August 1916 in A.G.P., Regio Australiana, Regimen Missionis, 3, 1915.

⁴⁸ Telegram, Creagh to Deakin, 12th September 1916 in A.C.A.P. Mr. C.F. Deakin was described by Archbishop Clune as « my capable, untiring and faithful secretary ».

⁴⁹ Acting Collector of Customs to Creagh, 15th November 1917 in A.C.A.P.

⁵⁰ Catholic Church Property Insurance Co. to Deakin, 4th December 1917 in A.C.A.P.

cian, Father Emo, which kept his memory alive for so many years⁵¹; and there was the *Namban* acquired by the Pallottines with the help of a Government grant. There was always an air of romance and adventure about the frequent voyages; but it was far from satisfactory transport. Travel was so dependent on the unpredictable winds that the short journey could take anything between two and ten days, which made so many things uncertain, mail, provisions and, most serious of all, medical attention. The enterprising Pro-Vicar determined to change all this. He purchased a motor vessel which he hopefully named the *San Gerardo*. Unfortunately, it turned out to be anything but one of the Redemptorist Wonderworker's successes, as Father Creagh had to confess when he arranged its sale for his successor in Broome. Writing to the efficient Mr. Deakin he declared: « The *Gerardo* was never anything but a worry and a misery since her very launching; and now there is trouble over the sale »⁵². In spite of his plans all through his time in the Kimberleys his visits to his Pallottine « confrères » and his dealing with them depended on the vagaries of wind and weather.

The Aborigines

Shortly after his arrival in Broome Father Creagh received a letter from the Apostolic Delegate telling of the interest of the Holy See in the evangelisation of the Australian Aborigines, especially in the North West⁵³. It is quite likely that the sudden excitement over the possible internment of the missionaries had alerted Roman authorities to the remote Kimberleys. At any rate the Pro-Vicar was asked to report on the Aboriginal population of the Vicariate together with suggestions as to « making provision for their spiritual welfare ». Archbishop Cattaneo, who was Apostolic Delegate in Australia from 1917, appreciated the frequent reports that reached his office from the Kimberleys and he continued to regard Father Creagh as one of the too few people competent to speak about the Aborigines. As late as 1929 he was anxious that Father Creagh

⁵¹ MARY DURACK, *op. cit.*, 184.

⁵² Creagh to Deakin, 20th January 1925 in A.C.A.P. In fairness to the reputation of St. Gerard it should be mentioned that there was reason to suspect that the « worry and misery » were due in no small measure to the fact that the skipper was seldom sober.

⁵³ Cerretti to Creagh, 4th July 1916 in A.D.B.

be present at an important meeting in Melbourne to discuss Aboriginal affairs⁵⁴.

Pastoral care of Broome's mixed population was bound to bring the Pro-Vicar very quickly into contact with the problems of the drifting Aborigines who periodically appeared in the town and so came under his charge. In December 1916 he had occasion to apply to the Chief Protector of Aborigines for permission to marry a Filipino lugger hand to an Aboriginal woman named Mary Johanna⁵⁵. The man Father Creagh had to deal with was Mr. A.O. Neville, who had entered on the office in 1915. He was a public servant previously employed in the Immigration Department, generally regarded as a meticulous, capable administrator and a kindly man as well, genuinely interested in his numerous charges⁵⁶. He had very definite ideas as to what was best for the Aborigines; and some of them, particularly views on miscegenation, he had explained to Father Creagh during an interview in Perth.

The romance of Mary Johanna was investigated thoroughly by the police in Broome acting under instruction from the fatherly Chief Protector; and the outcome was a letter of 9th March 1917 informing Father Creagh that « Mary Johanna, known to us as Jumballa alias Lucy », was already married « according to native custom » to a man named Dingo alias Turkey. To make things worse, it was probable that the « Manilaman » in question would be obliged to leave Australia under the Alien Restriction Act. This early contact with the Department drew from the Pro-Vicar a typically sharp rejoinder, if one can judge from the short extract in the file on the case preserved in the archdiocesan archives. He stoutly declared that he had it « on the best authority that the woman Lucy in question » was not considered married to anyone at all according to Tribal Law. Moreover, the thought that the « Manilaman » in question should be deported after eighteen years with the pearling fleets in Broome was one he simply could not entertain.

In the years that followed there were other occasions for correspondence between Father Creagh and the Chief Protector, both

⁵⁴ T. Walsh, Australian provincial to Murray, 1st May 1929 in A.G.R., Prov. Aust., Provincialia. Barolomeo Cattaneo, Archbishop of Palmyra, was Apostolic Delegate in Australia from 1917 to 1933.

⁵⁵ Creagh to Chief Protector of Aborigines, 28th December 1916. Copies of the correspondence on the case are to be seen in A.C.A.P., possibly provided by the Department of Aborigines.

⁵⁶ MARY DURACK, *op. cit.*, 251.

men of firmly set ideas. In the end there seems to have emerged some measure of understanding. That is what one gathers from the case of Peter alias Joseph, son of Warrabul alias Andy. Peter, aged nine, had fallen into the hands of the police after stealing from the convent in Broome, his parents, Warrabul and Mary, being at the time a couple of thousand miles away in the neighbourhood of Bunbury. Mr. Neville insisted that Peter, now Joseph, should not be punished but confided to the mission in Beagle Bay. Correspondence concerning the case continued from 1919 until towards the end of 1923 with inquiries about Peter's (Joseph's) behaviour and advice as to whether he should be allowed to rejoin Warrabul and Mary, should they return to Broome. The last word in the file was of the Chief Protector that the local official « discuss the matter with Rev. Father Creagh »⁵⁷.

It has been the experience of many that the Australian Aborigine is not easy to understand. By Father Creagh's time in the Kimberleys there was very little anthropological investigation apart from the work of Father Walter, not yet published, and some fine studies of Father Bischofs before he had been obliged to leave the North West⁵⁸. The cases of Jumballa alias Lucy alias Mary Joanna and of Warrabul alias Andy were far from being untypical of a people long isolated from the rest of the world, uneasily trying to fit into ways and beliefs of Europeans. Dealing with them made demands on time and patience and understanding. One may be sure Father Creagh soon learned to appreciate the heroic endurance and wealth of compassion shown by the great pioneering missionaries, Father Duncan MacNab and Father Nicholas Emo. His own big problems were more precise and more immediate. He had been sent to the Kimberleys to safeguard the Pallottine missions, and within a year he was involved with officialdom in a struggle to retain Lombadina.

⁵⁷ The file on the case is in Battye, Acc. 652 150/20.

⁵⁸ The first writing of Father Bischofs on the Aborigines was a study of the Njul Njul tribe of Dampierland, which appeared in the Fribourg publication, *Anthropos* in 1908. The same periodical carried further contributions of his during the following years. For the writing of Daisy Bates about the Aborigines, extensive and sympathetic if not very scientific, cf. Elizabeth Salter, *Daisy Bates*, Sydney, 1971. A sounder study is that of A.P. Elton, *The Australian Aborigines. How to Understand Them*, Sydney, 1966. Cf. also F.K. Crowley, *Australia's Western Third*, London, 1960. Concerning the excellent studies of Father Ernest Worms S.A.C. cf. Mary Durack, *op. cit.*, 280-291.

Lombadina

Lombadina, some fifty miles or so north of Beagle Bay, was at last becoming a regular mission under the Pallottines after a history that had been varied and often quite uncertain⁵⁹. A regular camping place of the Bard tribe, it had been used as a pearling base by two Englishmen, Harry Hunter and his partner, Montague Sidney Hadley, who found the place admirably suited to their lucrative sideline, blackbirding, impressing native labour for the pioneers of the North West. When Hadley, touched by remorse, left to found a mission on Sunday Island, Hunter struggled on for a while, varying his interests by grazing; but was eventually glad to sell. In 1892 the lease, of about 100,000 acres, was purchased by Bishop Gibney and entrusted to the care of the Cistercians, newly established in Beagle Bay.

The new mission had an uneasy existence up to the time when the Cistercians left the Kimberleys, leaving their charges to the Pallottines. Lombadina was a worry to the new superior, Father Walter, partly due, it is to be feared, to his intransigence in dealing with Hunter, now on the neighbouring property of Pender Bay. Eventually, in 1905 Father Walter was only too glad to be free of what had become a burden and sold the lease to the Filipino, Thomas Puertollano, who had been friendly with the French missionaries and was anxious to make provision for his growing family.

Puertollano had to struggle to survive, since on account of his Asian nationality he was not permitted to employ Aborigines. Because the Bard people continued to visit the place, Hadley of Sunday Island was made responsible for them; but when he was found guilty of immoral conduct he had to be removed. At that point an old friend came in answer to Puertollano's plea in 1910. Father Nicholas Emo had remained in the Kimberleys after the departure of the other Cistercians, giving help to the Benedictines in their troubled foundation on the Drysdale River. Between 1910 and his death early in 1915 the compassion and cheerfulness that had worked wonders in Broome built up a model little mission on the land owned by his old Filipino friend. That was the position described in 1915 in a report to Mr. Rufus Underwood, Minister for the North West⁶⁰.

⁵⁹ Information about Lombadina is to be found in Mary Durack, *op. cit.*, in various places.

⁶⁰ There is a copy of the letter without signature, dated 29th July 1915 in A.C.A.P.

« Lombadina mission was formerly carried on by a very fine old man — Father Nicholas, who had lived among the natives for years, and except for the fact that he used to like to marry coloured men to Aboriginal women (which to my mind was a most objectionable thing) he had no doubt the interest of the natives at heart. This mission is on a pastoral lease owned by a Manilaman named Puertollano, who naturally gets the benefit of the native labour who are fed by the Government, whilst a poor, struggling white man on the King's Sound side is unable to get native assistance ».

This description, quoting information locally gathered, shows the vulnerability of the Lombadina mission, now at last really getting on its feet. While respecting the fine work of Father Emo, whom no one could criticise, there was some resentment that the mission with its subsidy should be on Puertollano's property. Sympathy for the poor, struggling white man was quite misplaced, for he was no other than Harry Hunter, who had fallen foul of the law. Like his old partner he had been found guilty of immorality, and his large body of Aboriginal workers had been removed to Lombadina ⁶¹.

The immediate danger came from the earnest Chief Protector, Mr. Neville, who had formed very definite ideas as to what was best for the North West ⁶². Among other cherished projects he had particular confidence in extensive reservations for the Aborigines; and an area he considered especially suitable was the Dampierland Peninsula, which included both Beagle Bay and Lombadina. Of the two missions the latter was the more liable to be assailed first. The crisis came in September 1917.

By that time Father Creagh had already crossed swords with Government officials in Perth and with mixed success. He had the meagre allowance granted to the hospital, increased, for which gain he was congratulated by the newly appointed Apostolic Delegate ⁶³. It was very different, however, when he protested about the diminution of the grant to Beagle Bay. The Colonial Secretary, Mr. H.P. Colebatch, politely but firmly explained that the policy was now to favour Government institutions for the care of the Aborigines rather than those of the Churches ⁶⁴. This was how things stood when Ne-

⁶¹ Creagh to Colonial Secretary, 28th September 1917 with comments by A.O. Neville, Chief Protector of Aborigines in Battye, Acc. 652 60/20, 1790/17.

⁶² After long service as Chief Protector Neville published his reflections. A.O. Neville, *Australia's Coloured Minority*, Perth, 1947.

⁶³ Cattaneo to Creagh, 11th December 1917 in A.D.B. Archbishop Cattaneo was replying to an accumulation of reports that had been awaiting his arrival.

⁶⁴ Colonial Secretary to Creagh, 20th March 1917 in A.D.B.

ville submitted a report on subsidies to the missions, with particular attention to Beagle Bay and Lombadina⁶⁵.

At the beginning of the report Neville declared that Father Creagh's appeal for parity with other institutions caring for the Aborigines, if granted, « would have cost the Government an amount in excess of all the grants put together ». That statement alone speaks volumes for the work being done on the Pallottine missions. Neville went on to make a careful analysis of the missions of the State with his recommendations in view of « the inability of the Government for financial reasons to treat every institution alike ». And among the recommendations was that « Lombadina, a branch of Beagle Bay mission, established on private property, should be closed as unsuitably situated ».

Before the report had been submitted there had been an excited exchange of telegrams, which are included in the same file. On 7th September Father Creagh sent to the Colonial Secretary a characteristic wire beginning « Strongly protest against action of Chief Protector of Aborigines » and asking that all action be suspended until he had pleaded his case personally in Perth. Mr. Colebatch, unaware of what had been happening, had to ask for further information, and eventually on the 10th he was informed by Mr. Neville, on his way back to Perth from the Kimberleys, that he also would state his case in person. He had, in fact, instructed the police inspector in Broome by word of mouth confirmed in writing on the 12th that Lombadina was to be closed at the end of that month of September. Against that very peremptory verdict the Pro-Vicar, impatient enough even without provocation, had been justified in wiring: « Protest strongly against his manner of conducting affairs ». The closure was at least postponed until the two combatants had a chance to explain themselves to the Colonial Secretary. It was in these circumstances that Neville submitted his report, still insisting that Lombadina be closed.

In November Father Bischofs wrote from Armidale on the other side of the continent telling his Superior General that Father Creagh had gone to Perth to see the Minister about Lombadina⁶⁶. By that time the enterprising Pro-Vicar had lost his battle with official red tape, but had found his own way of saving the threatened mission.

⁶⁵ The report, dated 25th September 1917 is in Battye, Acc. 60/20, 1791/17.

⁶⁶ Bischofs to Gissler, 21st November 1917 in A.G.P., Regio Australiana, Regimen Missionis, 3, 1915.

The meeting between Father Creagh and the Colonial Secretary took place in Perth on 26th September, after which the Pro-Vicar put his case in writing⁶⁷. The fact, he said, that the mission was situated on private property was never intended to be a permanent arrangement; but plans to regularise the position as well as improve the facilities had been delayed both by the death of Father Emo and by the war. In any case, the mission was well conducted, as « even Mr. Neville has to admit »; and if it should be closed, the Aborigines would not stay in Beagle Bay, but would go to Harry Hunter, « who it is strongly rumoured still traffics with the natives ». This last point was a strong one, because an important reason for establishing the Lombadina mission in the first place had been that the Bard people had shown themselves opposed to living outside their own country.

To these arguments, expressed with typical vehemence, the Chief Protector added his rejoinder. While admitting that the mission was above reproach in its management, he concentrated on the very persuasive financial arguments, the cost to the State and the unfairness of allowing Puertollano to take advantage of labour paid out of Government funds. He argued that Aborigines had been moved in the past from one locality to another; but that hardly met the argument that experience had already shown that the Bard people would not live in Beagle Bay. He firmly repeated his advice that the mission be closed, adding that « Lombadina is condemned by public opinion ».

The Chief Protector's reply was dated 4th October, and it carried the day. A letter written by Mr. Colebatch on the 18th informed Father Creagh that Lombadina would probably be closed, because of revised Government policies regarding the Aborigines, but reassuring him that nothing would be changed before the end of the year⁶⁸. In answer to a further protest he defended himself by saying he could not lightly reverse the recommendations of a responsible Department head; but that he would make further inquiries and make a final decision after the forthcoming election in the Kimberleys⁶⁹.

What happened after the election was that the Lombadina file was passed on to another Department for the final decision. This was announced on 5th December by Mr. Rufus H. Underwood, Minister

⁶⁷ Creagh to Colonial Secretary, 28th September 1917 in Battye, Acc. 652 60/20, 1790/17.

⁶⁸ Colonial Secretary to Creagh, 18th October 1917 in A.D.B.

⁶⁹ Colonial Secretary to Creagh, 13th November 1917 in A.D.B.

for the North West, made responsible for the Department of Aborigines⁷⁰. With all the efficiency of a new broom the Minister declared: « Regarding the Lombadina mission, I have decided to close this mission as from the 31st instant. My reason for doing so is that I do not think the situation is at all suitable for an Aboriginal mission ». He made short work of the fears that the Bard people would not move and would fall under the baneful influence of Harry Hunter. « We feel that we have sufficient power under the Act and with the assistance of police officers ». Father Creagh had foreseen this outcome of the business, and had already begun to make other provision for Lombadina.

Within a few weeks of the date set for the closing of the mission he was writing in haste to inform the archbishop's secretary that Lombadina was by no means abandoned⁷¹. « The land of Thomas Puertollano, on which the Lombadina mission is situated was recently bought by Mr. Freney and my brother, and they have made over the land to me for the Vicariate of Kimberley ». He enclosed a letter from Puertollano to the Lands Department, and he begged Mr. Deakin to finalise the transfer⁷².

The two benefactors whose intervention proved so opportune were a business man of Broome and Monkton Creagh, who had come to join his brother in the West after some profitable pastoral experience in Queensland. There is no doubt that the inspiration of their timely aid came from the enterprising Pro-Vicar. In a later reference to the deal he explained its suddenness to Mr. Deakin. « I am hoping through the possession of the land to have the Lombadina mission self-supporting before long »⁷³. In that way he would remove it from any dependence on Government subsidy. He explained himself more precisely to Father Bachmair, perhaps to allay possible suspicions about future ownership of the property⁷⁴.

« I can tell you truthfully that the great reason that made me enter into any negotiations with Thomas over the place was to secure the mission. I saw that Thomas would soon have to go, and there were other things that made it impossible for the P. Society to acquire it at

⁷⁰ Underwood to Creagh, 5th December 1917 in A.D.B.

⁷¹ Creagh to Deakin, 28th January 1918 in A.C.A.P.

⁷² The letter of Puertollano, dated 22nd January 1918 is in A.C.A.P.

⁷³ Creagh to Deakin, 27th February 1918 in A.C.A.P.

⁷⁴ Creagh to Bachmair, 1st April 1918 in A.D.B.

present. These reasons I cannot explain now: later on you will understand them yourself. The only course open to me was to get it through my brother, at present the lease is being made out in my name. It was and is my intention that the Society should have it as long as ever the Society remained in Kimberley, and I can if you wish give you a letter to that effect ».

When the business was finally settled to his satisfaction he explained to the archbishop's secretary the reasons he had hesitated to spell out for Father Bachmair. « I was afraid to buy it straight out for Beagle Bay for the Pious Society of the Missions on account of the German question, and I was afraid of buying it with mission money on account of Neville and the Aboriginal Department »⁷⁵. The business was handled with the haste demanded by the threat of Government closure, and more than once the patience of the Pro-Vicar was sorely tried. At one stage his irritation caused him to suspect even the worthy Puertollano, who had done so much over the years for Lombadina.

His exasperation exploded in a letter to Father Bachmair. « If ever the devil seemed anxious to destroy any place, he seems particularly anxious to ruin Lombadina. I have done all I possibly could to save it, but when I seem to have averted one danger another comes. Now the danger comes really from Thomas Puertollano »⁷⁶. What caused the outburst was some confusion over the number of cattle included in the sale. When the purchasers negotiated their resale they were found to be considerably short of the number alleged by Puertollano; and the prospective buyer was threatening trouble. The missing numbers were made up out of Beagle Bay stock. In his anxiety Father Creagh had fearful visions of seeing the sale cancelled and Lombadina falling into the merciless hands of the Chief Protector. It all proved to have been an honest error, for which the good « Manilaman » willingly accepted a lesser price for the total sale, even though poor Monkton finished up more out of pocket than he had expected⁷⁷.

The break with Puertollano had been no more than a very brief interruption of his friendly dealings with the missions. He had always been one of their most constant benefactors from the time of Father Emo until the sale of his property made it possible to rescue

⁷⁵ Creagh to Deakin, 1st July 1918 in A.C.A.P.

⁷⁶ Creagh to Bachmair, 1st April 1918 in A.D.B.

⁷⁷ Creagh to Deakin, 15th July 1918 in A.C.A.P.

Lombadina. Within a short time his excellent relations with Father Creagh had been restored, so that the latter was able to claim: « He will do anything I say, but he does not like dealing with anybody but myself »⁷⁸.

Thomas Puertollano with his wife, Agnes, and their large family came to Broome after the sale; and he was indebted to the Pro-Vicar in his efforts to set up his new home. Father Creagh enlisted once more Mr. Deakin's aid in securing a fishing lease for « Thomas Puertollano, a man to whom I am under the greatest obligations. He was the former owner of Lombadina and for years kept the mission going there. I can never repay what I owe him »⁷⁹. In Broome the family established a bakery and made themselves widely loved and esteemed. But their hard-earned position was not left undisturbed. Agnes and all except one of the children contracted leprosy. Thomas and his eldest son were left alone until the old man died early in 1942. Even then there was drama. While his body was being lowered into the grave Japanese planes suddenly appeared for yet another attack on Broome⁸⁰.

Monkton Creagh, who had appeared so providentially when Lombadina was in desperate straits, remained in the Kimberleys. He was attracted, as were so many others, to the exciting pearling industry, possibly with some intention of providing financial help to his brother's works. He did not remain long, as in 1919 he fell overboard from his lugger and was only discovered at daylight clinging to the anchor chain. He did not recover from the exhaustion and exposure, dying shortly after being admitted to the hospital in Broome⁸¹.

Broome

The care of the missions was only part of Father Creagh's responsibilities in the Kimberleys, the most urgent one to be sure, but not the one that made the most constant demands. He had been told that he should reside in Broome and attend to the European and Asian population along the coast as far as Wyndham. In

⁷⁸ *ibid.*

⁷⁹ Creagh to Deakin, 31st January 1919 in A.C.A.P.

⁸⁰ Cf. MARY DURACK, *op. cit.*, 305.

⁸¹ There is a brief notice in the register of deaths in the parish of Broome.

this task he had been promised by the archbishop that he would be given as much help as possible. During his seven years in Broome his correspondence mentions two priests from the south, Fathers Collins and Murphy, who were with him for brief periods. No doubt there may well have been others he had no occasion to mention; but it is evident enough that for the most part he had to work alone. There is no record of his having visited either Derby or Hall's Creek, so that his activity was confined to Broome and Wyndham.

Broome itself provided occupation enough, especially in the early months of the year, the «lay-up», the stormy cyclone season, when the cosmopolitan population of the port was swelled by the idle lugger crews and racial antipathies became as violent as the weather. Among the mixture of nationalities those who claimed most of his attention, next to the Filipinos whom he always favoured, were the Japanese. As well as being numerous they were also well organised. They had their own medical centre, which was served by Sisters from the Catholic hospital. The patients were so touched by the kindness and Christian charity of their nurses that in time they began to come to the convent for lessons in English and religious instruction⁸². Before long there were Japanese names in the baptismal register, the first dozen of these successes of the Sisters becoming known as the twelve Apostles from the names under which they had been baptised. This work among the Japanese was one that appealed to the Pro Vicar. During his seven years in Broome he frequently had occasion to baptise Japanese luggermen. One that must have pleased him immensely was when on 2nd February 1919 he baptised a group of fourteen⁸³. He made no secret of his pride in the ceremony, as can still be seen by the names he gave the neophytes: Alphonsus, Clement, Gerard and naturally Patrick.

One of the most typical problems of Broome was the constantly shifting population of Aborigines. These nomads had always been welcomed by the warm hearted old pioneer, Father Emo; but it was not easy to make permanent provision for them. There was some useful progress in this direction during Father Creagh's time. While he was exchanging letters with the Colonial Secretary over the troubles of Lombadina there was one which both must have found agreeable. In November 1917 Mr. Colebatch was able to give a

⁸² Cf. MARY DURACK, *op. cit.*, 208-209.

⁸³ The Broome parish register contains the names of more than thirty Japanese baptised by Father Creagh.

favourable reply to a number of requests the Pro-Vicar had made on the occasion of his interview in Perth⁸⁴. A small native reserve near the port was declared a Catholic mission under the administration of Father Creagh, who was also nominated a Protector of Aborigines.

On the same occasion the Colonial Secretary made a very welcome grant of 125 pounds a year to the Catholic school on account of the more than thirty Aboriginal children being taught there, because otherwise the State would have had to provide for them. Mr. Colebatch courteously regretted that his budget did not permit him to give more. In addition to the grant won for the hospital this gain for the school was of considerable advantage to the Sisters, who had begun in Broome in extreme poverty⁸⁵.

For the most part, however, the pastoral work in Broome was of a more routine character. It was exacting, especially in the climate of the North West, as the suffering Pro-Vicar lamented to Mr. Deakin one torrid February. « Both my arms are as if the skin had been torn off — just an extra dose of prickly heat »⁸⁶. There he remained with plenty to keep him busy except when he had to attend to the affairs of Beagle Bay and Lombadina and during the time when the meatworks in Wyndham were in operation. Wyndham was a new growth and had claimed his attention even before he had come to the Kimberleys.

In the few weeks after his appointment he had many a discussion with the archbishop, and one of the topics was what to do for Wyndham, where two hundred Catholics were employed at the works. Archbishop Clune was emphatic that they needed a church. This information alarmed Father Gleeson, who well knew Father Creagh's love of grandiose undertakings, and he urgently counselled prudence⁸⁷. The Pro-Vicar's first experience of the place occasioned a report that made the newly arrived Apostolic Delegate even suggest a school⁸⁸. Wyndham, however, depended on casual labour, and it was not easy to arrange for the needs of the Catholic employees. On his first visit in 1917 Father Creagh had tried to secure from the works manager a site for church purposes. His request was referred to the Department of Agriculture, which informed him that the land

⁸⁴ Colonial Secretary to Creagh, 17th November 1917 in A.D.B.

⁸⁵ Cattaneo to Creagh, 11th December 1917 in A.D.B.

⁸⁶ Creagh to Deakin, 27th February 1918 in A.C.A.P.

⁸⁷ Gleeson to Murray, 20th June 1916 in A.G.R., Prov. Aust., Personalia, Creagh.

⁸⁸ Cattaneo to Creagh, 11th December 1917 in A.D.B.

he wanted was situated on the cattle track⁸⁹. A further application for an abandoned explosives dump remained unanswered, he suspected, because of the manager's hostility⁹⁰.

Frustrations of that kind were not infrequent in the Kimberleys, still very much frontier territory. As the war dragged to its end, the Pro-Vicar began to look ahead to his release. Early in 1918 he warned his provincial in Ireland that important decisions would soon have to be made⁹¹. For himself, he declared, he was « most hopeful of being freed ». What needed to be faced, though, was that in the near future it would probably be suggested that the Redemptorists assume charge of the Vicariate. « The Sacred Heart Fathers and the Marists refused this place. The German Fathers must leave soon ». It proved, however, far from easy to make provision for the Kimberleys, and after Father Bachmair died later in the same year Father Creagh had to remain a further five years with Father Droste and the Brothers.

A SALESIAN VICAR APOSTOLIC

Father Creagh's sanguine expectation that the end of the war would mean a final decision about the Kimberleys was not to be fulfilled. The months passed without any word to justify his being « most hopeful of being freed ». It was not until March of 1919 that the Apostolic Delegate spoke of the subject, and then it was cold comfort he had to offer. He hoped that when the world had become more settled it would be possible to do something about the Vicariate⁹².

By the time he wrote that others were busying themselves about the affairs of the Kimberleys, as Father Cornelius Treacy, rector in Perth, informed his Superior General. He was writing, he said, « about the no secret express wish of the archbishop to have the Vicariate of the Kimberleys entrusted to the C.S.S.R. »⁹³. He painted the prospect in gloomy colours, quoting Father Creagh to the effect

⁸⁹ Under Secretary for Agriculture to Creagh, 25th October 1917 in A.C.A.P.

⁹⁰ Creagh to Deakin, 3rd January 1918 in A.C.A.P.

⁹¹ Creagh to Hartigan, 31st January 1918 in A.G.R., Prov. Aust., Personalia, Creagh.

⁹² Cattaneo to Creagh, 2nd March 1919 in A.D.B.

⁹³ C. Treacy to Murray, 4th April 1919 in A.G.R., Prov. Aust., Personalia, Creagh.

that Broome, « a hell on earth », could barely provide support for one man. Father Gleeson also made his own objections on better information. He had been told by the Apostolic Delegate that Archbishop Clune had made « strong recommendations » that Father Creagh be left in Broome with the Vicariate a Redemptorist responsibility⁹⁴. He left it to the Superior General to oppose the suggestion, should it reach Rome, as the Australian viceprovince was in no position to undertake the burden. It appears that the Apostolic Delegate did not give much support to the archbishop's proposal. Further communications deal with routine matters, as the Pro-Vicar and Father Droste continued to do their best for a few years more for the missions and the Vicariate.

It was not until towards the middle of 1921 that the world was considered settled enough for the Holy See to think of the Kimberleys. In May the Apostolic Delegate formally requested Archbishop Clune as Metropolitan to initiate the procedure prescribed in Australia for the nomination of candidates⁹⁵. At the same time he asked Father Creagh to see that his own recommendations and those of Father Droste were sent to Perth⁹⁶.

The outcome of the process appeared next January, when the Sacred Congregation of Propaganda asked the Redemptorist Superior General for information concerning Father John Creagh, who had been proposed along with other candidates as Vicar Apostolic of the Kimberleys⁹⁷. It did not take long to discover that the Irish provincial had not changed the unfavourable opinion he had expressed a few years earlier when he had learned of Archbishop Clune's intentions. Father Murray, accordingly, wrote to the Sacred Congregation, warmly commending Father Creagh's ability and excellent religious spirit, but not venturing to recommend his appointment⁹⁸.

It was necessary to make other provisions. Propaganda determined to entrust the Kimberleys to yet another religious institute, the Salesians. Father Ernesto Coppo, an Italian stationed in New

⁹⁴ Gleeson to Murray, 22nd April 1919 in A.G.R., Prov. Aust., Provincialia.

⁹⁵ Cattaneo to Clune, 7th May 1921 in A.C.A.P. The procedure prescribed by the Plenary Council held in Sydney in 1885 was to form a *terna* of three candidates designated *Dignissimus*, *Dignior* and *Dignus*.

⁹⁶ *ibid.*

⁹⁷ Propaganda to Murray, 24th January 1922 in A.G.R., Prov. Aust., Personalia, Creagh.

⁹⁸ Murray to Propaganda, 16th February 1922. Copy in A.G.R., Prov. Aust., Personalia, Creagh.

York, was summoned to Rome, where he was appointed Vicar Apostolic and received episcopal consecration 28th November 1922. He was to follow seven of his confrères, including five priests, to his distant charge⁹⁹. The first Salesians went directly to Lombadina, it being understood that the bishop would administer the Vicariate from Broome. Father Droste with the Pallottine Brothers remained, puzzled and uncomfortable, in Beagle Bay, while in Broome Father Creagh waited as patiently as he could to be replaced.

He needed patience, as he had a long wait. In April 1923 he cabled his provincial that he expected soon to return to Perth¹⁰⁰. He was still in Broome when the Superior General arrived in Australia for a canonical visitation, and he had to write in June expressing his regret at not being able to absent himself from his charge¹⁰¹. His entries in the baptismal register show that he had not been relieved as late as September.

The small Pallottine remnant continued in Beagle Bay, while the newcomers, led by their bishop, struggled with the huge empty spaces and the sparse and varied population of the Vicariate. They soon discovered, as had their predecessors from the time of the Cistercians, that it was a hard country, demanding the heroism of such great missionaries as Father MacNab or Father Emo. Before long the time came for them to relinquish the missions. Father Otto Raible, a Bavarian Pallottine, was named Apostolic Administrator of the Kimberleys on 18th January 1928. Bishop Coppo left Broome after a farewell sermon which spoke eloquently of the troubles he, like others, had experienced. He handed on to his successor the care of the port and its pearly fleets, which deserved, he declared, the wrath of God Himself.

At last the Limburg province of the Pallottines was able to spare men and resources for the Kimberleys. Under Father Raible, bishop and Vicar Apostolic from 1935, a scholarly, kindly and thoroughly zealous superior, the missions began once more to grow¹⁰². The long-awaited increase of Australian vocations made the work more independent of Europe and enabled pastoral care of the Vicari-

⁹⁹ MARY DURACK, *op. cit.* treats the Salesian period in the Kimberleys on pp. 256-263. The date of Bishop Coppo's episcopal consecration is as given in *Annuario Pontificio*.

¹⁰⁰ Hartigan to Murray, 28th April 1923 in A.G.R., Prov. Hib., Provincialia.

¹⁰¹ Creagh to Murray, June 1923 in A.G.R. Prov. Aust., Personalia, Creagh.

¹⁰² There is an account of Bishop Raible's work in the Kimberleys in Mary Durack, *op. cit.*, 266-324.

ate keep better pace with the development of the material resources of the region. In 1966 the diocese of Broome was created with John Jobst S.A.C. as first bishop. That achievement is a fitting reward for the long years of privation and discouragement the German Pallottines have devoted to one of the most difficult of mission fields. When in 1962 the Australian vice-provincial in an audience with Pope John XXIII spoke of the many problems of the Kimberleys, the Holy Father replied: « My dear Father, if you and your brothers don't look after these poor children of ours in the wilds of Western Australia, who then will? »¹⁰³.

It is quite beyond question that what has been gained for the cause of the Catholic Church in the Kimberleys is due first and foremost to the Pallottines. And it is in those terms that it is possible to do justice to Father John Creagh's contribution. It may fairly be claimed that he saved the missions in a time of danger. That was the purpose of his appointment, and that is what was so generously credited to him by Father Bischofs. Anticipating the approaching end of the war, he wrote to his Superior General: « Our people might not like Father Creagh, but it was the only way to save the Pious Society, and for this Father Creagh deserves our best thanks »¹⁰⁴.

Yes, it was a far from comfortable position for the Pro-Vicar, and it was no matter for wonder if the Pallottines, restricted for so long a time in their movements, should chafe at their being dependent on a stranger. There is little, however, if any evidence of such very natural hostility on the part of the Fathers and Brothers confined in Beagle Bay and Lombadina. For his own part, Father Creagh showed himself at all times kind and helpful to his « confrères ». Even when in 1918 he had to communicate an order for strict isolation imposed by the authorities, he softened the apparent harshness by a friendly personal word to Father Bachmair¹⁰⁵. And a little later he declared: « Believe me, dear Father Thomas, it is only a pleasure for me to do anything for the mission »¹⁰⁶. Those were very difficult days in 1918 with hard feelings, not a little vindictive, in Broome as the war drew to an end, and poor Father Bachmair ending his life in Lombadina.

¹⁰³ *ibid.*, 372.

¹⁰⁴ Bischofs to Gissler, 23rd July 1918 in A.G.P., Regio Australiana, Regimen Missionis, 3, 1915.

¹⁰⁵ Creagh to Bachmair, 1st April 1918 in A.D.B.

¹⁰⁶ Creagh to Bachmair, 11th April 1918 in A.D.B.

Father Creagh's efforts when Lombadina was threatened revealed that same spirit of enterprise that had produced the savings bank and cooperative store in Limerick. Even if he did not always succeed in keeping his patience in dealing with officialdom, his ingenious solution of the problem was such as to command admiration, however reluctant. Later correspondence over the affairs of individual Aborigines shows that even the Chief Protector, his determined opponent in the Lombadina case, learned in the end to write of him with respect.

His care of the Vicariate is hard to assess. It was the sort of routine work that does not normally find its way into official correspondence. One does know, however, the sort of burden even routine pastoral care imposes in a land like the Kimberleys, the long journeys by lugger at the mercy of capricious winds, the harsh climate, the lack of help in caring for centres as widely spaced as Wyndham and Broome. And Broome itself was no small task for a single priest. The polyglot population, the mercenary pearlers, the endless anxiety when the lugger crews were idle in port during the cyclone season called for endurance beyond the ordinary. Perhaps there is no more vivid testimonial to Father Creagh's work in the Vicariate than Bishop Coppo's passionate declaration that Broome deserved nothing so much as the wrath of God. Father Creagh toiled alone in Broome for seven years.

It was only towards the end of 1923 that he was able to leave the Kimberleys. After a period in Perth he left for a well-earned visit to Ireland, which he had left for the Philippines some twenty years earlier. Father Thomas Walsh, who had succeeded Father Gleeson as vice-provincial, let it be known that he would be greatly disappointed if Father Creagh did not come back to Australia, « because with all his eccentricity I consider him a sound Redemptorist and scarcely second to any as a missionary »¹⁰⁷. Father Creagh ended his extraordinarily full and varied career in Wellington, New Zealand in 1947.

¹⁰⁷ Walsh to Murray, 4th September 1925 in A.G.R., Prov. Aust., Provincialia.

DOCUMENTS

1. - Secretariate of State to Gissler, 14th April 1916¹⁰⁸, in A.G.P., Regio Australiana, Regimen Missionis, 3, 1915.

Reverendissimo Padre,

Per ordine dell'Emo Sgr. Cardinale Segretario di Stato di Sua Santità porto subito a cognizione della Paternità Vostra Reverendissima quanto segue:

Il Delegato Apostolico in Australia, Mgr. Cerretti, ha telegraficamente significato che il Governo, temendo che i RR.PP. Pallottini tedeschi nel Kimberley possono vettoviaggiare navi tedesche che tentassero fuggire, minaccia internarli. Come garanzia domanda sollecito invio di un superiore di nazionalità inglese. A tale ufficio sarebbe molto ben veduto il Reverendo P. White, rettore della chiesa di S. Silvestro in Roma, il quale fu già nella missione.

In vista di ciò il prelodato Eminentissimo mi comanda di far premure, a nome della Santa Sede, presso la Paternità Vostra, affinché voglia inviare quanto prima a Kimberley, come superiore, il detto P. White o altro Padre di nazionalità inglese.

Con sensi di ben distinta stima mi rafferma

della Paternità Vostra Rma
dmo servo
Francesco Marchetti-Selvaggiani

Rmo Padre Carlo Gissler,
Rettore Generale della
Pia Società delle Missioni

2. - Archbishop Clune to Creagh, 9th May 1916, in A.D.B.

Bishop's Palace, Perth,
9th May 1916

To the Very Rev. John Creagh C.S.S.R.
Dear Rev. Father,

In virtue of the powers conferred on me by the Holy See through His Excellency, the Apostolic Delegate, Monsignor Cerretti, I hereby appoint you superior of the whole Kimberley Mission until such time as the Holy See releases you from your charge.

Wishing you every blessing, I remain

Yours very sincerely in Christ,
† Patrick F. Clune.

¹⁰⁸ The letter is dated Berna 14 aprile 1916 in a hand different from that of the writer of the letter itself.

3. - Archbishop Cerretti to Creagh, 11th May 1916, in A.D.B. Copy in A.G.R., Prov. Aust., Personalia, Creagh.

Apostolic Delegation,
Australasia.
No. 926

May 11th 1916

Very Rev. and Dear Father Creagh,

I have heard with pleasure that Archbishop Clune by virtue of the authority delegated to him has appointed you Superior, for the time being, of the Pallottine community at Kimberley. His Grace, who thoroughly understands the state of the Mission, will be able to give you valuable advice as to the best way of dealing with the situation. With reference to faculties, I hereby give you all the faculties which the former Vicar Apostolic exercised, except of course those which require episcopal consecration. If you communicate with the Abbot of New Norcia, he will tell you the exact extent of his faculties.

If the Mission itself is not able to make suitable provision for your support, let me know and I shall attend to the matter. I need not impress on you the importance of using the greatest prudence and tact in your relations with the Pallottine Fathers.

Blessing you and the work entrusted to you,

I remain, Very Rev. and dear Father,
Yours sincerely in Christ,
† B. Cerretti,
Archbishop of Corinth, Apostolic Delegate.

Apostolic Delegation,
40 Edward St., Nth. Sydney,
11th May 1916

Very Rev. Father Creagh,
Perth.

4. - Archbishop Cerretti to Bachmair, 11th May 1916, in A.D.B. Copy in A.G.R., Prov. Aust., Personalia, Creagh.

Very Rev. and Dear Father,

I write to inform you that your Superior General, with the approval of His Eminence, the Cardinal Secretary of State, has authorised the Archbishop of Perth to appoint a Superior to take charge of the Kimberley Mission provisionally. His Grace Archbishop Clune by virtue of such authority has nominated the Very Rev. John Creagh C.S.S.R. of Perth. You yourself and the other members of the Kimberley community

will therefore recognise Father Creagh as your Superior, and show him the respect and obedience due to lawfully constituted authority.

Blessing you, I remain, Very Rev. and dear Father,

† B. Cerretti,
Archbishop of Corinth, Apostolic Delegate

V. Rev. T. Bachmair P.S.M.

5. - Clune to Murray, 21st May 1916, in A.G.R., Prov. Aust., Personalia, Creagh.

Perth,
May 21st 1916

My Dear Fr. General,

You will have learned before this reaches you of the sudden appointment of Father Creagh as Superior of the Vicariate of Kimberley, which is the immense Nor-West portion of this State. As I was the one commissioned by the Holy See to make the appointment I think a full explanation of the circumstances is due to your reverence.

There is a Pallottine community in charge of an Aborigines Mission at Beagle Bay, eighty miles from Broome. They have done very good work there, but they are all Germans. Only two of them are naturalised. Ever since the start of the war they have been under suspicion and I believe a compromising letter written by one of the Fathers was seized by the Government¹⁰⁹. Then public feeling began to be aroused against them and for some months I have had considerable trouble to protect them and keep them from internment. Early in March some adverse reports reached the Defence Dpt. regarding them — that they were boasting of German victories etc. etc. — and the local Captain wrote me a very strong letter, insisting that unless the Church did something soon they would be interned, which letter I forwarded to the Delegate Apostolic. Then I went to Melbourne, interviewed the Acting Premier¹¹⁰ and learned from him that the Govt. would be satisfied if a Superior of British nationality were appointed in whose hands imperial interest would be safe. With that assurance I went to the Delegate and then he sent an urgent code cable to Cardinal Gasparri explaining the situation and urging the despatch of a Superior of British nationality of their own Order. I heard nothing more for nearly a month, till ten days ago when I got a wire from the Delegate stating that the Holy See had authorised me to appoint a Superior of Kimberley, either a Redemptorist Father or

¹⁰⁹ This is obviously the questionnaire filled in by Father Bischofs and dealing with emigration.

¹¹⁰ Senator Pearce, Minister of Defence, was Acting Prime Minister.

a Secular Priest. I had no Priest whom I could entrust with such delicate and responsible duties and I felt that delay would mean the internment of the community and the ruin of the Mission. Though I got full powers to make the appointment, I wired Fr. Gleeson explaining the situation and begging him to suggest a Father. After three days he wired suggesting Fr. McDermott. But Christy would not do at all. So I wired again suggesting the names of four Fathers whom I thought suitable. Then he wired suggesting Fr. Creagh but under protest and with a groan because of the terrible inconvenience. So I promptly appointed Fr. John, and he has now received the faculties etc. of a Vicar Apostolic of Kimberley and he is made Superior of the Pallottine community as well. To avoid friction with them he will reside at Broome and attend to the white population and the Asiatics along the coast as far north as Windham. The Pallottines will keep to their missions, and under the aegis of Father John they will be safe from arrest.

The whole thing is anomalous and exceptional. Ordinarily the appointment ought to have been made through Propaganda. Why their General did not send out an English or an Irish Father of their own Order, why I was chosen, I can't tell. The Holy Father, doubtless, on account of the urgency of the case set aside all canonical processes and acted as I have described.

I don't think Fr. Gleeson quite grasps the situation yet. He writes, defining and restricting Fr. Creagh's powers etc. But to my mind he has no authority to do so. The rescript from the Delegate gives Fr. John all the faculties that the previous Vicar Apostolic had. The whole thing is a bit of a tangle. Fr. John leaves tomorrow for the new sphere of work. This much is certain, viz. that on the face of God's earth I don't think you would find *more abandoned souls* than in that same Nor-West. I am satisfied Fr. John's work and residence there will be a great grace to the poor people who never had an English speaking Priest before, and that he will fulfil his duties with credit and glory.

Of course the appointment is only *while the war lasts*. I have written at length to explain my share in the transaction. I simply carried out the orders I got. [...]

Yours fraternally in Christ
† P.F. Clune C.S.S.R

6. - Clune to Gissler, 13th June 1916, in A.G.P., Regio Australiana, Regimen Missionis 3, 1915.

Very Rev. C. Gissler P.S.M.,
Rector General.

The Palace, Victoria Square,
Perth, W.A.,
June 13th 1916

Very Rev. Fr. General,

Before I received your letter of the 15th April I had already appointed the Superior of the Redemptorists here in Perth, Father John Creagh, to be Superior of the Kimberley Mission in accordance with the

powers vested in me by the Holy See through the Delegate Apostolic in Sydney. Father Creagh has already arrived in Broome, and from a telegram received I learn that he has been received very kindly and cordially by your Fathers. He will make Broome his headquarters and attend to the whites and Asiatics along the coast as far as Wyndham, thus allowing your Fathers and Brothers to attend to the work of the Missions. As his appointment has been favourably received by the Government, I have every confidence that the community will not be molested or disturbed.

I trust, of course, that they will be prudent in speech and action and not give any cause for further complaints. If I have been instrumental in saving the community from internment and the Mission from ruin, it will be more than ample compensation for whatever worry or trouble the situation has caused me. I must say the Government has been very considerate and kind in the whole matter. I sympathise deeply with Your reverence and so many other Superiors of Religious Orders whose children are so ruthlessly divided and torn from them by this terrible war.

Thanking you, Very Rev. Father, for your kind letter and begging a memento in your Holy Masses and prayers, I remain

Yours very sincerely in Christ
† Patrick F. Clune,
Archbishop of Perth.



SANTE RAPONI

FORMAZIONE STORICA
DELLE COSTITUZIONI RINNOVATE
DELLA CONGREGAZIONE DEL SANTISSIMO REDENTORE
(1967-1982)

SOMMARIO

I. - *Verso il Capitolo speciale*: A. *Antecedenti a livello ufficiale*: 1. Il Capitolo del 1947; 2. Il Capitolo del 1954; 3. Il Capitolo del 1963; 4. Il lavoro della Commissione Centrale di revisione; 5. La Commissione Centrale tecnica. B. *Antecedenti a livello di base*: 1. Sessione di studio a Etrelles; 2. Riunione di Baden; 3. Riunione di Lugano; 4. Prima riunione di Delémont; 5. Seconda riunione di Delémont; 6. Terza riunione di Delémont; 7. Riunioni extraeuropee: a) America Settentrionale; b) America Latina; c) Europa dell'Est. II. - *Il Capitolo speciale (1967/69)*: A. *Primo Periodo*. B. *L'intersessione*: 1. La Commissione di Redazione; 2. I quattro incontri regionali o intercontinentali; 3. Il « testo capitolare ». C. *Secondo periodo*: 1. Il TC di fronte al giudizio del Capitolo; 2. Promulgazione del testo (TV). III. - *Fase di sperimentazione (1969-1973)*. IV. - *Il Capitolo del 1973*. V. - *Studio sistematico delle Costituzioni e Commissione di periti (1973-1979)*. VI. - *Il Capitolo Generale del 1979*: 1. Preparazione immediata; 2. Celebrazione del Capitolo; 3. Revisione dei testi. VII. - *L'Approvazione della S. Sede (2 II 1982)*: 1. Presentazione alla SCRIS e approvazione provvisoria; 2. Prima fase: mancavano gli Statuti!; 3. Seconda fase: La lunga attesa; 4. Terza fase: Gli ultimi sei mesi. VIII. *Indicazioni bibliografiche*.

Con l'approvazione pontificia del testo rinnovato delle Costituzioni la Congregazione è entrata nel pieno possesso della garanzia che la abilita a guardare al suo futuro. Si è trattato di un itinerario lungo e difficile, ripercorrere il quale aiuta a una presa di coscienza sempre più vigile dei compiti che attendono l'Istituto negli anni avvenire. Ci proponiamo dunque di presentare in queste note le tappe salienti del percorso che, a partire dalle iniziative prese sia a livello ufficiale che a livello di base, portò al Capitolo speciale del 1967/69, nonché ai

Capitoli del 1973 e del 1979, fino alla approvazione della S. Sede. Si tratta di un panorama storico denso di fatti significativi che stanno a dimostrare la vitalità dell'Istituto e la sua capacità di rinnovamento.

I. - VERSO IL CAPITOLO SPECIALE

A) ANTECEDENTI A LIVELLO UFFICIALE

Prendendo le mosse un po' da lontano, daremo sufficienti ragguagli sui Capitoli Generali celebrati nel secondo dopoguerra: 1947/1954/1963. Anche se rispetto al Capitolo speciale, che rappresenta una svolta, i citati Capitoli costituiscono un insieme fondamentalmente omogeneo e unitario, tuttavia è utile considerare i fermenti di novità e i segni precorritori che una lettura dei deliberati capitolari lascia intravedere.

1. *Il Capitolo del 1947*

Il tratto più caratteristico fu l'elezione del nuovo Rettore Maggiore nella persona del P. Leonardo Buijs. Uomo d'ingegno e di coraggio, egli appare come l'interprete delle ansie e delle prospettive che investivano la Congregazione all'indomani della seconda guerra mondiale.

Dopo i circa 40 anni di governo del P. Patrizio Murray, caratterizzati da un'amministrazione sostanzialmente tranquilla, il nuovo Generale apriva l'Istituto a nuovi orizzonti missionari e culturali.

Nelle varie sessioni, impegnate prevalentemente in un lavoro di routine intorno ad un testo già collaudato e suscettibile solo in minima parte di modifiche, gli interventi del nuovo Rettore Maggiore segnano le linee di un nuovo cammino. Basti ricordare il richiamo al *sentire cum Ecclesia* a proposito del rinnovamento liturgico, e soprattutto l'impulso che egli intendeva dare alle missioni estere e al rinnovamento culturale della Congregazione. A lui si deve la riapertura della *Schola Maior* nell'anno accademico 1947/48, il progetto di una Accademia Morale Alfonsiana, di un Istituto storico, e di una Scuola di spiritualità collegata con l'Accademia. La morte lo colse a Innsbruck (27 giugno 1953) mentre si accingeva a presiedere un Convegno missionario delle Province dell'Europa centrale¹.

¹ Cfr. *Acta Integra Capituli generalis XIV C.S.S.R. Romae celebrati anno 1947, Romae 1948, I-XV, 1-64*. La materia che più interessa è raccolta nelle pp. 14-48. Ottimo

2. Il Capitolo del 1954

La prematura scomparsa del P. Buijs segnò una battuta di arresto per il dinamismo che aveva caratterizzato il suo governo. Il nuovo Capitolo, oltre a dargli un successore, avrebbe dovuto in qualche modo prendere posizione di fronte alle iniziative e ai progetti ancora in gestazione o in fase di realizzazione: programmazione missionaria, Accademia Alfonsiana, Scuola di spiritualità, e simili.

Circa la revisione della legislazione vigente, il Capitolo non credeva opportuno affrontare subito il problema, pur avvertendo la necessità di dover rispondere alle nuove esigenze che premevano dal basso. Le province, infatti, risentivano, quali più quali meno, del disagio e della crisi che, spesso in modo tumultuoso, agitavano contemporaneamente la società nel suo insieme. Le istanze dovevano trovare sbocco in un aggiornamento della legislazione.

Allo scopo fu costituita una Commissione incaricata di rivedere e aggiornare gli Statuti, e anche di ritoccare, ove lo si ritenesse necessario, le stesse Regole. Da parte sua, il Capitolo si limitò a tracciare alcune linee di orientamento. Ottime indicazioni provennero dalla Commissione capitolare sul Ministero, che aveva come segretario il P. Paul Hitz².

Alla revisione doveva essere coinvolta in qualche modo tutta la Congregazione tramite commissioni provinciali, composte dal Provinciale e suo Consiglio, nonché da altri congregati. Dette commissioni

l'Index alphabeticus rerum. L'intervento del Rettore Maggiore sulle missioni estere è a pp. 24-25, n. 1639. Ne riprenderemo la sostanza nel commento al Cap. I delle Costituzioni. L'intervento sul rinnovamento liturgico e sull'importanza della nostra partecipazione ad esso, come espressione genuina del nostro *sentire cum Ecclesia*, fu pronunziato a proposito di un eventuale aggiornamento delle formule di vestizione e professione: pp. 26-27, n. 1640. Sulla riapertura della *Scuola Maggiore*, p. 33, n. 1647. Sull'*Accademia Alfonsiana*, pp. 44-45, n. 1658.

² *Acta Integra Capituli generalis XV C.S.S.R. Romae celebrati anno 1954*, Romae 1954. Segnaliamo i punti che ci sembrano più qualificanti. Circa le *Missioni popolari* si decide di redigere nuove costituzioni: p. 21, n. 1675. Circa le *Missioni agli infedeli, eretici e scismatici* si dichiara che esse sono del tutto consentanee al fine principale: p. 22, n. 1676; p. 23, n. 1677. Si auspica in merito una costituzione apposita: p. 22, n. 1675, tenendo conto dei suggerimenti del Capitolo. Circa le *stazioni missionarie* si cerca di darne una definizione e si raccomandano vivamente: p. 30, n. 1686. Anche su di esse si richiedono costituzioni apposite: p. 30. Si decide che venga costituita una *Commissione delle Missioni* in ogni provincia, e una *Commissione o Segretariato Centrale delle Missioni*: p. 30, n. 1689. La Congregazione viene ripartita in 8 regioni: p. 27, n. 1683; sulla loro composizione: p. 35, n. 1694. Il Rettore Maggiore dichiara che promuoverà per quanto possibile *l'Istituto storico*, che raccomanda vivamente: p. 33, n. 1690; come pure la *Scuola di spiritualità*, *ibidem*. Notevole il testo sull'*Accademia Alfonsiana*: pp. 39-40, n. 1699. Di grande importanza le *Norme sulla forma e sul metodo di revisione della Regola e delle Costituzioni* dettate per la Commissione di Revisione: pp. 38-39, n. 1698. *l'Index alphabeticus rerum* è una guida eccellente.

avrebbero dovuto rimettere le loro osservazioni alla Commissione Centrale di revisione.

Poiché, a distanza di circa un anno dal suo insediamento, la Commissione (Van Biervliet, Pabst, Kerr, Fagundes N.) si dimostrava piuttosto inerte, il P. Generale, G. Gaudreau, ne nominò un'altra composta dai PP. Bückers, Freda, Wünschel.

Dal 1956 al 1961 la nuova Commissione pubblicò 10 fascicoli, distribuiti secondo l'ordine delle Regole (Fine, Ministero, Osservanza, Governo, Formazione). *Note* abbondanti corredevano i singoli fascicoli. Al « De fine » furono dedicati due fascicoli, l'VIII e il X: il secondo rielaborato in base alle osservazioni pervenute dalle commissioni provinciali. Se, come abbiamo detto, le Note in generale sono molto importanti, quelle apposte alla materia sul Fine, specie nel fasc. VIII, sono veramente preziose e rappresentano una documentazione storica di estremo interesse. A lavoro ultimato, i fascicoli furono raccolti in due volumi, senza le Note, inviati alle Province nella misura di 6 esemplari per ciascuna³.

Nella lettera di presentazione, il P. Generale ricordava che essi erano destinati ai soli superiori maggiori, ai vocali e alle commissioni regolarmente costituite, e ne dava il motivo: « . . . etenim omnia quae in ista nova redactione continentur religiose custodienda sunt *sub secreto strictissimo* ». La cautela era nella natura dei tempi.

E' doveroso ricordare che la mole del lavoro ricadde in massima parte sulle spalle dell'infaticabile P. Wünschel.

Nel chiudere le sue sessioni, il Capitolo stabiliva che la convocazione di quello prossimo, cui sarebbe spettato esaminare l'opera della Commissione, avvenisse quanto prima. Passarono invece quasi nove anni. Un po' troppi, in verità, per rispondere tempestivamente alle domande urgenti che salivano dalle province, e per incanalare nel giusto alveo quella crisi di identità che si era venuta manifestando e che postulava una ineludibile, anche se graduale, ridefinizione della missione C.SS.R. nella Chiesa.

3. Il Capitolo del 1963 (3 febr.-3 apr.)

Questo Capitolo ebbe una sua particolare fisionomia, in quanto servì da cerniera tra i Capitoli precedenti e quello speciale. Ne tratteremo perciò in modo più dettagliato.

³ Ecco i titoli rispettivi: *Constitutiones et Regulae cum Statutis capitularibus C.SS.R.*, Romae 1962; *Directorium C.SS.R.*, Romae 1962.

Compito preminente era l'esame dei nuovi testi elaborati dalla Commissione. Va ricordato in proposito che, nonostante l'improbabile lavoro assolto, la redazione restava dentro un quadro tradizionale nel quale era molto curata la precettistica e l'analisi di dettaglio.

La Commissione si attendeva che il lavoro sarebbe stato accolto favorevolmente, ponendo così fine ad una già troppo lunga attesa. Sennonché il Capitolo decise di seguire, in autonomia, la sua strada. Pur prendendo a fondamento e a filo conduttore il lavoro della Commissione, lo sottopose a nuova elaborazione, con evidente disappunto di quanti avevano con tanto sacrificio preparato il progetto. L'amarezza dovette colpire in particolare il P. Wünschel, il quale sopravvisse di poco alla sua fatica.

Per un giudizio globale dei risultati conseguiti crediamo opportuno riferire la stessa circolare che il Capitolo, a chiusura, inviò alla Congregazione: in essa veniva fatto il consuntivo dei lavori. Si tratta di un documento nobile, dignitoso, il cui valore risalta maggiormente se messo a confronto col discorso conclusivo pronunziato dal P. Generale.

La circolare condensava i frutti dei lavori capitolari nei seguenti punti:

1) Accurata *revisione delle Regole, dette ora Costituzioni*, secondo i seguenti criteri: mutare solo per gravissimi motivi; eliminare l'obsoleto e il particolare; colmare le lacune; redigere un testo 'organico', che per perspicuità, ordine logico e universalità aperta, fosse ai posteri veramente utile. Nel portare avanti questo lavoro, ai capitolari si era fatta molta luce sul

- *Carattere proprio della Congregazione*, ossia sulla sua speciale vocazione nella Chiesa di Cristo (« nos habere specialem vocationem in Ecclesia Christi »).

Questa speciale vocazione trovava nelle *missioni* la sua espressione preminente (« missiones praecipuum opus nostrum esse »): sia a favore dei credenti, ivi compresi i fratelli separati, sia a favore di coloro che non erano pervenuti ancora alla conoscenza di Cristo, o che da Cristo e dalla sua Chiesa si fossero allontanati (« qui nondum ad fidem Christi pervenerunt vel a Christo eiusque Ecclesia defece- runt »). Quanto alle *parrocchie*, criterio di accettazione dovevano essere la necessità della Chiesa e lo spirito missionario (« ubi Ecclesiae necessitas id postulet, spiritu apostolico suscipiendas »).

- Molta luce si era fatta anche sulla *necessità di aprirsi* (« spiritus apertus ») a tutti quei mezzi attraverso i quali si possan raggiun-

gere gli uomini più abbandonati, sull'esempio del Divino Redentore (« sicut praeifulget nobis Divinus Redemptor, cuius opus nobis continuandum est secundum mandata et vota sanctae Ecclesiae »).

- Nel nuovo testo era stato posto in migliore evidenza lo *spirito di unità fraterna* tra Padri e Fratelli, impegnati, ognuno a suo modo, nell'opera della redenzione (« qui, caritate Christi coniuncti, in opere redemptionis, suo quisque modo, collaborant »).

- Più trasparente appariva anche la *ricerca della sincerità* (« studium sinceritatis ») nella vita religiosa e nel ministero apostolico. Tolti i « rami secchi », la vita dei congregati veniva ordinata secondo quel « sentire cum Ecclesia » che si esprime nel suo magistero attuale.

- La stessa ricerca di sincerità era stata applicata al governo della Congregazione, adattandolo al senso della Chiesa e alle istanze del tempo.

2) Un secondo punto toccato dalla lettera riguardava il *Direttorio spirituale*, al quale il Capitolo aveva dedicato non poche sedute.

3) Parlando quindi degli *Statuti capitolari* la lettera informava che il Capitolo aveva dedicato solo le prime cure (« primas manus ») al problema, demandandone la redazione ad una nuova commissione di revisione. E ne spiegava i motivi: la mancata redazione non era dovuta solo alla ristrettezza di tempo, bensì al fatto che le Costituzioni 'riviste', in base alle quali bisognava redigere gli Statuti, dovevano ancora ottenere l'approvazione della S. Sede. Ma c'era un motivo ancora più importante, cioè il Concilio in corso. Il taglio della nuova legislazione molto avrebbe dovuto alle decisioni conciliari: non era quindi il caso di mettere subito mano a Statuti che correavano il rischio di apparire vecchi non appena nati. Altra ragione del rinvio era il concorso che alla stesura dei nuovi Statuti dovevano dare tutti i confratelli, secondo il principio: « quod omnes uti singulos tangit, ab omnibus probetur ».

In capo a tre anni doveva essere convocato il nuovo Capitolo, il cui compito sarebbe stato quello di portare a termine l'opera intrapresa⁴.

In attesa dell'approvazione pontificia, e soprattutto degli Sta-

⁴ La scadenza dei « tre anni » era stata approvata con 72 *placet*, 20 *non placet*. Le altre ipotesi: « intra duos annos », e « quam primum » furono rigettate. Cfr. *Acta Integra Capituli generalis XVI C.S.S.R. Romae celebrati anno 1963*, Romae 1963, p. 69, n. 1740, 6.

tuti capitolari la cui stesura avrebbe richiesto un tempo notevole, la lettera si premurava di prevenire possibili sbandamenti nell'assetto della vita religiosa regolare, ammonendo: « Tuttavia non vi sarà un vuoto legislativo (' vacuum legislationis '), poiché le antiche Costituzioni e gli antichi Statuti capitolari permangono in vigore. Del resto, molti tra i principali punti cambiati saranno resi noti quanto prima dal Rettore Maggiore ».

Dopo aver accennato al progetto di grandi opere da intraprendere in territorio afro-asiatico, in America latina, tra i fratelli separati di rito orientale, nonché all'Accademia Alfonsiana da aprire all'opera missionaria, la lettera così concludeva: « Così nuovamente vediamo la nostra vocazione nella Congregazione e nella Chiesa apparire sempre nobile e, nel senso migliore, moderna »⁵.

La Commissione di revisione, detta degli « octo viri » perché rappresentativa delle otto regioni nelle quali il Capitolo del 1954 aveva diviso la Congregazione⁶, constava dei seguenti membri: Capone, De Ceuninck, Büche, Vereecke, Jones, Kaczewski, Fagundes N., Hrynchyshyn, subito sostituito dal P. Coyle. Essi dovevano risiedere abitualmente a Roma. Compito della Commissione:

a) *redigere le Costituzioni*, cioè curare la stesura definitiva del testo approvato dal Capitolo, tenendo conto delle osservazioni che, in occasione dell'approvazione, sarebbero venute dalla S. Sede⁷.

b) *comporre il testo degli Statuti capitolari*, nella fedeltà alle Costituzioni e tenendo conto dei decreti del Concilio.

c) curare l'edizione di un *Direttorio spirituale*.

d) pubblicare il *Manuale di preghiere*.

e) *trasmettere i testi* man mano elaborati a tutte le comunità perché ne deliberassero collegialmente (' collegialiter ')⁸.

Gli « 8 viri » avrebbero dovuto rispondere della loro opera

⁵ I punti della circolare da noi riferiti si trovano *ibid.*, pp. 103-105, n. 1763.

⁶ Cfr. *Acta Integra Capit. 1954*, pp. 27-28, n. 1683; p. 35, n. 1694.

⁷ Dopo un vivace dibattito, il Capitolo decise di « promulgare » il testo delle Costituzioni, nonostante le imperfezioni e il Concilio in corso: p. 90, n. 1754. Il testo si può leggere in *Acta Capit.*, Appendix II, pp. 136-145. Dopo gli ultimi ritocchi formali, esso venne dal P. Generale presentato all'approvazione della S. Sede, in via di esperimento: *experimenti causa, ad tempus confirmaretur*. La S. Sede approvò il testo *ad septennium*, in data 2 febr. 1964. — Con lettera del 25 dello stesso mese il P. Gaudreau comunicava all'Istituto l'avvenuta approvazione. Si rileggono sempre con interesse sia la lettera ora citata, sia soprattutto il *Decretum* di approvazione, riportati ambedue nell'edizione latina: *Constitutiones C.S.S.R. cum mutationibus*, Romae 1964, pp. 1-4.

⁸ Cfr. *Acta Capit.*, pp. 92-93, n. 1756.

solo davanti al prossimo Capitolo, pur lavorando « sotto la vigilanza e l'autorità del Rettore Maggiore »⁹.

Circa la collaborazione di tutti i congregati, il Capitolo prevedeva l'istituzione di commissioni locali, la cui composizione era devoluta ai Provinciali. Ciò non toglieva ai singoli il diritto di poter inviare osservazioni direttamente alla Commissione centrale.

Questa larghezza di vedute trovava i suoi limiti nella restrizione relativa ai Fratelli e Studenti, per i quali la conoscenza dei testi della Commissione era rimessa alla prudenza dei superiori: « pro prudentia superiorum »¹⁰.

Bisogna riconoscere che il lavoro degli « 8 viri », specialmente in riferimento alla redazione degli Statuti, si rivelava impresa ardua. Si trattava, infatti, come si è accennato sopra, di tener fede da una parte alle Costituzioni elaborate dal Capitolo le quali, pur « riviste », mantenevano un'impalcatura tradizionale; e di mettersi dall'altra in sintonia con i decreti conciliari, i quali molto spesso percorrevano piste del tutto nuove. Nonostante gli sforzi prodotti, la coabitazione tra il vecchio, sia pure restaurato, e il nuovo, in movimento a volte tumultuoso, si rivelerà forzosa ed artificiale, come presto vedremo.

Prima, infatti, ci sembra opportuno tentare un giudizio d'insieme sui lavori del Capitolo del 1963.

Complessivamente valutati i risultati del Capitolo furono positivi. Probabilmente non si sarebbe potuto fare di più, date le circostanze.

La revisione delle Costituzioni, che apparentemente può sembrare cosa di poco rilievo, fu in effetti un atto di coraggio e di lungimiranza. Come risulta dal bilancio tentato nella lettera circolare sopra riferita, la coscienza della Congregazione fu portata nel grande spazio ecclesiale, dove poté riacquistare luce e vigore. Questo respiro ecclesiale costituisce senz'altro la nota predominante di tutti i lavori capitolari.

In connessione, va ricordato che il Capitolo sentì profondamente la novità del Concilio in corso: le allusioni ad esso tornano con frequenza negli *Acta*¹¹.

Tuttavia, la contemporanea celebrazione del Concilio costituì anche un ostacolo alla condotta dei lavori. Nonostante tutta la buona volontà, questi si svolsero in un clima di sospensione e di incomple-

⁹ *Ibidem*, p. 93, n. 1757.

¹⁰ *Ibidem*, p. 94, n. 1757.

¹¹ Si confronti per tutti p. 103, n. 1763.

tezza. Era infatti impossibile dare un assetto definitivo alla legislazione mentre durava ancora il Concilio. Ciò vale sia per le Costituzioni, la cui promulgazione fu decisa nonostante la consapevole imperfezione¹², sia soprattutto per gli Statuti, di cui si vedeva l'impossibilità di una redazione adeguata al contesto degli eventi.

Bisogna anche mettere in conto la diversa mentalità che naturalmente divideva i capitolari, per molti dei quali già quello che era stato fatto per le Costituzioni sembrava troppo avanzato. In merito forti tensioni avevano agitato l'assemblea: in questo clima si spiega il fatto del « ricorso alla S. Sede »¹³, e il ricorrente rischio d'interruzione che gravò sul Capitolo¹⁴. Non è azzardato dire che quello del 1963 fu tra i Capitoli più burrascosi. Nonostante il richiamo della circolare, si deve dire che l'incompiuta revisione della legislazione portò di fatto ad un « vacuum legis » e a un periodo di incertezza che aggravò il disagio già in atto. Si deve però anche dire che il vuoto fu forse provvidenziale, nel senso che permise una maggiore partecipazione all'opera di rinnovamento portato avanti dal Concilio, e quindi spianò la strada all'accoglienza della riforma più radicale voluta dal Motu Proprio « Ecclesiae Sanctae ».

Con quest'ultimo riferimento abbiamo anticipato i tempi. Torniamo perciò alla nostra esposizione storica.

4. Il lavoro della Commissione Centrale di revisione

La riassumiamo per somme linee. Nello spazio di tre anni e mezzo, attraverso circa 300 riunioni, di due ore in media ciascuna,

¹² Cfr. nota 7.

¹³ Avendo il Capitolo deciso all'inizio dei suoi lavori che la revisione delle Costituzioni venisse approvata a sola maggioranza assoluta, a lavori già avanzati sorse in alcuni capitolari, tra cui lo stesso P. Generale, il dubbio sulla validità giuridica del procedimento. A insaputa del Capitolo, fu inoltrato un ricorso alla Congregazione dei Religiosi. Questa rispose richiamando la norma vigente, cioè la maggioranza qualificata. Il Capitolo, venuto a conoscenza del passo, reagì come leso nella sua potestà sovrana e, convocata la Commissione Centrale, decise di inviare una sua delegazione (Borzi, Amaral, Eijkemans) alla stessa Congregazione per spiegare ciò che il Capitolo aveva fatto e ciò che intendeva fare. La Congregazione rispose che su quanto era stato deciso venisse ripetuta una votazione « complessiva » a maggioranza di 2/3. Su quanto restava da fare si seguisse la norma comune, cioè la stessa maggioranza dei 2/3. La votazione « complessiva » ottenne la maggioranza qualificata richiesta. Cfr. *Acta Capit.* pp. 59-64, nn. 1734-1737; p. 67, n. 1739; pp. 70-72, nn. 1741-1742.

¹⁴ I momenti cruciali che minacciarono l'interruzione furono il fatto del ricorso, e la consapevolezza della pratica inutilità di proseguire i lavori una volta ultimata la revisione delle Costituzioni.

la Commissione degli ' 8 viri ' elaborò una nuova *legge elettorale*¹⁵ e un progetto di *Direttorio spirituale*¹⁶. Ma l'opera fondamentale fu il *testo completo degli Statuti*.

Agli Statuti furono dedicati successivamente nove fascicoli, ridotti a quattro nella seconda edizione. Quest'ultima riportava anche le norme conciliari e post-conciliari da tener presenti nell'aggiornamento degli Istituti religiosi¹⁷. Pur avendo tenuto conto delle indicazioni conciliari, gli « 8 viri » sentivano che il loro lavoro diventava sempre più problematico, dovendo procedere sulla falsa-riga delle Costituzioni del 1964. Avvertivano, cioè, il contrasto che veniva man mano manifestandosi tra le antiche Costituzioni, sia pure ' riviste ', e il taglio che invece avrebbe dovuto assumere il testo degli Statuti. Tanto più che i membri della Commissione sapevano essere imminente la pubblicazione di una Istruzione che avrebbe dovuto dare consistenza concreta ai principi rinnovatori della *Perfectae Caritatis* (28 ott. 1965). Stando così le cose, essi giudicarono opportuno mettere fine alla loro opera, in attesa delle nuove disposizioni della S. Sede, che si prevedevano piuttosto rivoluzionarie. L'ultima riunione della Commissione è datata al 2 agosto 1966.

Pochi giorni dopo, il 6 agosto, usciva il documento tanto atteso, cioè il *Motu proprio* « *Ecclesiae Sanctae* ». Con esso tutto veniva rimesso in discussione, dal momento che si esigeva dagli Istituti una nuova redazione delle Costituzioni, in conformità ai principi espressi dal Vat. II (*Eccl. S.*, II, 6).

Licenziando i fascicoli della II edizione (rispettivamente il 30 sett. e il 27 ott. 1966), gli « 8 viri » così commentavano il fatto nuovo e, per riflesso, la validità degli Statuti da loro elaborati: « Gli Statuti che vi proponiamo rappresentano un'edizione più breve, rivista in base alle osservazioni giunte dalle Province e alle frequenti riunioni degli ' 8 viri '. Tuttavia, a norma della *Ecclesiae Sanctae*, le Costituzioni del 1963, sulle quali si basano i nostri Statuti, devono essere riviste. Pertanto essi non possono essere presentati al prossimo Capitolo così come giacciono. Vi si trovano, comunque, soluzioni pratiche e formulazioni che potranno essere di una certa utilità per la redazione definitiva degli Statuti, e forse anche per redigere un

¹⁵ Il testo fu promulgato, e perciò valevole per l'elezione dei Vocali e dei Supplenti al prossimo Capitolo. Esso è riportato in *Acta Capituli 1967/69*, pp. IX-XV.

¹⁶ Al *Direttorio spirituale* dedicheremo uno studio a parte.

¹⁷ Riportiamo i titoli rispettivi; *Statuta Capitularia iuxta Constitutiones Capituli Generalis 1963 a Commissione Revisionis proposita*, editio prima: 1964-1966; editio secunda: 1966. *Normae conciliares et post-conciliares ad accommodatam renovationem Constitutionum*, Romae 1967.

nuovo testo di Costituzioni. Il testo che proponiamo si consideri pertanto una 'selva' di materie, anche se elaborata e ordinata »¹⁸.

Questo congedo, dettato da realismo e da lealtà, manifesta negli « 8 viri » la consapevolezza del grande lavoro svolto e la speranza che non tutto fosse stato fatto invano. In realtà ben poco di esso rimarrà nei futuri testi. Non per questo essi avevano lavorato inutilmente.

5. La Commissione Centrale Tecnica

Secondo le indicazioni del *Motu proprio* tutti i religiosi avrebbero dovuto tenere un Capitolo speciale, nel quale procedere ad una profonda revisione delle Costituzioni, dopo aver effettuata una « ampia consultazione » presso tutti i membri.

Queste disposizioni portavano, quasi automaticamente, a spostare la data e l'argomento del Capitolo ordinario, già fissato per il 6 febr. 1967¹⁹.

Dopo aver consultato i Provinciali²⁰, il Superiore Generale fissava l'apertura del Capitolo speciale all'8 sett. 1967²¹.

Il Governo Generale provvedeva anche all'« ampia consultazione » istituendo la Commissione Centrale Tecnica (CCT), composta di tre membri: Büche, Fagundes N., Dhont. Alla CCT corrispondevano in ogni Provincia altrettante Commissioni composte, oltre che dal Provinciale e suo Consiglio, dai Vocali e Supplenti, ai quali potevano essere aggiunti altri congregati, su designazione del Provinciale e col voto deliberativo del suo Consiglio²².

Compito della CCT era quello di raccogliere e ordinare tutti i postulati che sarebbero pervenuti. Partendo dai postulati avrebbe dovuto inoltre approntare un testo-base da sottoporre al Capitolo. Nella previsione, e nel rispetto, di una grande diversità di opinioni si prospettava un testo-base con proposte alternative o parallele, o almeno con abbondanza di annotazioni. Il progetto doveva essere recapitato ai capitolari alcuni mesi prima dell'apertura del Capitolo, per-

¹⁸ *Praenotanda* al Fascicolo I, 2a edizione, p. 1.

¹⁹ *Lettera* del P. Generale (1 marzo 1966), in *Acta Capit. 1967/69*, pp. VI-VIII. Come si ricorderà il Capitolo del 1963 aveva deciso che il prossimo Capitolo fosse convocato entro tre anni. Cfr. nota 4.

²⁰ *Lettera* del P. Generale (22 agosto 1966), in *Acta Capit. 1967/69*, pp. XVIII-XXII.

²¹ *Lettera* del P. Generale (6 ottobre 1966), *ibidem*, pp. XXIII-XXIV.

²² *Lettera* del P. Generale (11 ottobre 1966), *ibidem*, pp. XXV-XXVIII.

ché lo potessero esaminare diligentemente e prenderne atto davanti a Dio.

La lettera stabiliva infine che i postulati sul Fine, sul Ministero e sulla Vita religiosa giungessero alla CCT prima del 31 genn. 1967; quelli sul Governo e sulla Formazione prima del 30 apr. dello stesso anno.

La Commissione dovette sobbarcarsi ad un lavoro improbo. In un periodo di tempo abbastanza ristretto tutti i postulati, che nell'insieme superavano i 2.000, furono tradotti in latino, disposti secondo l'ordine di materia delle Costituzioni (su fogli di diverso colore), e divisi in « Postolata maiora » e « minora ».

Tanta mole di lavoro spiega solo in parte perché la CCT non potesse preparare quel testo-base di cui parlava la lettera del Generale. In realtà, il motivo principale era nella estrema difficoltà di organizzare tante posizioni diverse e contrastanti, sia pure per testi paralleli o per annotazioni.

B) ANTECEDENTI A LIVELLO DI BASE

Già prima, ma soprattutto dopo la pubblicazione del *Motu proprio* erano state prese in molte regioni iniziative varie, intese a puntualizzare e ad accelerare quella lenta ridefinizione della Congregazione che era stata avviata, sia pure embrionalmente, dai precedenti Capitoli. Fu soprattutto l'Europa a sentire e ad esprimere questa esigenza. E' appena il caso di ricordare che tutto codesto lavoro si muoveva sullo sfondo e nel clima del Vaticano II. Diamo un ragguaglio abbastanza completo, anche se non esauriente, delle diverse riunioni. Si tratta di iniziative spontanee, non programmate dal Governo centrale o dalla Commissione.

1. *Sessione di studio a Etrelles: 26-30 agosto 1965*

Dal 26 al 30 agosto 1964 la Provincia di Parigi tenne una sessione di studio a *Etrelles*, con interventi dei PP. Hangouët (Provinciale), Vereecke, Danet, Bourdeau. Tra le relazioni, raccolte poi in fascicolo, segnaliamo quella del P. Vereecke sulla storia dell'Istituto.

2. Riunione di Baden: 19-20 settembre 1965

Dal 19 al 20 sett. 1965 alcuni Provinciali di lingua francese e tedesca, cui si associava il P. Zirilli, Provinciale della Provincia Romana, si riunivano a *Baden* (Svizzera), per uno scambio di vedute sui Fascicoli di Roma, prima edizione. Si constatò che il lavoro della Commissione aveva suscitato poco interesse presso i confratelli, perché poco o punto corrispondente alle loro vere preoccupazioni. Si convenne che urgeva definire in maniera adatta ai tempi il senso della Congregazione e la sua orientazione direttamente missionaria. La forma attuale delle comunità non appariva più missionaria. Due fatti importanti esigevano una riforma del modo di essere e di agire della CSSR.: il Concilio e l'evoluzione dell'umanità.

Le Costituzioni vigenti (quelle del 1963) non corrispondevano al mondo da evangelizzare. Sarebbe stato perciò vano voler semplicemente correggerle: bisognava formulare un nuovo testo. Mancava ancora un anno all'uscita del *Motu proprio*.

3. Riunione di Lugano (Svizzera): 18-20 aprile 1966

La partecipazione fu più vasta: erano presenti i Provinciali di Roma, Lione, Bruxelles Nord, Bruxelles Sud, Colonia, Parigi, Strasburgo, Berna.

Fu soprattutto una sessione di studio sui documenti del Concilio più direttamente relativi alla vita religiosa e missionaria (*Presb. Ordinis, Lumen Gentium, Gaudium et Spes, Ad Gentes*).

Si tornò a constatare che nelle diverse Province i confratelli si trovavano a loro agio più nei testi conciliari che nelle Costituzioni e nei Fascicoli della Commissione centrale di revisione. Bisognava perciò riflettere sul senso della Congregazione, portando avanti il discorso iniziato a Baden.

Scendendo sul piano concreto, si decise di attendere nell'immediato futuro all'elaborazione di nuovi progetti di testo. Allo scopo fu varato un piano articolato secondo le quattro sezioni delle Costituzioni (fine, ministero/osservanza, formazione, governo). Ogni sezione faceva capo ad un responsabile.

La sezione sul *Fine* fu affidata al P. Maurer, Provinciale di Strasburgo, il quale avrebbe chiesto l'aiuto del P. Durrwell (Strasburgo), competente in materia, essendo stato incaricato dal P. Buijs, fin dal 1951, di studiare il nostro fine sotto il duplice profilo storico e teologico.

La *Vita apostolica* (comprendente insieme ministero e vita religiosa) fu affidata al P. Aubry, Provinciale di Berna, il quale avrebbe sollecitato la collaborazione dei PP. Hitz (Berna), Bourdeau (Parigi), Häring (Monaco), ed altri. Nel resoconto del convegno si spieghava la scelta della nuova formula « Vita apostolica » come più atta a salvaguardare l'unità della vita redentorista.

La sezione della *Formazione* fu affidata al P. Hangouët, Provinciale di Parigi, il quale si sarebbe avvalso della cooperazione dei PP. Proesmans (Bruxelles Nord), Benzerath (Strasburgo), Ritter (Monaco), Pesch (Colonia), Charlier (Bruxelles Sud), Danet e di un Padre di Wittem.

La parte del *Governo* fu affidata al P. Schuh, Provinciale di Colonia, il quale avrebbe chiesto la collaborazione del P. Pfab (Monaco) e di altri, a sua scelta. In merito si auspicava che venissero interrogati anche esperti psico-sociologi.

I vari *dossiers* dovevano essere pronti entro il mese di agosto, per aver tempo di tradurli in francese o in tedesco, secondo il caso, e inviarli tempestivamente a tutti gli interessati in vista delle prossime riunioni di studio previste, nei mesi di ottobre e di dicembre, presso il « Centre S. François » di Delémont (Svizzera).

4. *Prima riunione di Delémont* (= Delémont I): 29 sett. - 6 ott. 1966

Erano presenti la quasi totalità dei Capitolari europei (26 tra Provinciali e Vocali). L'ultimo giorno partecipò anche il P. Mattye, vocale di Porto Alegre, e studente del Collegio Maggiore. Come esperti erano presenti il P. Durrwell e il P. Hitz; quest'ultimo era anche capitolare.

A differenza delle precedenti riunioni, quella di Delémont rivestiva importanza particolare per due fatti: l'uscita del *Motu proprio* « *Eccl. Sanctae* » (6 agosto 1966) e la *Lettera del P. Generale* nella quale si chiedeva il parere dei Provinciali sullo spostamento della data del Capitolo.

Come *metodo di lavoro* si preferì quello per gruppi linguistici: lingua francese e tedesca. I « latini » (italiani, spagnoli, portoghesi) si aggregarono al gruppo francese. Ogni gruppo si poteva dividere in sotto gruppi, per meglio intendersi nella propria lingua e rendere il dialogo più vivo e fecondo. Quattro membri, due per ogni gruppo (Aubry, Hitz/Huysmans, Van Delft), assicuravano il coordinamento dei lavori. Altrettanti segretari o relatori (Hangouët, Gonthier/Pfab, Primetshofer) provvedevano ai resoconti nelle sedute plenarie.

L'*agenda dei lavori* può essere divisa in due parti: preliminari e studio dei dossiers.

Dopo un colpo d'occhio retrospettivo sugli incontri di Baden e di Lugano, si passò ai due dati nuovi suaccennati e ai resoconti sullo stato delle Province.

Il *Motu Proprio* fu sottoposto ad un esame molto accurato: criteri di rinnovamento, senso della frase « mutandi quasdam normas » (che non sembrava affatto, come qualcuno pensava, contraria alla redazione di nuovi testi), « experimenta contra ius », « ampla consultatio », ecc.

L'assemblea, in sintonia con il lavoro programmato a Lugano, optava chiaramente per un testo nuovo. Non dunque arrangiamenti, ma revisione di fondo. D'altra parte si faceva rilevare decisamente che il problema del rinnovamento, da tutti auspicato, implicava un problema di conversione: adattamento non significava affatto rilassamento, bensì fedeltà dinamica al carisma missionario della Congregazione.

Nell'analisi delle *Lettera*, tra gli altri rilievi, sembrava ad alcuni criticabile la frase secondo la quale « i nuovi postulati dovevano essere sottoposti alla Commissione Centrale ». Se « nuovi », non sarebbero dovuti cadere sotto la competenza della Commissione.

Nel giro d'orizzonte sulla *situazione delle Province* rappresentate a Delémont si riferì delle riunioni fatte, degli elementi positivi e negativi, delle crisi serpeggianti, delle attese di fronte al prossimo Capitolo. Se ne dedusse che bisognava mettere sempre più le Province « in stato di Capitolo », creare cioè una coscienza di rinnovamento con tutti gli strumenti a disposizione: esercizi spirituali, sessioni di studio, incontri informali, inchieste, e simili.

Elaborati in base alle indicazioni di Lugano, *i progetti* erano stati spediti in tempo utile agli interessati per prenderne visione.

Il P. Durrwell presentò il progetto sul Fine, il P. Hitz quello sul Ministero, il P. Hangouët quello sulla Formazione, e il P. Fries quello sul Governo. A proposito di quest'ultimo bisogna ricordare che ci fu una contro-proposta elaborata da un gruppo di Padri di Francoforte, rappresentati a Delémont dal P. Christ.

Prima di sciogliere la riunione fu deciso di allacciare un più stretto collegamento con altre regioni della Congregazione, nelle quali si erano già tenute o erano imminenti analoghe riunioni: America del Nord, America latina, Filippine. Il collegamento si doveva effettuare sia con lo scambio dei testi, sia con la partecipazione di rappresentanti alle rispettive riunioni. In tal modo si pensava di poter gradualmente raggiungere un consenso sui punti fondamentali. Scenden-

do al concreto, fu stabilito che i PP. Huysmans e Hitz avrebbero partecipato alla prossima riunione di Chicago, nella quale sarebbero convenuti i capitolari degli U.S.A. e del Canada, nonché altri di lingua inglese (Inghilterra, Australia). Si stabilì inoltre di prendere contatto diretto con la Commissione romana, alla quale vennero inviati i resoconti della riunione.

5. *Seconda riunione di Delémont* (= Delémont II): 16-22 dic. 1966.

Presenza massiccia: circa 40 capitolari. Tra questi, due rappresentanti dell'America del Nord (Fehrenbach, Achard) che restituivano la visita dei colleghi europei a Chicago, il P. Mattye (già presente a Delémont I), il P. Ayerbe (Vocale di Bogotà e studente del Collegio Maggiore), e il P. Fagundes N. come membro della CCT.

Gli argomenti trattati furono i seguenti:

Rapporto informativo sulla riunione di Chicago I (nov. 1966) da parte dei PP. Ferrenbach e Achard. Avevano partecipato all'assemblea 47 confratelli. Le posizioni erano state piuttosto conservatrici e di indole pragmatica. La relazione sul Ministero ivi tenuta dal P. Hitz aveva provocato reazioni di senso opposto.

Interessante l'elaborazione di un « questionario » molto dettagliato sul complesso di questioni connesse con la problematica del Capitolo (61 domande).

Il P. Mattye, a sua volta, fece un resoconto delle riunioni tenute in Brasile (cfr. n. 7, b).

Situazione delle Province europee: reazioni generalmente favorevoli a Delémont I, i cui documenti erano stati largamente diffusi e discussi, attraverso riunioni provinciali e interprovinciali. Allo scopo erano stati preparati anche dei questionari, per es., nelle Province romana, spagnola, portoghese.

Rapida esposizione del P. Fagundes N. sui lavori e sui compiti della CCT.

Studio e discussione dei progetti di testo, scopo preminente del convegno. Il P. Hitz presentava il suo lavoro sul Ministero missionario. Non si trattava di un testo, ma di orientamenti, da completare e correggere tenendo conto del testo sul « Fine ».

Approvazione del testo « sul Fine », elaborato sulla falsariga di quello presentato dal P. Durrwell.

Esposizione del P. Fries sui principi del « de Regimine ». Non

si trattava di un testo vero e proprio, per il quale si pensò di nominare un gruppo redazionale nuovo, che oltre al Fries comprendeva Charlier, Hanguët e altri.

Testi sulla « Vita religiosa »: Proesmans, Van Ouwerkerk. Su ambedue i testi la discussione fu molto animata, essendo ritenuto l'uno, quello del Proesmans, di tipo tradizionale, l'altro, troppo aperto. Si decise di sottoporre la materia a ulteriore approfondimento.

Si fu d'accordo, per alzata di mano, di inviare alla Commissione Centrale il risultato dei lavori di Delémont I, e il testo « De fine » approvato dall'assemblea.

6. Terza riunione di Delémont (Delémont III): 14-21 apr. 1967.

Presente più o meno lo stesso numero di capitolari. Rappresentavano l'America del Nord i PP. Kerins (Vocale di Baltimore) e Lowery (Vocale di S. Louis).

Il P. Kerins riferì sui lavori svolti a Chicago II dal comitato interprovinciale dell'America del Nord (cfr. n. 7). A sua volta, il P. Huysmans, inviato dei capitolari europei a Chicago, espose le sue impressioni personali sui lavori di quel convegno: le posizioni erano vicine a quelle europee più di quanto si potesse credere.

Il P. Van Woensel, della Vice-Provincia di Pernambuco (Brasile) informò sulle riunioni che si svolgevano da tempo in Brasile in vista del Capitolo Generale, e che si muovevano con gli orientamenti europei. (cfr. n. 7, b).

Il P. Vereecke, Vocale di Parigi, espose un *progetto di procedura*, da seguire nel Capitolo prossimo. Esso era stato preparato dal P. Amaral, consultore-segretario generale, nonché Procuratore, assente perché impegnato nella contemporanea riunione di S. Paulo.

Il lavoro principale si svolse, come al solito, intorno ai *dossiers*. Il testo più dibattuto fu quello sulla « Vita apostolica », articolato in tre parti: Apostolato, Comunità, Voti: era stato elaborato a Bruxelles (Jette) dal 5 al 7 febr. dai delegati dei diversi gruppi. Le difficoltà maggiori riguardavano le due concezioni contrastanti sulla 'vita religiosa', cui abbiamo accennato a proposito della riunione di Delémont II. Non riuscendosi a trovare un'intesa, il testo fu votato all'ultimo giorno, per parti. Mentre la parte relativa all'Apostolato e alla Comunità apostolica raccolse pareri largamente favorevoli, quella sui Voti ebbe invece maggioranza contraria.

Il testo sul Governo, elaborato dal nuovo gruppo redazionale a Geistingen (Prov. di Colonia), e detto perciò 'testo di Geistingen'

incontrò il voto favorevole della maggioranza. Così pure quello sulla Formazione.

Alla proposta finale di riunirsi ancora vennero opposte varie difficoltà. Si decise allora di comune accordo che il gruppo si incontrasse a Roma, a settembre, prima dell'apertura del Capitolo.

7. Riunioni extraeuropee

a) *America Settentrionale: Chicago II (aprile 1967)*

Delle due riunioni di Chicago abbiamo riferito incidentalmente a proposito di Delémont II e Delémont III. Le riunioni furono tenute più precisamente a Glenview (Illinois), Prov. di S. Louis. Trattiamo un po' distesamente quella di Chicago II perché fu la più importante nell'area anglofona. I 33 partecipanti rappresentavano 12 Province e 7 Vice-Province, ossia circa 3.000 Redentoristi. Il metodo di lavoro prevedeva sessioni generali e discussioni di carrefours (7 gruppi). Ecco gli argomenti più importanti.

1) *Rapporto su Delémont II.* Secondo il P. Ferenbach la riunione europea appariva troppo speculativa, innovativa della tradizione e ispirata a troppa uniformità. Il P. Achard faceva invece rilevare l'importanza che in quella riunione si dava alla vita apostolica e all'impegno missionario. Per il P. Hughes l'incontro di Delémont aveva dimostrato molta ispirazione, ma un volto praticamente amorfo. Il P. Huysmans, a sua volta, notava che non si trattava di uniformità, bensì di varietà, che è indice di ricchezza. Come si vede, le posizioni tra le due sponde dell'Atlantico erano ancora piuttosto distanti tra di loro. Ma l'ulteriore discussione servirà a un discreto ravvicinamento.

2) *Questionario.* Il P. Kerins, esperto in materia, riferì sul Questionario (61 domande) inviato ad ogni membro in seguito alla riunione di Chicago I. Al di là del giudizio sul contenuto delle risposte, non tutte al momento analizzate e sintetizzate, il Questionario aveva stabilito un buon dialogo tra le Province.

3) *Diversi progetti di Costituzioni.* Uno dei risultati di Chicago I era stato quello di elaborare, in vista di Chicago II, vari progetti di testo, distribuendo il lavoro secondo le Province. Nella riunione furono dunque esaminati i seguenti progetti:

• Progetto *sul fine* (Prov. di Toronto). Il testo si basava generalmente sugli studi dei PP. Durrwell e Hitz. Si proponeva di attribuire a S. Clemente il titolo di « confondatore », per risvegliare il dinamismo missionario della Congregazione e per riconoscere la varietà nell'apostolato.

Nella discussione emersero varie indicazioni: evitare la parola « Fine » e sceglierne altre; premettere al testo un preambolo (ispirato dal P. Baily); inglobare nel testo i seguenti elementi: una definizione descrittiva della Congregazione come Istituto religioso / la presentazione vera e propria del fine / una lista, non necessariamente esauriente, delle varie opere apostoliche rispondenti al nostro carisma / lo stato canonico della CSSR nella struttura della Chiesa di oggi.

• Progetto *sul ministero* (Prov. S. Louis). Il testo che aveva un taglio tradizionale incontrò generale gradimento. Esso dava molto rilievo al lavoro missionario propriamente detto, ma anche allo « spirito » missionario che doveva animare le altre attività.

A disposizione c'erano altri testi di confronto: Baily (Cebu), Hughes (London), Sattler (Baltimore), testo di Bruxelles.

Nella discussione ci fu chi desiderava si desse maggior importanza all'attività parrocchiale, opera tradizionale negli USA, essendo essenziale lo « spirito » con cui si lavora.

• Progetto *sulla vita religiosa* (Prov. S. Anne). Il lavoro si ispirava principalmente al testo di Cebu, accolto molto favorevolmente dai presenti. Nei carrefours si fece notare che il testo non era molto specifico, non faceva riferimento al Vat. II, non accentuava debitamente la vita comune.

• Progetto *sul governo* (Prov. di Edmonton). Fortemente improntato allo « schema di Francoforte »: democrazia, sussidiarietà, dialogo, ecc. nelle elezioni a tutti i livelli e nella prassi di governo. Nella discussione si rilevava che il progetto, pur accolto generalmente con favore, poteva nell'applicazione portare al personalismo eccessivo, all'accentuazione degli aspetti umani, a scapito dei valori soprannaturali. L'individuo sì, ma in una comunità vivente. La troppa democrazia rischia di dar luogo a una nuova Congregazione.

• Progetto *sulla formazione* (Prov. di Baltimore). Uno schema piuttosto debole: principi generali senza applicazioni concrete. Anche la discussione fu carente di vere indicazioni operative. Trattandosi di una materia ancora fluida, si disse di attendere le decisioni delle Con-

ferenze episcopali. E intanto tentare degli esperimenti: per es., Noviziato di 3/4 mesi all'anno per 3/4 anni; collaborazione con altri Istituti; unione degli Studentati.

4) *Altre questioni affrontate a Chicago II*

- Alla questione se si desideravano « Statuti Capitolari », sul modello della Commissione romana, fu risposto che alcuni Statuti andavano certamente varati, oltre s'intende un progetto di Costituzioni.
- Si discusse se accettare l'insegnamento, e fu risposto che la Congregazione non poteva diventare un Ordine insegnante. I singoli casi andavano rimessi alle (Vice-) Province.
- Alla questione se ammettere al Capitolo degli esperti, redentoristi e non, fu risposto che solo il Capitolo era competente in materia. Si raccomandò comunque che ogni Provincia proponesse dei nomi.
- Circa la percentuale dei voti richiesti per cambiare le Costituzioni fu risposto che in merito avrebbe deciso il Capitolo o si sarebbe fatto ricorso alla S. Sede.

5) *Valutazione d'insieme.* Riferiamo le impressioni che della riunione riportò il P. Huysmans, delegato del gruppo europeo. Buono spirito. Ottima organizzazione. Enorme lavoro realizzato tra le due riunioni di Chicago. Tabella di marcia molto densa: tutto in soli tre giorni! Lo studio dei differenti progetti risultò inevitabilmente un po' superficiale, e carente la sintesi dei lavori nei carrefours. L'atmosfera appariva molto meno conservatrice di quanto forse qualcuno immaginava. Non uniformità, ma articolazione di posizioni e netta tendenza al progresso, soprattutto da parte dei giovani, i quali si ponevano gli stessi problemi che ci si poneva in Europa. A livello di (Vice-)Province, le più aperte sembravano quelle canadesi, le più tradizionaliste quelle dell'area australiana. Da notare, a riguardo, che in quel tempo in Australia le missioni parrocchiali avevano un enorme successo, sicché il vocale (P. Austin) si lamentava che nei testi non si desse spazio sufficiente alle missioni.

In sostanza, a Chicago II si registrò una fondamentale concordanza con le attese europee.

6) *La commissione dei 7*. La riunione di Chicago II non poté, per ovvie ragioni, elaborare un testo unitario a partire dai diversi progetti discussi. Fu creato perciò un comitato interprovinciale incaricato di vagliare tutto il materiale esistente e possibilmente unificarlo, alla luce delle discussioni e delle indicazioni emerse nel corso del dibattito. Il *cast* era così composto: W. Hughes (London); P. I. Collison (Edmonton); J. Kerins (Baltimore); K. O'Shea (Camberra); M. Baily (Cebu); D. Lowery (S. Louis); R. Achard (S. Anne).

Una seconda Commissione aveva lo scopo di esaminare gli Statuti Capitolari della Commissione Centrale allo scopo di apportare propri contributi.

Ambedue le Commissioni si dovevano riunire a tempo opportuno per mettere a punto gli elaborati.

Il comitato dei 7 si riunì nel giugno del '67 a St. Mary's, Clapham, London, protraendo le sue sessioni per circa tre settimane. Partendo dai progetti esistenti, e da altri testi parziali proposti da singoli congregati (W. Hughes, K. O'Shea, W. Barry, J. Lockwood, H. V. Sattler, R. Miller, M. Curley, R. Achard), si giunse alla redazione di un primo schema (*London I*). Fatto circolare per essere discusso e per eventuali suggerimenti, il testo venne rielaborato dal comitato, e presentato a tutti i capitolari anglofoni nell'incontro finale di inizio settembre tenuto a Limerick (Irlanda), alla vigilia di apertura del Capitolo (*London II*). Tra le due redazioni correva una notevole differenza: mentre *London I* aveva un'impostazione più tradizionale, *London II* mostrava un taglio molto simile ai progetti di Delémont.

7) *Il testo di Cebu*. Il documento che ebbe non piccolo influsso sui progetti di area anglofona, era stato elaborato prevalentemente dal P. Baily, allora appartenente alla Vice-Provincia di Cebu (Filippine) e professore di S. Scrittura. Esso si distingueva per la spiccata impronta biblica.

Insieme con *London I* e *London II*, il testo di Cebu è catalogato tra i « *Postulata Maiora* ».

b) *America Latina*

Abbiamo accennato ai rapporti presentati dal P. Mattye (Delémont II) e dal P. Van Woensel (Delémont III). Qui ne vogliamo trattare direttamente, facendo tuttavia notare che la documentazione a nostra disposizione non è molto abbondante, e talvolta imperfetta. Le riunioni ebbero luogo quasi tutte in Brasile. Le ricordiamo nell'ordine.

1) *Sessione della Commissione del Ministero e Vita religiosa*: S. Paulo, 11-14 giugno 1966. Otto partecipanti, tra cui alcuni capitolari.

Alcune indicazioni: Preminenza dell'apostolato; perciò nell'organizzazione della vita comunitaria l'aspetto apostolico doveva prevalere su quello monastico, l'aspetto ecclesiale su quello giuridico e legalista. Di conseguenza, le Costituzioni dovevano impostare la vita della Congregazione nella vita della Chiesa.

In particolare, la *Vice-Provincia di Recife* insisteva sul principio che la « vita apostolica » doveva consistere nel seguire Cristo Redentore nella disponibilità fondamentale alla predicazione profetica verso i più abbandonati. Dove le opere già intraprese rischiarassero un certo imborghesimento dovevano essere lasciate per percorrere vie più consono al carisma missionario della Congregazione.

2) *Riunione dei Superiori maggiori dell'America latina* (la terza), a Campina Grande (Vice-Provincia de Recife): 17 giugno 1966. Presenti anche dei periti, fu fatto un giro di orizzonte sulla problematica da affrontare nel prossimo Capitolo.

3) *Sessione della Commissione « De Regimine »*, S. Paulo, 15-16 Luglio 1966. L'accento fu posto sul principio del decentramento, e sulle conseguenze da trarne. In particolare, si parlò dei piani di costruzione (da non sottoporre al governo centrale dell'Istituto), dei voti temporanei e loro dispensa, della elezione dei Superiori maggiori, delle visite canoniche, dei Consultori generali (un problema urgente), delle conferenze interprovinciali (alla stregua delle conferenze episcopali), del Capitolo provinciale come sede più propria di pianificazione (apostolato, struttura della vita comunitaria, finanze), e della presenza di esperti in diverse materie presso il P. Generale.

In particolare va notato che il progetto si sforzava di commisurare le strutture di governo alle esigenze dell'evangelizzazione.

4) *Commissione di formazione*. Sull'argomento, come nelle riunioni di Chicago e nei testi di Delémont, c'era molta incertezza. Si sentiva però la necessità di cambiare. Si parlò in particolare di altre forme di Noviziato, di Seminari minori e maggiori, di studio accompagnato al lavoro, di una facoltà teologica per tutti.

5) *Congresso dei Capitolari dell'America latina*, presso l'Alfoncianum di S. Paulo: 17-22 Aprile 1967. Si trattò di una riunione imponente: 28 partecipanti, tra cui il P. Amaral, consultore-procuratore

generale, il quale espose il suo progetto di procedura per il Capitolo, lo stesso che qualche giorno prima aveva esposto il P. Vereecke a Delémont III. Venne passata in rassegna tutta la tematica del Capitolo imminente. Forte accento fu posto sull'unità della vita religioso-apostolica e sulla peculiarità della consacrazione religiosa. Gli elaborati risentivano l'influsso degli altri progetti in circolazione, specialmente di quelli europei.

Dando uno sguardo d'insieme ai molteplici lavori messi in cantiere nel continente latino-americano, possiamo ricavarne alcuni principi direttivi di grande respiro: decentramento delle strutture di governo; costituzioni di base; statuti non generali, ma provinciali; priorità del carattere apostolico della vita CSSR, cui subordinare le strutture comunitarie; indole propria della Congregazione, cioè dimensione missionaria, da mettere in forte rilievo nel Capitolo.

c) Europa dell'Est

Per completezza d'informazione dobbiamo ricordare il *testo di Varsavia*. L'impostazione tradizionale risentiva necessariamente dell'isolamento culturale nel quale da alcuni decenni era confinata la Polonia, e più in generale tutta l'Europa al di là della cortina di ferro. Notevolissima comunque nel testo la volontà di inserirsi nel movimento in corso, affiancata ad una grande fedeltà alla tradizione e a un amore sofferto e generoso alla Congregazione.

Da quando abbiamo cercato di esporre si deduce che nelle varie regioni della Congregazione si era venuto manifestando un interesse crescente per l'opera di rinnovamento e di aggiornamento dell'Istituto, come pure una certa convergenza sul modo di impostare temi e soluzioni. Segni evidenti di questo intenso lavoro furono i numerosi, forse fin troppo, progetti di testo elaborati in riunioni più o meno vaste o anche da singoli congregati. Come si è accennato, i testi più rilevanti furono catalogati dalla CCT come « Postulata Maiora » che, riuniti in un grosso fascicolo, furono distribuiti ad ogni capitolare.

Concludendo questa panoramica storica antecedente al Capitolo speciale, avvertiamo che i vari progetti in questione, specialmente quelli europei, verranno richiamati in maniera più puntuale quando nel commento ai singoli capitoli delle Costituzioni tratteremo la preistoria dei testi ²³.

²³ Come fonti di informazioni sulle varie iniziative prese a livello di base ci sono serviti i *Resoconti* ufficiali emanati nella circostanza, nonché altre notizie attinte

II. - IL CAPITOLO SPECIALE (1967/69)

A) PRIMO PERIODO (8 sett. - 23 nov. 1967)

Tra le primissime decisioni vi fu quella di procedere ad una *nuova redazione delle Costituzioni*, secondo i criteri del *Motu proprio*²⁴.

Ma come procedere? Da dove partire? La domanda si poneva vista anche l'abbondanza dei progetti a disposizione, raccolti nei « Postulata maiora ». Da parte di un folto gruppo, prevalentemente anglofono, fu avanzata la proposta di prendere come base di lavoro il « London II », da integrare con apporti di altri testi e con le modifiche che sarebbero senz'altro emerse dalla discussione.

L'ipotesi non incontrò il gradimento del gruppo prevalentemente europeo, altrettanto forte, cui sembrava che la proposta, privilegiando un particolare testo, venisse a ledere in qualche modo la libertà del Capitolo. Questo secondo gruppo, come controproposta, suggeriva che fosse la stessa Commissione di coordinamento a fornire, volta a volta, un « testo comune » da lei stessa elaborato a partire dai vari schemi a disposizione.

Dopo una discussione piuttosto animata, la prima del Capitolo, nella quale si avvertiva che i gruppi andavano studiandosi a vicenda, la proposta fu respinta di stretta misura: 51 non placet, 46 placet.

A procurare dunque il materiale di studio avrebbe pensato la Commissione.

Con altra decisione, pressoché unanime, il Capitolo decise di partire con lo studio del « De regimine ». Motivo predominante: la rinuncia del P. Gaudreau e l'urgenza di procedere all'elezione del nuovo Generale. Allo scopo era necessario elaborare prospettive adeguate di governo quali quadro di riferimento per il nuovo Consiglio Generale.

In realtà, il Capitolo dedicò un arco di tempo molto ampio alla tematica del governo, a cominciare dai Principi generali fino alle

in varie direzioni per iscritto. Per le riunioni di Delémont il sottoscritto ha utilizzato inoltre le sue note personali, avendo partecipato a quei convegni in qualità di Vocale della Prov. Romana. Ampie informazioni sulle riunioni europee si possono leggere nel *Bollettino della Provincia Romana C.S.S.R.*, 1967, pp. 31-46 (Baden, Lugano, Delémont I); pp. 72-75 (Delémont II); pp. 120-122 (Delémont III), a cura di Giuseppe Zirilli, Provinciale di Roma. Coloro che leggendo queste note riscontrassero inesattezze e imprecisioni, o comunque le trovassero bisognose di integrazioni, sono pregati di informarne l'estensore.

²⁴ « Novus textus Constitutionum a Capitulo exaretur »: 94 pl., 3 non pl. « Sint Statuta Capitularia »: 92 pl., 3 non pl. Cfr. *Acta Integra Capituli generalis XVII C.S.S.R. Romae celebrati 1967/69*, p. 23, Prop. 1. Vedere anche p. XXVI.

strutture minori della comunità locale. Frutto di questo intenso lavoro fu l'elaborazione di centinaia di proposizioni le quali, accuratamente riviste, sfociarono poi nel testo organico del Capitolo V delle Costituzioni promulgate nel 1969.

Parallelamente alla materia sul Governo, il Capitolo affrontava anche le altre parti delle Costituzioni, e più precisamente il settore che si riferiva al ministero e alla vita religiosa. Riguardo a quest'ultimo argomento va ricordato un fatto che costituì una svolta nell'andamento dei lavori. Il gruppo italiano (« coetus italicus ») cui si era aggregato anche il P. Lowery, vocale della Prov. di S. Louis, era riuscito a formulare non tanto un insieme di proposizioni, come era richiesto dai vari gruppi, bensì un testo abbastanza organico sotto il titolo di « Vita apostolica ». La formula, ormai usuale presso i capitolari europei a cominciare dalla riunione di Lugano, comprendeva unitamente ministero e vita religiosa.

Il « textus italicus », (= TI), venuto a conoscenza di vari capitolari, provocò la raccolta di molte firme che lo candidavano a testobase per tutta la materia riguardante ministero e vita religiosa. Messo a votazione in plenario, il TI fu accolto a larga maggioranza come schema di lavoro. Oltre la votazione complessiva, il testo fu sottoposto anche a votazione *per partes*, accompagnata da interventi²⁵.

Sulla storia e sul contenuto di tutto il materiale che confluì poi sotto il titolo di « vita apostolica » parleremo ampiamente nel Commento che dedicheremo ai tre primi capitoli delle Costituzioni.

Avviandosi a concludere la I Sessione, il Capitolo poteva dichiararsi soldisfatto del lavoro svolto: oltre l'elezione del nuovo Consiglio Generale, c'er stato uno studio approfondito della materia del Governo, coagulato in centinaia di proposizioni approvate. C'era stata anche la scelta del TI che, se da una parte aveva permesso di imboccare subito una strada precisa, dall'altra aveva aperto un dibattito acuto e vivace intorno alle categorie o prospettive di fondo sulle quali impostare la « vita apostolica ».

Tutto questo materiale esisteva però ancora allo stato piuttosto informale, ossia di abbozzo, in particolare quello sul Governo. In attesa di un assetto redazionale definitivo, che sarebbe avvenuto solo con la II Sessione, il Capitolo provvide almeno in parte a rispondere alle istanze dei confratelli. Le Province infatti erano in attesa di

²⁵ Cfr. *Acta Capituli*, pp. 137, 2; 147, 6; 174-196. Interventi sulla « vita apostolica » in genere: pp. 158-163; 165-166; 174-181. Votazione del TI: pp. 181-182; 185-196. Sulla vita religiosa e vita apostolica si tornò ancora nel II Periodo; p. 320 (Hughes), p. 335 (Etchegaray).

qualche cosa che, da una parte le facesse uscire da un'incertezza legislativa che durava da anni, e dall'altra desse fiducia e incoraggiamento sul futuro della Congregazione.

Alla prima istanza il Capitolo rispose promulgando il *Decreto sui punti pratici*²⁶; alla seconda inviando, tramite il Consiglio Generale, una *Lettera ai congregati* (in data 23 nov. 1967), nella quale si faceva il punto della situazione e si animavano le speranze dei confratelli²⁷.

Altra decisione del Capitolo fu l'istituzione di una *Commissione di redazione*, incaricata di organizzare in un testo rifinito tutte le proposizioni votate sul « De regimine » e di integrare il testo della 'vita apostolica' con i « modi » espressi durante il dibattito sul TI.

La composizione di detta Commissione fu demandata al Consiglio Generale, salvi restando i criteri di lavoro stabiliti dal Capitolo stesso. Il Consiglio Generale, immediatamente dopo il I Periodo, nominò i seguenti membri: P. Sante Raponi, consultore generale, Presidente; P. Collison (Edmonton), direttore nel tempo del Collegio Maggiore; P. Charlier (vocale del Belgio meridionale); P. Baily (Vice-Provincia di Cebu)²⁸.

B) L'INTERSESSIONE (nov. 1967 — apr. 1969)

1. La commissione di redazione

Il primo lavoro che la Commissione di redazione mise in cantiere fu il materiale relativo al Governo. Si trattava, come si è detto, di distendere le numerose proposizioni votate e i « modi » rilasciati dai capitolari in un testo organico, primo tentativo di un codice legislativo.

²⁶ Il *Decreto* rappresentava un atto di coraggio in quanto portava cambiamenti piuttosto radicali in molti settori della « vita di osservanza » vigenti da secoli. Cfr. *Acta Capit.*, pp. 230; 207-212 (Interventi e votazioni); 212-215 (testo del *Decreto*, comprendente 26 paragrafi).

²⁷ Sulla discussione in Capitolo della lettera-circolare cfr. *Acta Capit.*, pp. 156, 5; 163, 5 (Interventi a favore); 163, 6 (votata a larga maggioranza); 168, 2, d (la redazione in collaborazione tra il Capitolo e il Consiglio Generale); 184, 2 (prima redazione); 216, 4 (votazione finale). Testo della lettera in italiano, *Bollettino Prov. Rom.*, 1967, pp. 288-295. Da segnalare anche l'intervista alla Radio Vaticana, 7 nov. 1967, del P. Amaral, *Bollettino cit.* pp. 311-313. — Informazioni ampie e puntuali sullo svolgimento del Primo Periodo venivano dirette dal P. Zirilli ai membri delle Province Italiane: cfr. *Bollettino Prov. Rom.* 1967, pp. 217-220; 261-287.

²⁸ Cfr. *Documenta Authentica Gubernii Generalis, Rev.mi Patris T. A. Amaral, 1967/1973, Romae 1977, pp. 8-9.*

Le riunioni della Commissione avvenivano con frequenza: si confrontavano e discutevano insieme i vari progetti man mano che questi venivano elaborati. Due dei membri, Charlier e Baily, venivano volta a volta a Roma dai loro rispettivi paesi.

Fu inoltre istituita una *sotto-commissione* di periti giuristi, incaricata specialmente di elaborare gli Statuti (*Subcommissio de Statutis*). Responsabile della medesima era il P. Collison, coadiuvato dal P. Pfab, Consultore-Procuratore Generale, e dal P. Primetshofer, vocale di Vienna. Questi due ultimi, sui quali in realtà gravò tutto il lavoro, si incontravano spesso a Mautern e a Gars, in sedute di lavoro. I risultati venivano presentati e discussi nelle riunioni periodiche che, come si è detto, si tenevano a Roma. Venne saltuariamente ingaggiato anche il P. Dekkers (Amsterdam).

E' doveroso ricordare che tutto il materiale progressivamente elaborato dalla Commissione veniva regolarmente passato al Consiglio Generale, il quale non solo ne prendeva visione, ma cooperava alla redazione, essendo direttamente impegnato al buon esito dell'impresa.

Bisogna qui dare atto al Padre Generale Amaral di una presenza sempre vigile ed esemplare, soprattutto per la parte giuridica nella quale godeva indiscussa competenza, anche per la lunga pratica esercitata in seno al Consiglio come Procuratore Generale.

Perché il lavoro avesse esito il più possibile positivo, il Presidente della Commissione aveva premura di interessare alla collaborazione altri confratelli, sia a Roma, specialmente i professori dell'Accademia Alfonsiana e i Padri del Collegio Maggiore, sia fuori Roma, attraverso contatti personali e rapporti epistolari. Dopo una prima lettera circolare, nella quale annunciava le scadenze del suo programma di lavoro (31 dic. 1967), la Commissione spediva a distanza di due mesi e mezzo (15 marzo 1968) il primo fascicolo, contenente Costituzioni e Statuti sul Governo, e precisamente i principi generali, il governo provinciale e vice-provinciale. Al fascicolo, destinato a tutti i congregati, ne veniva affiancato un altro relativo alla « elaborazione dei modi », destinato ai soli capitolari, in cui venivano date le ragioni delle singole scelte della Commissione.

Pochi mesi dopo (15 maggio 1968) veniva spedito il fascicolo riguardante il Governo Generale, secondo le stesse modalità adottate per il primo fascicolo. In data 25 giugno 1968 fu spedito il terzo fascicolo comprendente il « Proemio storico »; « La Vita apostolica nella nostra Congregazione »: costituzioni e statuti generali sul ministero; la Formazione: costituzioni e statuti. In fine, in data 16 ott. 1968, vennero inviati i restanti statuti della « Vita apostolica », re-

lativi ai Consigli evangelici e alla vita comunitaria.

A proposito del terzo fascicolo, quello sulla « Vita apostolica », va detto che esso comportò più tempo del previsto, tanto da portare un cambiamento nella tabella di marcia.

Il testo, nel suo complesso, fu denominato *Textus Distributus* (TD). Le reazioni della base furono generalmente favorevoli circa la parte del Governo, piuttosto critiche invece circa la « Vita apostolica ». Sembrò, infatti, a molti capitolari che nella nuova redazione il TI, approvato dal Capitolo, avesse perduto di vigore e di dinamismo. In effetti bisogna confessare che nell'ambito della Commissione si dovette lavorare spesso di compromesso.

A partire dalle osservazioni pervenute, la Commissione sottopose il TD a seria revisione, soprattutto per la parte della « Vita apostolica », che subì un decisivo ravvicinamento al TI²⁹.

Il testo rielaborato venne denominato *Textus Revisus* (TR). In un unico fascicolo, recante la data 17 dic. 1968, esso conteneva costituzioni e statuti sulla « vita apostolica » (in tre sezioni) e le costituzioni sul Governo, essendo gli statuti ancora sotto revisione. Per la Formazione si rimandava al TD. Dopo il *Proemio Storico*, era previsto anche un *Proemio Dottrinale* (non ancora elaborato), relativo ai principi generali del rinnovamento nella Chiesa, da applicare, *servatis servandis*, al rinnovamento nella Congregazione.

2. I quattro incontri regionali o intercontinentali

Il TR era stato redatto tempestivamente allo scopo di aiutare le discussioni che sarebbero avvenute negli imminenti incontri continentali che il Consiglio Generale, con l'aiuto della Commissione, aveva programmato³⁰.

L'organizzazione di tali convegni era affidata a un Consultore Generale, più specificamente responsabile della rispettiva regione, e precisamente: Incontro di *Manila*, per l'Oriente, organizzato dal P. Da Costa: 21-24 ott. 1968; Incontro di *Delémont*, per l'Europa, organizzato dal P. Raponi: 7-11 genn. 1969; Incontro di *Tucson*, per l'America del Nord, organizzato dal P. Lehrinan: 20-24 genn. 1969; Incontro di *Lima*, per l'America latina, organizzato dal P. Ortiz: 27-31 genn. 1969.

²⁹ Cfr. lettera introduttiva al TR, 17 dic. 1968, p. 3, n. 4.

³⁰ Cfr. lettera, di cui alla nota 27, primo comma.

Gli incontri seguivano tutti lo stesso schema e perseguivano la medesima finalità. L'agenda dei lavori riguardava in sostanza l'esame del TR, ossia i testi di maggior interesse: la « Vita apostolica » e il Governo. A Manila le discussioni avvennero sul TD, non essendo ancora pubblicato il TR.

La Commissione aveva predisposto anche un *Questionario* su alcune proposizioni di maggior rilievo, sempre in riferimento alla 'vita apostolica' e al governo, che vennero sottoposte a votazione indicativa. Dalle risposte la Commissione avrebbe potuto trarre elementi validi per la messa a punto del testo da presentare in Capitolo agli inizi del II Periodo³¹.

Da parte loro, i membri della Commissione cercarono nei vari incontri di impegnare alcuni capitolari più specificamente preparati a collaborare con contributi scritti e puntuali, da inviare quanto prima a Roma³².

Del Consiglio Generale e della Commissione furono presenti nei quattro incontri i seguenti nominativi:

Manila: PP. Generale, Da Costa

Delémont: PP. Generale Bérubé (Vicario), Raponi, Pfab, Baily, Charlier (Moderatore)

Tucson: PP. Generale, Bérubé, Lehrinan, Raponi, Baily

Lima: PP. Generale, Ortiz, Raponi (Moderatore)

Se lo scopo degli Incontri era quello di discutere e di trovare un possibile accordo su un testo fondamentalmente unitario, si deve dire che esso fu raggiunto. Il TR raccolse infatti larghi consensi come solida piattaforma a partire della quale la Commissione avrebbe po-

³¹ Nelle riunioni di Delémont, Tucson e Lima fu inoltre distribuito ai capitolari presenti il quadro sinottico dei tre testi: TI, TD, TR, intorno alla 'vita apostolica' (= i primi tre capitoli delle Costituzioni), perché potessero constatare facilmente il cammino dei tentativi fino allora esperiti da parte della Commissione di redazione. Tutto il materiale relativo ai quattro Incontri è conservato nell'Archivio della Curia Generalizia. L'incontro di Lima è registrato in bobine, anch'esse conservate in Archivio, ma non ancora trascritte. Come curiosità storica, può essere utile sapere che a *Delémont* erano presenti cinque Consultori emeriti, rimasti capitolari: De Ceuninck, Zipper, Bianco, Kaczewski, Jones. A *Tucson* erano presenti anche i Provinciali e vocali d'Irlanda e d'Inghilterra. A *Lima* parteciparono ai lavori il P. Vassanelli, Missione del Pilar, e il P. Chiovaro, vocale di Napoli, che al momento si trovava a Buenos Aires per ricerche storiche. Dell'Incontro di Delémont si può trovare un buon resoconto nel *Bollettino Prov. Rom.*, 1969, pp. 27-32 (a cura del P. Zirilli). Sugli incontri di Tucson e di Lima, *ibidem*, pp. 32-34 (Intervista col P. Raponi).

³² Lo scrivente ricorda di aver sollecitato in proposito vari confratelli. In particolare, a Delémont, il P. Aubry, per la materia della povertà, e a Lima, il P. Rosa Netto, per i Principi generali del Governo.

tuto procedere alla redazione del testo definitivo per il II Periodo del Capitolo. Inoltre in tali incontri si avvertivano maggiore maturità, evoluzione di mentalità e più ampia apertura al dialogo tra i capitolari: tutti elementi che facevano sperare in una più sostanziale intesa, e anche in una minore durata del II Periodo.

Da parte sua, la Commissione poteva dichiararsi soddisfatta per il riconoscimento unanime manifestato al suo lavoro, contrariamente alle previsioni pessimistiche che qualcuno aveva avanzato.

3. Il « Testa Capitolare »

In base agli elementi raccolti nei vari incontri e agli apporti di capitolari qualificati, la Commissione si accinse dunque a una ulteriore redazione dei testi. L'elaborato, non più inviato alle Province, ma destinato ai soli capitolari all'inizio della II Sessione, fu denominato « Textus denuo revisus », o più correntemente *Textus Capitularis* (= TC).

Il TC si presentava come un tutto completo e organico. Esso conteneva i seguenti elementi: il *Prologo storico*, ossia una breve ma densa introduzione storica che abbracciava tutto l'arco dell'esistenza della C.SS.R.; il *Supplex libellus*, ossia la lettera di accompagnamento con la quale S. Alfonso chiedeva l'approvazione pontificia delle Regole; le *Costituzioni e Statuti*, in cinque capitoli, sotto l'unico titolo *De Vita Apostolica* (il 6° capitolo sulla « Esplicitazione di alcune norme », in due pagine, si poteva considerare piuttosto un'appendice); il *Directorium Capitularum* e il *Directorium Superiorum*; e infine *Due Decreti*, il primo dei quali stabiliva il turno dei trienni e dei sessenni, e il secondo riguardava il Capitolo (vice-)provinciale da celebrare dopo la chiusura del Capitolo Generale.

C) SECONDO PERIODO (14 apr.-28 mag. 1969)

1. Il TC di fronte al giudizio del Capitolo

In una delle prime sedute il Presidente della Commissione, P. Raponi, presentò ai capitolari il testo elaborato nelle sue varie articolazioni, ripercorrendo le diverse tappe del piuttosto lungo e tormentato itinerario³³.

³³ Cfr. *Acta Capituli*, pp. 240-243.

Terminata l'esposizione, si passò alla questione fondamentale, ossia al giudizio dei capitolari sul lavoro. In proposito i Moderatori avevano escogitato quattro possibili ipotesi: 1) accettare il testo come giaceva, escluso qualsiasi cambiamento. 2) accettare il testo con emendamenti, a maggioranza assoluta o relativa. 3) accettare il testo come base di lavoro, seguendone la linea espositiva. 4) rigettare il testo.

Delle quattro possibilità parve ai Moderatori che la terza fosse da preferire, come quella che più delle altre evitava il rischio di decisioni affrettate.

Fu dunque messa al voto la terza proposta, così formulata: « Si accetta il testo della Commissione *come base di lavoro, con possibilità di emendamenti* ». Senonché un capitolare, a nome di tre gruppi, avanzò una controproposta che mirava ad escludere emendamenti a cascata. Nella sua formulazione definitiva, essa suonava così: « Si accetti il testo della Commissione come strumento di lavoro, al quale si possano apportare *emendamenti, ma in modo da escludere una nuova redazione* ».

Dopo un dibattito abbastanza vivace (da parte di molti si sospettava l'esistenza di disegni reconditi nella controproposta) e richiamata da qualcuno la saggezza del proverbio: « sat cito si sat bene », si venne alla votazione. La prima proposizione fu accolta a larghissima maggioranza: 90 *placet*; 9 *non placet*. La controproposta invece raccolse 50 *placet*; 49 *non placet*³⁴.

Il TC, tutto considerato, ne usciva con onore. D'altra parte, i capitolari avevano fatto capire di esser tornati in Capitolo non per apporre una semplice firma protocollare, ma per sottoporre il testo ad un esame per quanto possibile accurato, e anche severo.

L'atteggiamento dei capitolari era più che giustificato. In realtà, nel corso del secondo periodo non mancarono, come vedremo, momenti di alta tensione e prese di posizione contrastanti su alcuni punti qualificanti del TC: si pensi, per es., alla meditazione in comune.

Si può tuttavia affermare che, a discussione ultimata, il TC risultò accolto nella quasi interezza di forma e di sostanza. Non ci sembra esagerato dire che esso si ritrova al 90% nel testo definitivo delle Costituzioni, ossia nel *Textus vigens* (TV).

³⁴ Cfr. *Acta Capituli*, pp. 243-244, 246. Il presentatore della seconda proposta fu il P. Van Delf, Provinciale di Amsterdam.

2. Promulgazione del Testo (TV)

Dopo gli ultimi ritocchi redazionali, il testo approvato dal Capitolo venne dal Governo Generale promulgato sotto il seguente titolo: *CONSTITUTIONES ET STATUTA C.S.S.R. A CAPITULO XVII EXARATA, Romae 1969.*

Pur essendo un testo *sperimentale*, e perciò *provvisorio*, secondo le norme del *Motu Proprio*, aveva *valore obbligante*, come veniva richiamato nella prefazione del P. Generale, e soprattutto nella lettera circolare con la quale lo stesso P. Amaral accompagnò la promulgazione del testo³⁵.

Dal punto di vista giuridico, il valore obbligante poggiava sulle Costituzioni approvate *ad septennium* nel 1964. In merito, il Capitolo emanò uno speciale decreto nel quale si dichiarava appunto che il fondamento giuridico restavano le Costituzioni del 1964, con le quali le nuove Costituzioni, messe a raffronto, dimostravano sostanziale continuità³⁶.

Spirato il settennio nel 1971, fu chiesta alla Congregazione dei Religiosi una proroga, valevole fino a quando le nuove Costituzioni, sempre a norma del *Motu Proprio*, non venissero approvate definitivamente³⁷.

Nello stesso anno 1969 veniva pubblicato anche il *Directorium Capitulorum*. Fu invece ritardata al 1970 la pubblicazione del *Directorium Superiorum*, avendo richiesto un lavoro molto accurato di confronti e di rifinitura.

Nel commento, più volte ricordato, esamineremo più da vicino i singoli cinque capitoli delle Costituzioni, nonché i due Direttori, nella loro genesi storica e nel loro contenuto.

III. - FASE DI SPERIMENTAZIONE (1969-1973)

Secondo il *Motu Proprio* l'approvazione dei nuovi testi da parte della S. Sede poteva essere richiesta o dal primo o dal secondo Capitolo ordinario successivi al Capitolo speciale.

³⁵ La prefazione e la lettera circolare sono riportate in *Documenta Authentica Gubernii Generalis 1967-73*, rispettivamente a p. 89 e pp. 99-101.

³⁶ Il Decreto è riportato verso la fine del testo delle Costituzioni, pp. 107-108 dell'edizione latina, sotto il titolo: *Decretum IV: De Valore Constitutionum 1964.*

³⁷ Cfr. *Documenta authentica*, p. 145.

Nel frattempo essi dovevano entrare nel vivo della coscienza della Congregazione. Dal confronto e dall'esperienza dovevano ricevere la prova del fuoco circa la loro validità e incidenza.

Gli anni che vanno dal 1969 al 1973 furono perciò tempo di meditazione e di approfondimento. Il Consiglio Generale si sforzò con ogni energia di pilotare questo lavoro difficile, sia attraverso esortazioni ed indicazioni scritte, sia soprattutto attraverso contatti personali con le Province tramite le Visite, impostate secondo moduli nuovi, appropriati alla finalità perseguita.

Si deve dire che il nuovo stile impresso alle Visite costituì l'aspetto più rilevante di una metodologia che intendeva risvegliare in tutte le comunità un modo diverso di partecipare al rinnovamento dell'Istituto.

a) In vista della scadenza del 1973, il Consiglio Generale nominava anche, molto tempestivamente, la *Commissione preparatoria al Capitolo* (CPC): Presidente, P. Pfab; membri, i PP. Lehrinan e Ortiz³⁸.

La CPC, in data 1 maggio 1972, inviava a tutti i confratelli un *questionario per la elaborazione dello stato delle Province da presentare al Capitolo Generale*. Si trattava di uno strumento molto ben fatto per sollecitare alla riflessione. Difatti, esso sottopose singoli e comunità ad un lavoro di studio e di confronto che, attraverso le risposte inviate alla Commissione, culminò nella sintesi sullo *stato della Congregazione* presentata in Capitolo.

All'interno della CPC fu istituita una *sotto-commissione*, facente capo al P. Raponi, incaricata di curare il materiale relativo alla revisione dei testi: S/CPC³⁹.

b) Altra importante iniziativa del Governo Generale, in preparazione del Capitolo del 1973, furono le *riunioni a livello intercontinentale*, sulla falsariga di quelle tenute nel 1968.

La riunione per i capitolari dell'Europa e dell'Africa fu tenuta a *Visp* (Svizzera) dal 24 al 28 aprile 1973. Essa era stata preceduta da un convegno spontaneo svoltosi a *Madrid*, 20-23 sett. 1972, presenti undici Provinciali europei.

³⁸ Cfr. *Documenta authentica*, pp. 173-174.

³⁹ In data 2 giugno 1972, la sotto-commissione inviò ai congregati alcune proposte di modifiche al testo del 1969, di carattere prevalentemente redazionale: *Emendationes ad textum Constitutionum et Statutorum*, S-CPC/6 (Sub-Commissio R. P. Raponi), 12 pagg. — Dalle osservazioni pervenute fu fatta una sintesi (destinata ai capitolari): *Synthesis responsionum circa emendationes ad textum Constitutionum et Statutorum* (Sub-Commissio Raponi): CPC/15 (13.8.1973), 25 pp.

Per l'America del Nord a *S. Anne* (Québec): 8-12 maggio.

Per l'America latina a *Belo Horizonte*: 22-26 maggio. Da ricordare precedentemente l'Incontro dei Superiori sud-americani a *Bogotá*: 20-25 sett. 1971.

Per Asia e Australia a *Bangkok*: 9-12 luglio ⁴⁰.

I documenti-base delle riunioni furono i seguenti:

Sintesi delle risposte al Questionario della CPC.

Rilievi sugli emendamenti alle Costituzioni del 1969.

Circa i *fini del Capitolo* si parlò dei tre punti già delineati dal Superiore Generale (Gen 381/72) nel Decreto di convocazione del Capitolo, e cioè:

Elezione del Governo Generale.

Decisione sugli esperimenti introdotti dal Capitolo speciale se emendarli, prorogarli, o concluderli, a norma del *Motu Proprio Eccl. S. II*, 6.

Studio e riflessione sullo stato della Congregazione e sui problemi attuali di maggior importanza nella Congregazione, nelle Province e nella Chiesa ⁴¹.

IV. - IL CAPITOLO DEL 1973 (1 sett.-4 ott.)

Come si è accennato, oltre a provvedere al nuovo Governo Generale, il Capitolo avrebbe dovuto decidere se prorogare o concludere il periodo di esperimenti, e soprattutto istituire un esame vasto e articolato sullo stato della Congregazione, alla luce delle risultanze conseguenti al Questionario.

Circa il *periodo di esperimenti* non mancarono gruppi che intendevano chiedere alla S. Sede l'immediata approvazione delle Costituzioni. Ciò per vari motivi, non ultimo quello di mettere fine ad incertezze circa il valore effettivo della nuova legislazione, le quali si ripercuotevano sull'andamento della vita quotidiana ⁴².

Prevalse tuttavia la tendenza a spostare la richiesta dell'approvazione definitiva all'anno 1979, cioè al prossimo Capitolo Generale

⁴⁰ Un ampio rapporto sulla riunione di Visp, e sul convegno di Madrid, in *Boll. Prov. Rom., cit.*, 1972, rispettivamente a pp. 160-171; 377-385. Per l'incontro di Bogotá, *ibid.*, 1971, p. 384.

⁴¹ Cfr. *Documenta authentica*, pp. 190-191.

⁴² Cfr. *Acta Integra Capituli generalis XVIII C.S.S.R. Romae celebrati anno 1973*, p. 18, b-c (Kerins, Pereira).

ordinario, ritenendosi insufficiente il periodo di sperimentazione fino allora trascorso⁴³.

Venne ancora fortemente ribadito mediante un Decreto il carattere vincolante delle Costituzioni del 1969, ossia il loro valore normativo, rivendicando nel contempo la loro fedeltà al carisma del Fondatore e la retta applicazione dei criteri del *Motu Proprio* nella loro redazione. E ciò in risposta a contestazioni che avevano agitato e continuavano ad agitare strati piuttosto consistenti del corpo della Congregazione.

Fondamento giuridico della nuova legislazione restavano le Costituzioni del 1964, approvate *ad septennium* e prorogate nel 1971 fino alla scadenza dei termini di sperimentazione⁴⁴.

⁴³ Cfr. *Acta Capit.*, p. 88, IV, b.

⁴⁴ Cfr. *Acta Capituli: Primum Decretum. De Valore Legislationis a Capitulo XVII exaratae*, pp. 87-89, IV, a, c. Il Decreto del Capitolo intendeva rispondere al clima di contestazione cui abbiamo accennato nel testo. Già durante il Capitolo del 1967-69, ma soprattutto dopo, si erano venute manifestando qua e là nel corpo della Congregazione reazioni contrarie ai nuovi testi. Gruppi di confratelli riscontravano nelle nuove Costituzioni una deviazione dallo spirito del Fondatore e una indebita interpretazione dei criteri stabiliti dal *Motu Proprio* per il rinnovamento degli Istituti. In base a tali argomenti le nuove Costituzioni andavano respinte in blocco. Il rappresentante più in vista di questa corrente era il P. Luigi Vori, della Prov. Romana, il quale aveva raccolto argomentazioni e prove in un opuscolo intitolato: *Risposte e Note al Questionario per la preparazione del Capitolo Generale. Ai Reverendi Padri Capitolari e Confratelli C.S.S.R.*, Frosinone, 25 febr. 1973, 32 pagine. Il volumetto, tradotto in varie lingue, e inviato tempestivamente ai capitolari, suscitò discussioni molto vivaci, pro e contro. Aperto il Capitolo, lo stesso autore, che già aveva inoltrato il lavoro come 'postulato', volle presentarlo di persona ai Moderatori nella sede stessa del Capitolo (presso i Fratelli delle Scuole cristiane, Via Aurelia). Il Questionario, cui lo scritto si riferiva, era quello della CPC/6, già ricordato: esso proponeva diverse piste di riflessione, ed era indirizzato « a ciascun confratello per lo studio personale, e ad ogni comunità per una riflessione di gruppo » (Lettera circolare del P. Generale: *In occasione della convocazione del Capitolo Generale*, Gen 381/72, 15 sett. 1972); cfr. *Documenta authentica*, cit., p. 187. Il P. Vori dedicava solo 5 pagine (= Prima Parte), fortemente critiche, alle *Risposte*. Riservava tutta la Seconda Parte alle *Note*, intese a dimostrare l'invalidità di tutto l'operato del Capitolo speciale, in quanto contrario alle norme del *Motu Proprio*. A tal proposito sottoponeva ad analisi serrata il Decreto capitolare sul valore delle Costituzioni (vedi nota 36) dichiarando che i raffronti ivi istituiti tra Costituzioni 1964 e nuove Costituzioni, a prova della continuità di sostanza tra i due testi, non reggevano. Anzi denotavano una divaricazione, e quindi un'infedeltà del nuovo rispetto all'antico. La nuova legislazione era quindi da scartare. Come contro-proposta, il P. Vori invitava a « riprendere quale base e filo conduttore dei lavori del Capitolo le *Constitutiones et Regulae cum Statutis capitularibus C.S.S.R., Romae 1962* » (p. 31). Si trattava del cosiddetto « progetto Wünschel », scartato dal Capitolo del 1963. Alle sue prime battute, il Capitolo registrò due interventi sul postulato del P. Vori. Il primo intervento fu del P. Freda, Prov. di Napoli, il quale parlando anche a nome di quanti, dentro e fuori Capitolo, erano schierati sulle posizioni di P. Vori, chiedeva che le attuali Costituzioni e Statuti fossero sottoposte a sostanziale revisione. Il secondo fu del P. Arboleda il quale, esaminando il postulato dal solo punto di vista giuridico, dimostrava che la nuova legislazione era mutata solo nella forma (e questo in conformità alle norme della S. Sede), e niente affatto nella sostanza. Era quindi deviante parlare di « nuove » Costituzioni. La legislazione del Capitolo speciale era legittima e quindi vincolante: cfr. *Acta Capit.*, pp.

Infine, il Governo Generale avrebbe dovuto istituire una Commissione di periti, incaricata di curare il testo definitivo delle Costituzioni. A detta Commissione venivano anche rimesse tutte le proposte della Sotto-Commissione della CPC, raccolte nella *Sintesi delle risposte*.

Da parte sua, il Capitolo si limitò a quegli emendamenti che apparivano assolutamente indilazionabili⁴⁵, senza indugiare intorno a una revisione dei testi che poteva apparire allora impresa piuttosto pedante e tutto sommato secondaria. Volle invece impostare i suoi lavori come un'*intensa riflessione* sulla vita reale della Congregazione, come un vasto e corale esame di coscienza sull'impatto che la nuova legislazione aveva avuto nella coscienza dei congregati, come una metodica revisione di vita sulle possibili storture e deviazioni che una superficiale o anche interessata interpretazione dei testi aveva potuto provocare nella prassi.

Ambizione del Capitolo era che il severo esame di coscienza, al quale aveva sottoposto se stesso, passasse ora nel corpo della Congregazione per ridestare la coscienza di un rinnovamento che fosse realmente ritorno alle fonti, e non pretesto all'individualismo. Da questo punto di vista la *Dichiarazione del Capitolo Generale XVIII alla Congregazione* resta un documento esemplare, sempre valido nelle sue premesse e nel suo appello⁴⁶.

Quanto alla nuova legislazione, il Capitolo, oltre la prevista istituzione di una Commissione di periti, raccomandò caldamente al Governo Generale che nel periodo decorrente fino al 1979 venisse curato in tutta la Congregazione lo studio sistematico delle Costituzioni, promovendo allo scopo ogni genere di incontri e di riunioni⁴⁷.

17-18. La questione fu girata alla Commissione dei canonisti che, a suo tempo, dichiarò, con la sola eccezione del P. Freda, che il Capitolo speciale non aveva oltrepassato i propri poteri, per cui Costituzioni e Statuti mantenevano forza di legge; cfr. *Acta Capit.*, p. 49, 3-4. Tra i vari progetti di Decreto formulati allo scopo fu preferito quello del P. Arboleda, per la sua organicità e chiarezza. Esso si ritrova quasi per intero nell'attuale *Primo Decreto*, richiamato all'inizio di questa Nota.

⁴⁵ Cfr. *Acta Capit.* 1973, *Secundum Decretum*, II. *Emendationes*, A., B., p. 92.

⁴⁶ Cfr. *Acta Capit.*: *Declaratio Capituli Generalis XVIII toti Congregationi facta*, pp. 93-109.

⁴⁷ Cfr. *Acta Capit.*, *Secundum Decretum*, I. *Commendationes*. A. *Commendationes Gubernio Generali a Capitulo datae*, nn. 2 e 3, p. 90.

V. - STUDIO SISTEMATICO DELLE COSTITUZIONI
E COMMISSIONE DI PERITI (1973-1979)

Gli anni intercorrenti tra il 1973 e il 1979 dovevano dunque perseguire un duplice obiettivo: da una parte, continuare la revisione di vita impostata nel Capitolo del '73 e riflessa nella *Dichiarazione*; dall'altra, preparare la revisione definitiva dei testi.

Quanto al primo obiettivo, il Governo Generale programmò, anno per anno, lo studio sistematico delle Costituzioni nelle Province, allo scopo di far entrare i testi nella coscienza dei congregati, sollecitando un confronto tra l'essere e il dover essere⁴⁸.

Quanto alla revisione dei testi, lo stesso Governo Generale, dietro le indicazioni del Capitolo, istituì la Commissione Centrale preparatoria (*Commissio Peritorum Praeparatoria Centralis* = CPPC), composta dei seguenti membri: P. Lasso, Presidente; P. Kraxner, Provinciale di Vienna; P. Raponi, Prov. Romana; P. O'Donnell, Provinciale di Dublino; P. Arboleda, Provincia di Bogotà, come Segretario⁴⁹. La CPPC tenne riunioni plenarie nella media di due volte l'anno. Tra la fine del 1975 e l'Agosto del 1978 la Commissione si riunì sette volte con sessantatré sedute. Oltre proposte autonome, elaborate cioè dalla Commissione stessa, furono analizzate e vagliate le osservazioni raccolte nella *Sintesi* già menzionata⁵⁰.

Altro materiale, anche se esiguo, era contenuto nelle risposte pervenute dalle varie Province al Consiglio Generale circa lo studio programmatico delle Costituzioni e nelle risposte giunte alla stessa CPPC dalle varie Commissioni provinciali, o da singole comunità.

Per essere sinceri, bisogna dire che l'interesse delle Province, e delle stesse Commissioni, fu piuttosto scarso, come può constatare chiunque voglia consultare l'archivio della Commissione Centrale. In realtà, solo il 23% delle Province collaborarono attivamente con la CPPC. A parziale discolta di codesta piuttosto vasta latitanza si può addurre la natura stessa del lavoro richiesto, da molti interpretato come puramente tecnico e giuridico, da lasciare pertanto in mano agli

⁴⁸ Diamo qui di seguito le referenze in ordine di tempo: *Communicanda* 4, 7/74 (7.1.1974): *De studio Constitutionum: Opus pastorale*, ossia il capitolo I delle Costituzioni. — *Com.* 11, 483/74 (27, 12. 1974): Thema anni 1975: *Vita spiritualis communitatis*, corrispondente ai cc. II-III delle Costituzioni. — *Com.* 15, 498/75 (13.12.1975): *De Formatione* = capit. IV delle Costituzioni. — *Com.* 22, 337/76 (30.11.1976): *De Gubernio Congregationis* = capit. V.

⁴⁹ *Communicanda* 14, 297/75 (8.10.1975). — Sulla preparazione del Capitolo Generale del 1979 vanno anche ricordati: *Com.* 27, 265/77 (19.9.1977); *Com.* 29, 8/78 (2.2.1978).

⁵⁰ Cfr. note 39 e 45.

esperti. Trattandosi insomma di riscontri puntuali e di modifiche generalmente marginali, si deve pensare che ai più la faccenda premesse poco, o generasse addirittura fastidio. Non si può comunque escludere una certa apatia, derivante in molti da noncuranza (l'ignoranza dei testi era più diffusa di quanto non si credesse), in altri da pregiudizi non del tutto sopiti. Né bisogna forse sottovalutare l'atteggiamento psicologico prodotto dal « diluvio cartaceo » che, per oltre un decennio, aveva inondato la Congregazione provocando nell'inconscio stati di reazione negativa o senso di stanchezza. Gli ottimisti ad oltranza interpretavano il fenomeno positivamente, arguendo che la maggioranza dei congregati fosse soddisfatta del testo corrente, e perciò si mostrasse poco interessata al lavoro di revisione.

La CPPC tenne la sua ultima seduta il 7 Agosto 1978, per una definitiva messa a punto di tutta l'opera svolta. Trascritto e moltiplicato, il testo fu inviato tempestivamente ai nuovi capitolari perché ne prendessero adeguata visione, in attesa dell'apertura del Capitolo che avrebbe dovuto presentarlo all'approvazione della S. Sede⁵¹.

VI. - IL CAPITOLO GENERALE DEL 1979

1. *Preparazione immediata*

Il Com. 29 — Se il sessennio 1973-1979 doveva essere considerato globalmente come preparazione al Capitolo, il 1978 ebbe come scopo specifico la preparazione immediata. *Il Com. 29*, avente come argomento precisamente il Capitolo, appare in tal senso d'importanza decisiva per l'impostazione dei lavori. Infatti la maggior parte dei temi dibattuti in Capitolo e, ancor prima, nelle riunioni regionali, si trovano in esso formulati con grande chiarezza. Dopo una breve introduzione (nn. 1-3), il documento si divide in tre parti disuguali: importanza del Capitolo (nn. 4-19), responsabilità del Capitolo (nn. 20-24), responsabilità dei congregati (nn. 25-26). Vi era annesso un Questionario con quattro domande da discutere nelle comunità e in-

⁵¹ La CPPC nelle sue sedute poté realizzare un lavoro eccellente grazie soprattutto al metodo seguito. Di ciò va dato atto in modo particolare al Segretario della Commissione, P. Arboleda, ottimo giurista e lavoratore instancabile. Tutta la documentazione e tutti gli atti sono stati da lui ordinati in un archivio apposito. Paragonato al metodo di lavoro delle varie commissioni precedenti, questo della CPPC sembra il più rigoroso.

viarne il risultato a Roma entro il 20 Novembre 1978⁵². Al num. 19 si ricordava che il Capitolo era chiamato a redigere il testo definitivo delle Costituzioni, da sottoporre all'approvazione non più dilazionabile della S. Sede. Occorreva pertanto studiare seriamente il testo emendato proposto dalla Commissione: *Textus Emendatus Propositus* (TEP), avanzando eventuali osservazioni e postulati.

Le riunioni regionali. — Furono quattro: a *Wien-Mödling* (Austria), per l'Europa (17-23 Aprile 1979); a *Glenview*, Illinois (USA), per l'America Sett. (29 Aprile-4 Maggio '79); a *Belo Horizonte* (Brasile), per l'America Latina (14-20 Maggio '79); a *Bangkok* (Thailandia), per l'Oriente (9-15 Luglio '79). Nella loro struttura esse ricalcavano quelle del 1969 e del 1973. Oltre ad esaminare lo stato della Congregazione, di cui il Governo Generale aveva redatto un'ampia relazione distribuita in anticipo ai capitolari, i convenuti avrebbero dovuto studiare il TEP nonché reagire ad alcuni postulati avanzati dallo stesso Governo Generale.

2. Celebrazione del Capitolo (29 Luglio-5 Ottobre 1979)

All'apertura ogni capitolare aveva tra le mani i seguenti documenti:

TEP (Cost. e Statuti, con Introduzione)	: 3 fascicoli
Note e commento (a Cost. e Statuti)	: 3 fascicoli
Ulteriori emendamenti	: 1 fascicolo
Direttorio dei Capitoli	: 1 fascicolo
Decreti	: 1 fascicolo
Fonti delle Costituzioni	: 3 fascicoli
Relazione sullo stato della C.SS.R.	: 3 parti
Postulati	: 1 fascicolo
Altri documenti minori.	

Come si vede, una mole di lavoro piuttosto imponente!

⁵² *Communicanda* 29, Gen 8/78, Roma 2 Febr. 1978. Riportato in *Acta Integra Capituli Generalis XIX Romae celebrati anno 1979*, pp. VIII-XVII. In riferimento al futuro Capitolo il Governo Generale aveva emanato un documento già nel 1977: *Communicanda* 27, Gen 285/77, Roma 19 Sett. 1977. Il Decreto di convocazione si trova in *Communicanda* 31, Gen 308/78, Roma 28 Ott. 1978, ed è riportato in *Acta Capit. XIX*, pp. XVII-XIX.

3. Revisione dei testi

Come già nelle riunioni regionali, il Capitolo decise di portare avanti lo studio dei testi contestualmente (*insimul*) ai problemi emergenti nella vita della Congregazione⁵³. Il TEP doveva servire da una parte come punto di riferimento e come fonte d'ispirazione, e piegarsi dall'altra alle istanze e alle eventuali modifiche dettate dalla vita. In una interazione dinamica e feconda.

Nel commento ai singoli capitoli delle Costituzioni e Statuti avremo modo di esaminare in dettaglio gli apporti testuali del Capitolo al TEP. Qui basti notare in maniera generale che il testo, pur con alcune modifiche, venne approvato nella sua quasi interezza, con votazioni normalmente generose e qualificate⁵⁴.

Ci sembra opportuno a questo punto fare una considerazione, banale forse in se stessa, ma significativa per la portata dell'avvenimento. Se osserviamo la proporzione tra i capitolari presenti al Capitolo del 1979 e quelli presenti nei Capitoli immediatamente precedenti abbiamo la seguente statistica: su 108 capitolari presenti nel 1979 ben 62, cioè la maggioranza, partecipavano al Capitolo per la prima volta; 30 avevano partecipato al Capitolo del 1973; 10 ai Capitoli del 1967/69 e 1973; e 3 al Capitolo del 1963. Dei partecipanti dunque al Capitolo speciale, che fu come la prima assemblea

⁵³ Cfr. *Acta Capituli XIX*, n. 29, *Prop.* 2 (104 *placet*). Su domanda del Consiglio Generale circa la maggioranza richiesta nelle votazioni delle Costituzioni, la S. Congr. dei Religiosi aveva risposto (Rescritto dell'11 Luglio 1979) non essere necessaria la maggioranza qualificata, trattandosi di un testo già approvato nei Capitoli precedenti. A meno che lo stesso Capitolo non decidesse diversamente. Difatti, dopo varie discussioni, il Capitolo optò a larghissima maggioranza per la votazione qualificata. Cfr. *Acta Capit. XIX*, p. 26, 3; p. 29, 2; p. 31, *Prop.* 6; p. 33, 2; p. 45, 5; e spec., p. 50, 3, *Prop.* 1 e 2.

⁵⁴ Votazione complessiva delle Costituzioni: *placet* 99; *non placet* 2; Somma 101; cfr. *Acta Capit. XIX*, p. 227. Stessa proporzione per gli Statuti, *ibidem*, p. 275. Il testo integrale delle Costituzioni, pp. 228-271; degli Statuti, pp. 275-342. Riguardo al modo di votazione c'è da fare qualche rilievo. I capitolari, come si ricorderà, avevano il testo in vigore dal 1969 (=TV) e il testo del 1969 emendato, dalla Commissione preparatoria (=TEP), il quale non era affatto un testo alternativo ma solo un complemento del TV. Ora, nella procedura di approvazione del testo ci fu probabilmente un errore iniziale d'impostazione. Il Capitolo infatti, invece di accettare il testo del '69 come testo-base legale, lo prese come testo di lavoro, insieme al testo emendato (TEP). Quindi, di fatto, i due testi furono presentati al Capitolo come testi alternativi. Secondo la logica ogni Cost. e ogni Statuto del 1969 avrebbe dovuto essere sottoposto a votazione come base di partenza, e solo dopo votare i vari emendamenti, a cominciare dal TEP fino ai postulati. Comunque il sistema dell'alternativa servì a difendere il TV da emendamenti fuori luogo, presentati spesso senza tener conto del contesto, dello spirito e del linguaggio delle Costituzioni del 1969. Perciò l'errore iniziale giocò in definitiva a favore del testo vigente: cfr. *Acta Capit. XIX*, pp. 29-30 (intervento del P. Arboleda e proposizioni dei Moderatori); pp. 365-367, Appendix I (il « *modus procedendi* » per alternative proposto dalla Commissione di redazione).

« costituente », solo 10 erano presenti nel Capitolo del 1979. Tenendo poi conto che il Capitolo del 1973 non volle mettere mano alla revisione dei testi, si può giustamente arguire che l'approvazione pressoché plebiscitaria del TEP da parte di un'assemblea fortemente rinnovata indicava il nuovo testo, passato al vaglio di un'esperienza decennale, come rispondente alle attese della Congregazione⁵⁵.

L'inoltro alla S. Sede per l'approvazione ufficiale, deciso dal Capitolo, rappresentava il sigillo al lungo lavoro di aggiornamento che la C.SS.R. aveva portato avanti con tenacia, pur tra lentezze e ritardi, nell'arco di 12 anni.

L'entrata in vigore degli Statuti col 1° Gennaio 1980 segnava inoltre l'inizio di un nuovo cammino nella presa di coscienza dei compiti della C.SS.R. di fronte alla Chiesa nel mondo attuale⁵⁶.

VII. - APPROVAZIONE DELLA S. SEDE

A Capitolo concluso il Governo Generale dovette mettere a punto la legislazione approvata. Ciò comportò circa due mesi di tempo.

1. *Presentazione alla SCRIS e approvazione provvisoria*

Il 4 Dicembre '79 il Procuratore Generale, p. John Ruef, presentava al Sottosegretario della S. Congregazione per i Religiosi e gli Istituti Secolari (SCRIS) 6 esemplari delle Costituzioni rivedute, 6 esemplari degli Statuti generali e 6 esemplari degli *Acta Capituli*. La lettera che accompagnava questi documenti, firmata dal P. Generale e dal Procuratore, sollecitava l'approvazione pontificia delle Costituzioni, descriveva i vari documenti e ripercorreva il lavoro dei di-

⁵⁵ La votazione pressoché plebiscitaria del testo non impedì che un gruppo di capitolari, precisamente il gruppo di lingua francese, si dichiarasse insoddisfatto del testo che anch'esso, in maggioranza, aveva approvato. Manifestarono costoro la loro posizione negativa con una lettera distribuita a Capitolo concluso. La critica riguardava soprattutto il I capitolo sull'evangelizzazione, in cui il TEP avrebbe dato troppo rilievo all'aspetto « Chiesa » a scapito del « Vangelo ». Torneremo sull'argomento nel commento al I capitolo. Qui ci si domanda perché i firmatari della lettera non abbiano fatto conoscere a tempo e nelle apposite sedi (CPPC, dibattito capitolare) le loro critiche, e si siano invece limitati a un gesto praticamente inutile.

⁵⁶ Il testo definitivo delle Costituzioni comprende anche il cosiddetto Prologo storico e le Formule di professione. Il *Supplex Libellus* e il *Ristretto* (che erano inclusi nel TEP) verranno raccolti in volume a parte riguardante la nostra spiritualità: cfr. *Acta Capit. Gen. XIX*, p. 198.

versi Capitoli che li avevano preparati. Con lettera del 26 Gennaio 1980 la SCRIS approvava provvisoriamente le Costituzioni facendo presente che, essendo molti gli Istituti religiosi che avevano presentato testi analoghi, bisognava attendere un certo tempo per l'approvazione definitiva. Gli estensori della *Eccl. Sanctae* non avevano probabilmente previsto che la S. Sede sarebbe stata come sommersa da una tale valanga di testi! Il P. Ruef è in grado di affermare che in soli due anni erano piombati sui tavoli della SCRIS 300 fascicoli di Costituzioni. Il che vuol dire un fascicolo ogni due giorni. Va aggiunto che il P. Fabrini, cappuccino, responsabile dell'Ufficio preposto a tali problemi, era venuto a mancare improvvisamente. Nel caso nostro va inoltre tenuto conto che, essendo la C.SS.R. il settimo Istituto clericale in ordine di grandezza nella Chiesa, la SCRIS era cosciente che l'approvazione delle nostre Costituzioni poteva costituire un precedente per gli altri. Ma non è questo, a giudizio del P. Ruef, il motivo principale del ritardo, bensì una serie di contrattempi che scandirono l'*iter* dell'approvazione in tre fasi successive.

L. C. S. S. R.

2. Prima fase: Mancavano gli Statuti!

La SCRIS ha come metodo di affidare a degli esperti lo studio di tali problemi. Ora, i due esperti incaricati di esprimere il loro parere sulle nostre Costituzioni, e di formulare il loro « votum », furono discordi nella valutazione. Ma, come diremo subito, alla base di ambedue i pareri agiva, in modo diverso ma complementare, la mancanza degli Statuti.

In effetti, il primo esperto si mostrava molto soddisfatto scrivendo che si trattava di « un testo molto buono, veramente degno di un grande Istituto religioso che ha le sue tradizioni e i suoi meriti (...) Non è puramente giuridico, ma vi si trova un bell'equilibrio tra lo spirituale e il normativo, anche se gli elementi spirituali ed esortativi sono più numerosi degli elementi puramente giuridici ». In merito a questi ultimi egli aggiungeva perciò una serie di norme particolari da inserire nelle Costituzioni. Ma si dà il caso che tutte le norme proposte si trovavano già negli Statuti generali che, come si è detto, erano stati rimessi in 6 copie alla SCRIS, ma che purtroppo non erano stati consegnati agli esperti!

A sua volta il secondo esperto si mostrava piuttosto perplesso, e il suo parere volgeva al negativo o almeno al sospensivo. Diceva tra l'altro: « In base ai metodi abituali delle varie commissioni incaricate dell'esame delle Costituzioni, le presenti non sembrano essere

state elaborate secondo le norme della *Eccl. sanctae* II, 12-14 (...) Vista la mancanza di dettagli giuridici in queste Costituzioni è assolutamente necessario sapere ciò che contengono gli ultimi Statuti. Il giudizio sul testo delle Costituzioni suppone un previo esame delle norme di applicazione». A parte la valutazione generale piuttosto sfavorevole, in pratica si capisce che la critica maggiore consisteva nell'assenza di norme applicative adeguate. A tale scopo, l'esperto riempiva oltre dieci pagine di suggerimenti e di osservazioni. Assai stranamente citava di tanto in tanto gli Statuti del 1969. Ma anche qui si dà il caso che la maggior parte delle osservazioni, spesso insolite, riguardavano punti già precisati negli Statuti generali.

Ci si può chiedere, col P. Ruef, perché questi esperti non abbiano interpellato la SCRIS. D'altra parte è per lo meno strano che la SCRIS non abbia provveduto al recapito degli Statuti.

Una cosa sembra certa: se le Costituzioni fossero state studiate insieme agli Statuti certamente avremmo avuto il Decreto di approvazione un anno prima.

3. Seconda fase: La lunga attesa

Le osservazioni dei due esperti, giunte al Procuratore agli inizi del 1980, vennero studiate dal Consiglio Generale al completo. La risposta, affidata a un documento di 12 pagine (redatto dal P. Arboreda per incarico dello stesso Consiglio), venne inoltrata alla SCRIS il 18 Marzo 1980. Nel documento si rispondeva punto per punto alle osservazioni dei periti, facendo rilevare che le carenze da essi riscontrate erano riempite dagli Statuti Generali, di cui purtroppo non avevano avuto copia. Quanto ad alcune osservazioni specifiche, il Consiglio Generale stimava di dover difendere quanto era stato approvato da più di 300 capitolari, in tre Capitoli Generali successivi svoltisi nell'arco di 10 anni.

Disgraziatamente alcuni membri della SCRIS interpretarono la risposta come intransigenza, portando ad una situazione conflittuale. La SCRIS affidò allora la questione ad una Commissione di specialisti.

Da una nota dettagliata inviata dalla SCRIS risulta che il primo « votum » dei nuovi esperti porta la data del 7 Giugno 1980, un altro « votum » quella del 24 Gennaio 1981, l'ultimo « votum » quella del 7 Maggio 1981.

Infine, l'Assemblea della SCRIS per due giorni interi (dal 20 al 22 Giugno 1981) esaminò tutto il problema redigendo quattro pa-

gine di osservazioni che pervennero al Consiglio Generale all'inizio di Luglio, con lettera firmata dal Card. Pironio.

4. Terza fase: *Gli ultimi sei mesi*

Purtroppo agli inizi di Luglio parecchi Consiglieri erano già partiti da Roma, chi per le Visite chi per ferie. D'altra parte si trattava di un problema che doveva esser discusso dall'intero Consiglio. Questo poté avvenire solo tre mesi più tardi circa, cioè dal 17 al 24 Ottobre. A conclusione fu preparato un Documento di 19 pagine, che comprendeva da una parte le Costituzioni rivedute, dall'altra le osservazioni della SCRIS e le risposte del Consiglio.

Il P. Generale e il Procuratore, incaricati di presentare il documento alla SCRIS, furono autorizzati ad accettare tutti i cambiamenti minori che venissero richiesti. I due delegati incontrarono il Card. Pironio il 5 Novembre 1981. Questi sembrò soddisfatto delle risposte date alle osservazioni della SCRIS ed esprime il più vivo desiderio di veder portata a termine quanto prima la vicenda.

Senonché nel frattempo il P. Generale e il Procuratore dovettero recarsi nell'America del Nord per partecipare all'incontro regionale dei Provinciali. Il Procuratore dovette inoltre trattenersi negli USA per assistere al Capitolo della Vice-Provincia di New Orleans, e il P. Generale attendere alla visita in Portogallo.

Solo il 22 Dicembre '81 i due furono in grado di discutere diversi punti dell'ultimo documento con il responsabile di questi problemi presso la SCRIS, accogliendo alcuni cambiamenti. L'ultimo incontro con lo stesso responsabile ebbe luogo il 2 Febbraio 1982: ancora qualche modifica dell'ultima ora, e finalmente lo stesso giorno le Costituzioni furono approvate.

Si può sottoscrivere il parere del Governo Generale secondo il quale nessun cambiamento sostanziale è stato introdotto nel testo approvato dal Capitolo del 1979. Al di là di minuscole aggiunte esplicative, nella stragrande maggioranza dei casi si è trattato di trasferire alcuni Statuti nelle Costituzioni. Queste diventano così più esplicite e giuridicamente più determinate⁵⁷.

Nel commento ai singoli capitoli delle Costituzioni richiameremo, al momento opportuno, cambiamenti aggiunte e trasposizioni. Per

⁵⁷ Per informazioni più dettagliate si rimanda al rapporto stilato dal Procuratore, p. John Ruef, in *C.S.S.R. Communicationes*, n. 14 (1982).

ora basti aver ricordato le ultime vicende del testo nella fase della sua dirittura di arrivo.

Al termine di questa panoramica storica generale ci sia permessa una sola riflessione. Dal complesso dei dati riferiti si deve arguire che le Costituzioni, e la nuova legislazione in genere, rappresentano un'opera corale, a lungo pensata, a lungo discussa, a lungo sperimentata. Dietro i testi c'è una coscienza di Congregazione non colta di sorpresa ma gradualmente maturata, capace di interpretare i nuovi compiti che il carisma alfonsiano e le esigenze della storia designano nel quadrante ecclesiale della Redenzione.

VIII. - INDICAZIONI BIBLIOGRAFICHE

Il Capitolo del 1963 aveva auspicato un'edizione critica dei documenti storici delle origini, e offriva una lista abbastanza lunga dei principali documenti meritevoli di essere pubblicati, come può vedersi in proposito nel *Directorium Spiritualitatis*. L'Istituto Storico ha attuato in parte quel progetto con i *Documenti intorno alla Regola della C.S.S.R.* La pubblicazione, in due fascicoli, abbraccia l'intera annata 1968 dello *Spicilegium Historicum C.S.S.R.* Il *Fasc. 1* è dedicato alle *Regole e costituzioni primitive delle Monache Redentoriste (1725-1739)*; mentre il *Fasc. 2* comprende le *Regole e costituzioni primitive dei Missionari Redentoristi (1732-1749)*.

Ma accanto a questi studi ce ne sono altri che mirano ad aiutare i confratelli alla conoscenza sistematica delle Costituzioni, secondo le indicazioni del Capitolo del 1973, o degli antecedenti storici di esse. In queste *indicazioni bibliografiche* proponiamo in ordine cronologico le pubblicazioni apparse nel periodo da noi studiato perché in qualche modo riflettono gli studi che hanno accompagnato la formazione storica delle costituzioni rinnovate.

1) O. GREGORIO, *Le Costituzioni Redentoriste del 1764*, *Spic. Hist.* 1 (1953) 121-144.

2) R. TELLERIA, *De Capitulo an. 1764 Nuceriae Paganorum celebrato, necnon de eiusdem Constitutionibus adnotationes historicae*, *Spic. Hist.* 1 (1953) 145-168.

3) P. BERNARDS, *Ist die « Vis iuridica formalis » der Konstitutionen von 1764 für die Zeit vor dem Generalkapitel von 1855 einwand frei bewiesen?*, *Spic. Hist.* 2 (1954) 421-431.

- 4) O. GREGORIO, *Commentario delle nostre Missioni secondo il « Regolamento » regio*, *Spic. Hist.* 8 (1960) 3-39.
- 5) COMMISSIO REVISIONIS, *Constitutiones et Regulae cum Statutis Capitularibus C.SS.R.*, Romae 1962.
- 6) COMMISSIO REVISIONIS, *Directorium C.SS.R.*, Romae 1962.
- 7) COMMISSIO REVISIONIS, *De Directorio Spirituali*, Romae 1963.
- 8) A. SAMPERS, *Bibliographia editionum Regulae et Constitutionum C.SS.R.*, *Spic. Hist.* 11 (1963) 468-494.
- 9) O. GREGORIO, *Commentario settecentesco del « Regolamento » regio*, *Spic. Hist.* 14 (1966) 48-92.
- 10) A. SAMPERS, *Epistula S. Alfonsi inedita an. 1780, originem « Regulamenti » regii elucidans*, *Spic. Hist.* 14 (1966) 221-236.
- 11) P. BERNARDS, *Prolegomena für die Beurteilung der ältesten Handschriften zur Entwicklung unserer Ordensregel bis zur päpstlichen Bestätigung i. J. 1749*, *Spic. Hist.* 14 (1966) 295-337.
- 12) O. GREGORIO-A. SAMPERS (a cura di), *Documenti intorno alla regola della Congregazione del SS. Redentore, 1725-1749*, Roma, Bibliotheca Historica C.SS.R., vol. IV, 1969.
- 13) O. GREGORIO-A. SAMPERS, *Regole e costituzioni primitive delle Monache Redentoriste, 1725-1739*, *Spic. Hist.* 16 (1968) 3-270.
- 14) O. GREGORIO-A. SAMPERS, *Regole e costituzioni primitive dei Missionari Redentoristi, 1732-1749*, *Spic. Hist.* 16 (1968) 271-438.
- 15) A. SAMPERS, *Constitutiones Capituli generalis celebrati in Scifelli, 1785*, *Spic. Hist.* 18 (1970) 250-312.
- 16) O. GREGORIO, *Il « Proemio » delle Costituzioni redentoriste (1749-1969)*, *Spic. Hist.* 22 (1974) 53-74.
- 17) L. VEREECKE, *Continuité ou rupture?*, *Spic. Hist.* 22 (1974) 75-80.
- 18) S. CAMPARA-F. FERRERO, *La Congregación del Smo. Redentor en las Reglas pontificias de 1749 y en las Constitutiones capitulares de 1969*, *Spic. Hist.* 22 (1974) 81-138, 272-295.
- 19) H. ARBOLEDA, *La nostra vita comunitaria: Costituzioni aggiornate del 1964; Costituzioni e statuti del 1969*, Roma 1975 (pr. ms).
- 20) S. RAPONI, *Un aiuto alla lettura delle nuove Costituzioni e Statuti*, Roma 1974-1979: Introduzione storica generale (1979) e commenti sui diversi capitoli.
- 21) A. KRAXNER, *Cambiamento di spiritualità nella nostra Congregazione*, Roma 1976.

22) J. PFAB, *De facultate dispensandi vota in Congregatione SSmi. Redemptoris emissa*, *Spic. Hist.* 25 (1977) 272-278.

23) F. X. DURRWELL, *Il fine della Congregazione del Santissimo Redentore*, Roma, ediz. ital., 1977.

24) J. PFAB, *De facultate interpretandi authentice constitutiones C.Ss.R.*, *Spic. Hist.* 26 (1978) 184-210.

25) S. RAPONI, *Riflessioni sull'opuscolo del P. Alois Kraxner: « Cambiamento di spiritualità nella nostra Congregazione »*, Roma, 1978.

26) S. MAJORANO, *L'imitazione per la Memoria del Salvatore: il messaggio spirituale di Suor Maria Celeste Crostarosa (1696-1755)*, Roma 1978.

27) H. ARBOLEDA, *La espiritualidad del Concilio Vaticano II en nuestras Constituciones y Estatutos*, Roma 1978.

28) H. ARBOLEDA, *Spiritualità comparata delle nostre Costituzioni e Statuti anteriori e presenti: Costituzioni di Benedetto XIV e Costituzioni capitolari del 1964 // Costituzioni e Statuti del 1979*, (Roma 1979).

29) S. RAPONI, *Direttorio di Spiritualità — Scuola di Spiritualità — Evoluzione storica e schemi della Commissione di Revisione (1963)*, Roma 1979.

30) *Programa de prioridades misioneras*, *Analecta*, 1980, p. 79-99.

31) « *Vida Apostólica* » *en las nuevas Constituciones*, *Analecta*, 1981, pp. 81-88.

32) *Misión de los Redentoristas en la Iglesia: proclamación explícita de la Palabra de Dios*, *Analecta*, 1981, pp. 17-49.

33) H. ARBOLEDA, *De fontibus Constitutionum et Statutorum C.Ss.R.*, Roma, s.d.

34) *Ratio Novitiatus et Ratio Institutionis Sacerdotalis C.Ss.R.*, Roma 1983.

35) H. SCHERMANN, *Copiosa apud eum Redemptio. Erlösung und Befreiung nach den Konstitutionen der Redemptoristen*. Ediz. parziale in *Spiritus Patris*, 9 (1983) 86-106.

36) F. FERRERO, *Il carisma del Fondatore nelle Costituzioni post-conciliari dei Redentoristi: rinnovamento autentico e fedeltà radicale*, *Vita Consacrata*, 19 (1983) 275-293.

37) T. MORAN, *The Vow of Chastity in the Legislation of the Congregation of the Most Holy Redeemer*, *Spic. Hist.* 31 (1983) 157-174.

38) F. FERRERO, *El sentido de la Redención en las Constitu-*

ciones actuales de la Congregación del Smo. Redentor, Spic. Hist. 31 (1983) 125-156.

39) H. ARBOLEDA, *Il nuovo Codice di Diritto Canonico e le nostre Costituzioni rinnovate*, Roma 1983.

40) S. RAPONI, *Le Costituzioni approvate dalla S. Sede nel 250. della Congregazione*, Roma 1983.

41) S. RAPONI, *Il Religioso Fratello Redentorista*, in AA. VV., *Il Fratello religioso nella Comunità ecclesiale oggi*, Roma 1983, pp. 229-266.

42) E. LANGTON, *The C.Ss.R. Constitutions: Once over Lighthy, Spiritus Patris*, 10 (1984) 18-23, 65-77, 96-105.

43) *Ratio Formationis Continuae C.Ss.R.*, Romae 1984.

44) *Directorium Capitulorum C.Ss.R. recognitum*, Romae 1984.

45) *Directorium Superiorum C.Ss.R. recognitum*, Romae 1984.

46) J.J. RUEF, *The New Code and the New Rule. A Canonical Commentary for Redemptorists*, Rome 1984.

De Sacris Missionibus studia et documenta

GIUSEPPE ORLANDI

GIAMBATTISTA CAVAZZUTI (1750-1799)¹

Tre lettere inedite su missioni popolari ed esercizi spirituali

Il 29 agosto 1794 il conte G.B. Munarini, segretario di Stato del duca di Modena, inviava una circolare ai vescovi estensi, per conoscerne il punto di vista sui mezzi più idonei ad arginare le minacce che incombevano sulla sicurezza dello Stato e della Chiesa². L'esecuzione capitale di Luigi XVI (21 gennaio 1793) e le stragi operate dai giacobini durante il Terrore (settembre 1793-luglio 1794), oltre alla pressione delle armate francesi, a stento contenuta dalle truppe piemontesi ed imperiali, avevano ingenerato un ben comprensibile allarme nei governi della Penisola, che tuttavia si rivelarono incapaci di organizzare una comune linea di difesa³.

Abbreviazioni usate:

- ACAMo : Archivio della Cancelleria Arcivescovile, Modena
ASAMo : Archivio della Segreteria Arcivescovile, Modena
ASMo : Archivio di Stato, Modena
BEMo : Biblioteca Estense, Modena
BSAMo : Biblioteca del Seminario Arcivescovile, Modena
DSPMo-AC : Deputazione di Storia Patria, Modena: Archivio Carandini
SMF : *Filze degli Stati Materiali e Formali delle Parrocchie della Diocesi di Modena*
Spic. Hist. : *Spicilegium Historicum C.S.S.R.*

¹ Per la biografia di Cavazzuti, cfr. G. QUATRINI, *Commemorazione dell'arciprete Giambattista Cavazzuti modenese, morto in odore di santità il 10 marzo 1799, recitata a Castelnuovo Rangone nel primo centenario della sua morte*, Modena 1899; Id., *Una gemma del clero modenese, ossia l'arciprete Giambattista Cavazzuti*, Modena 1899; G. PISTONI, *Giambattista Cavazzuti Arciprete di Castelnuovo Rangone (1750-1799). Nel secondo centenario della nascita*, Modena 1951. Cfr. anche G. ORLANDI, *Le campagne modenesi fra Rivoluzione e Restaurazione (1790-1815)*, Modena 1967, *passim*.

² *Ibid.*, 379.

³ G. NUZZO, *Italia e Rivoluzione Francese. La resistenza dei principi (1791-1796)*, Napoli 1965.

Dopo circa un mese e mezzo, l'11 ottobre, il vescovo di Modena mgr Tiburzio Cortese ⁴ trasmetteva al Munarini la sua risposta. Si trattava di un lungo promemoria, che esponeva le rivendicazioni dell'autorità ecclesiastica nei confronti dello Stato riformatore, troppo spesso apparso — a torto o a ragione — quale usurpatore di prerogative e di diritti non suoi ⁵.

1. - *Il contributo dei Lazzaristi*. A detta del vescovo, lo spirito pubblico non induceva ad eccessivi allarmismi. Ma a condizione che i pastori fossero lasciati liberi e messi in condizione di alimentare la religiosità del popolo: « vado persuaso, che per il totale in concreto della popolazione della mia Diocesi, non vi sia molto di che temere, e purché si possa almeno mantenere in essa quel nutrimento di parola di Dio, che da due anni a questa parte mi è riuscito farvi spargere, per la scarsezza dei soggetti assai però difficilmente » ⁶. Il governo estense avrebbe dovuto fornire i mezzi per accrescere il numero dei Lazzaristi che si erano recentemente stabiliti a Modena, e che percorrevano la diocesi con le loro missioni popolari e i loro corsi di esercizi spirituali ⁷.

⁴ Tiburzio Cortese nacque a Modena il 31 I 1738. La sua nobile famiglia — imparentata anche con i Braschi di Cesena — aveva già dato alla Chiesa varie personalità di rilievo, tra cui il card. Gregorio Cortese (1483-1548). Per parte di madre era nipote di Lodovico Masdoni (1635-1716), vescovo di Modena (1691-1716). Ebbe la prima educazione a Roma, nel collegio Nazzareno, famoso vivaio di nobili patrizi. Di lui ebbe particolare cura il cugino card. Giuseppe Livizzani. Tiburzio dovette essere a lungo incerto se legarsi o no alla vita ecclesiastica con gli ordini sacri. Nel 1760 era in missione a Napoli, per conto della corte estense. Nel 1767 gli venne proposto di recarsi alla corte di Torino, quale rappresentante diplomatico del duca di Modena. Rifiutò l'offerta perché, a quanto pare, aveva trovato scarsa la retribuzione fissatagli. Alla morte di G.M. Fogliani (1700-1785), vescovo di Modena (1757-1785), venne destinato a succedergli. La sua nomina era già decisa all'inizio di novembre del 1785. Il 9 novembre, infatti, Filippo Carandini (1729-1810), futuro cardinale, scriveva al fratello marchese Gerolamo: « Il Papa questa mattina mi ha detto che aveva fatto Vescovo di Modena il Signor Marchese Cortesi, ed io ho avuto largo campo di rendere in tale occasione, come effettivamente ho resa, tutta la giustizia alle ottime qualità del soggetto ». DSPMo-AC, fil. 2, n. 173. Cfr. anche n. 176. Il Cortese venne preconizzato alla sede modenese solo il 3 IV 1786. Fu ordinato vescovo il 17 dello stesso mese dal card. G.C. Boschi, nella chiesa dei Lazzaristi di Montecitorio in Roma. Morì a Modena il 30 XII 1823. Sul suo lungo e travagliatissimo episcopato, cfr. ORLANDI, *Le campagne cit., passim*; STANISLAO DA CAMPAGNOLA, *Cattolici intransigenti a Modena agli inizi della Restaurazione*, Modena 1984, *passim*; G. MANNI, *Polemica cattolica nel ducato di Modena (1815-1861)*, Modena 1968, *passim*.

⁵ Il testo è stato pubblicato da ORLANDI, *Le campagne cit.*, 379-389.

⁶ *Ibid.*, 379-380. Sulla progressiva attenuazione delle misure restrittive, emanate dal governo estense, in materia di politica ecclesiastica, cfr. *ibid.*, 33.

⁷ *Ibid.*, 380. Sull'attività dei Lazzaristi nel Modenese, cfr. ASAMo, Fondo Cortese, fil. 78. Cfr. anche P. SILVA, *La Congregazione della Missione in Italia*, Piacenza 1925, 262-263.

In occasione della soppressione della Compagnia di Gesù, il vescovo del tempo — mgr Giuseppe Maria Fogliani — aveva chiesto invano che con una parte dei beni già ad essa appartenuti venisse costituito « un sussidio caritatevole per mandare di quando in quando le Sacre Missioni nella Diocesi »⁸. Infatti il 18 aprile 1774 la Giunta di Giurisdizione Sovrana aveva risposto che i fondi di provenienza gesuitica erano già stati tutti destinati ad altre finalità, e che in ogni caso si riteneva che i Lazzaristi di Reggio⁹ potessero soddisfare le richieste del vescovo di Modena, come già facevano per quelle di altri vescovi estensi¹⁰.

Solo alla fine del 1792 mgr Cortese era riuscito ad ottenere che i Lazzaristi aprissero una loro casa a Modena — con quattro sacerdoti e un fratello — in alcuni locali dell'ex-convento di S. Francesco. Nella loro cappella davano gli esercizi agli ordinandi, e nella settimana di Passione ai laici. Nel periodo che andava dall'inizio di novembre alla fine di giugno il pomeriggio di ogni domenica tenevano « un Discorso Morale » ai fedeli che si radunavano nella chiesa di S. Bartolomeo¹¹. Ma l'attività principale che svolgevano in diocesi continuava ad essere — come quando non si erano ancora stabiliti a Modena — la predicazione missionaria¹². Naturalmente il vescovo si avvaleva della loro opera anche per risolvere problemi di particolare delicatezza. Per esempio, in occasione della missione di Formigine del giugno 1794 aveva incaricato il p. Paolo Ignazio Corderi di avvicinare d. Sante

⁸ ORLANDI, *Le campagne* cit., 248.

⁹ I Lazzaristi si stabilirono a Reggio Emilia nel 1680, e vi rimasero fino al 1796. SILVA, *La Congregazione* cit., 118-120.

¹⁰ ORLANDI, *Le campagne* cit., 248.

¹¹ *Ibid.*, 194, 249.

¹² Dopo aver trattato di alcuni screzi tra i Lazzaristi e il vescovo di Reggio nel 1754, SILVA (*La Congregazione* cit., 119-120), aggiunge: « Una disdetta ben più sentita si ebbe a sostenere per parte del Governo dal 1780 al 1795, perché formalmente proibì si dessero Missioni. Solo ad istanza del Vicario Generale Mgr. Rota, venne accordato a stento si dettassero Esercizi Spirituali sulle alte montagne, a condizione però che non si predicasse fuori di Chiesa, né si facessero processioni: condizione questa apposta altresì allorché nel 1788 Mgr. Francesco d'Este Vescovo di Reggio, e quello di Modena Tiburzio Marchese Cortese, chiesero [...] la facoltà che i Missionari potessero predicare dovunque. Però oltre le clausole suddette, un'altra ancora fu apposta e cioè che al Sovrano si facesse precedentemente conoscere — a mezzo del Ministro — in quali località si sarebbero portati ad annunziare la divina parola. Non potendosi per tale divieto dare Missioni formali, limitavansi pertanto i Missionari a dettar Esercizi — in forma di missione però — de' quali — durante la proibizione — se ne diedero 66. Una sola vera missione fu data — ma in altra regione — a S. Savino di Parma ove tenevano una possessione avuta in dono dal Canonico Ferrarini ».

Montorsi¹³, il prevosto di Corlo accusato di flogiansenismo, per tentare di convincerlo che era « più espediente al profitto delle anime l'abbondare nella indulgenza, che nel soverchio rigore », oltre a cercare di indurlo a ripristinare « certi esercizi di cristiana pietà, che per un principio giusto bensì, ma nella pratica male applicato, aveva tolti nella sua chiesa ». A quanto pare il passo aveva avuto successo, tanto che il Corderi poteva scrivere al vescovo del Montorsi: « mi ha data tale caparra d'un più regolare contegno in avvenire, che spero non sarà per ismentire le sue proteste »¹⁴.

L'attività dei Lazzaristi venne bruscamente interrotta al tempo della Repubblica Cispadana, allorché il Comitato di Governo soppresse la loro casa e — in quanto forestieri — li espulse da Modena¹⁵. L'onere di sostituirli venne allora assunto da un gruppo di sacerdoti diocesani, che già in passato li aveva affiancati nell'opera missionaria. A questo proposito sarà bene fare una puntualizzazione.

¹³ Su questo sacerdote, cfr. ORLANDI, *Le campagne* cit., 126, 185, 242. Nato a Montorso il 1° V 1761, verso i sei anni venne affidato a d. Domenico Montorsi, zio paterno e parroco di Corlo (cfr. nota 74), che ne curò la formazione spirituale e culturale. In seguito studiò filosofia e teologia a Modena e a Pavia. Sull'orientamento dottrinale degli studi compiuti in quest'ultima città, ci fornisce interessanti notizie una lettera inviata il 31 VII 1787 dallo Scolopio p. Martino Natali (1730-1791), noto teologo giansenista, a mgr Cortese. Dopo avergli espresso, sebbene in ritardo, gli auguri per la sua promozione all'episcopato, aggiungeva: « A ciò adempiere mi dà ora occasione il ritorno che fa nella sua Patria il Sacerdote Montorsi, Diocesano dell'E.V., che per due anni è intervenuto con somma diligenza alle mie Pubbliche Lezioni di Dommatica. Mi prendo la libertà di raccomandarlo a V.E., persuaso ch'Egli si meriterà la Protezione di V.E. colla abilità sua, col suo sapere, colla sua condotta. La sorte che ho avuto di contare anche l'E.V. fra' miei Uditori nel primo Corso di Teologia che feci in Collegio Nazareno, mi dà adito a sperare che Ella non isdegni di annoverare anche me fra i veri conoscitori del singolare di Lei merito ». ASAMO, Fondo G.M. Fogliani, Fascetti di lettere di vari vescovi. Nel 1788 Sante Montorsi succedette allo zio defunto quale parroco di Corlo. A detta della curia vescovile, egli era « dotto assai », ma possedeva una biblioteca « composta di Quesnelliani e Protestanti, e fra questi anche un Scritturale Calvinista ». Gli si attribuivano simpatie per Scipione de' Ricci (1741-1809), vescovo di Pistoia, anche se — dopo opportune ammonizioni — sembrava ravveduto o, quanto meno, era più cauto nel manifestare le sue idee. ORLANDI, *Le campagne* cit., 185. Era probabilmente lui — e non Giuseppe Baraldi — il personaggio menzionato da mgr Cortese nella lettera del 18 VIII 1815 a Giovanni Fortunato Zamboni. Cfr. STANISLAO DA CAMPAGNOLA, *Cattolici* cit., 49. Sull'atteggiamento di mgr Cortese nei confronti di Scipione de' Ricci e del Sinodo di Pistoia, cfr. *ibid.* Cfr. anche ORLANDI, *Le campagne* cit., 22, 119, 173, 185, 250, 274. Il primo contatto epistolare tra il vescovo di Pistoia e quello di Modena ebbe luogo nel 1787. Il 20 agosto di quell'anno il Ricci protestò perché il Cortese si era permesso di cresimare dei fedeli della diocesi pistoiese, condotti a Fiumalbo da d. Rufino Lamberti, pievano di San Leopoldo di Boscolungo. Il giorno 24 il Cortese gli rispose, minimizzando l'accaduto e augurandosi di aver in futuro « più favorevoli » occasioni di scrivergli. Minuta in BEMO, Racc. Campori, Appendice, cass. 1539, busta 131, fasc. 1.

¹⁴ ORLANDI, *Le campagne* cit., 186.

¹⁵ *Ibid.*, 249; SILVA, *La Congregazione* cit., 263.

2. - *Clero diocesano e missioni popolari*. La storia delle missioni popolari registra la presenza costante del clero diocesano nell'ambito di questa importante forma di annuncio straordinario della parola di Dio¹⁶. Il clero diocesano ha sempre tratto beneficio dall'azione missionaria, volta all'incremento della fede e al miglioramento dei costumi del popolo cristiano. Bisogna però ammettere che spesso il vescovo e il parroco restavano ai margini tanto della preparazione, che dello svolgimento della missione. Non di rado il parroco, il più diretto interessato al buon esito di essa, veniva pregato di tenersi in disparte, lasciando libero il campo all'azione dei missionari. Questi assicuravano che la grazia divina non avrebbe mancato di colmare di frutti ubertosi la loro azione, purché fossero stati messi in grado di applicare il loro metodo missionario, che era il risultato di lunga esperienza e di reiterati collaudi. L'accettazione di tale condizione da parte del parroco si concretizzava nella consegna del crocifisso ai missionari, al loro arrivo in parrocchia. Con tale atto egli affidava temporaneamente il suo gregge a questi specialisti dell'apostolato, nella fiduciosa speranza che per loro mezzo si sarebbero conseguiti quei risultati di conversione dei cuori e di rinnovamento degli spiriti, che invano egli aveva cercato di ottenere. Dal canto loro i missionari gli manifestavano tanto più viva gratitudine, quanto maggiore era la discrezione con cui egli seguiva i vari atti che costituivano la complessa trama della missione.

Sarebbe però inesatto affermare che la presenza del clero diocesano nella storia delle missioni popolari si riducesse ad un ruolo puramente passivo. Basterebbe a smentire tale opinione il ricordo di quegli ecclesiastici — sacerdoti, ma anche semplici chierici — che accompagnavano i missionari gesuiti, collaborando con loro nella preparazione e nello svolgimento della missione. O quello degli altri ecclesiastici che, al termine della missione¹⁷, cercavano di mantenerne vivi i frutti, svolgendo un'opera di animazione delle pie associazioni e confraternite appositamente erette dai missionari.

Ma il clero diocesano non si limitò a svolgere tali funzioni subalterne, dato che fu vero protagonista dell'azione missionaria. Lo

¹⁶ Una sintesi, sull'argomento, si trova in G. ORLANDI, *La Congregazione missionaria di Gesù Crocifisso e di S. Vincenzo de' Paoli di Cortona (1842)*, in *Spic. Hist.*, 29 (1981) 109-113, 145-157. Cfr. anche Id., *Associazioni missionarie per le diocesi venete nella metà dell'Ottocento*, in *Spic. Hist.*, 22 (1974) 349-414.

¹⁷ Dalla relazione *ad limina* della diocesi di Modena del 1738 apprendiamo che ai Gesuiti, che ogni anno predicavano missioni in alcune parrocchie, si univa il sacerdote Antonino Gualdi. Questi a suo tempo aveva coadiuvato il p. Paolo Segneri, apprendendone il metodo. ORLANDI, *Le campagne* cit., 249.

provano le tante associazioni da esso promosse, l'opera delle quali fu spesso tanto meritoria quanto misconosciuta. Manca ancora nel nostro Paese un censimento di tali istituzioni, che — almeno a giudicare dai limitati sondaggi finora realizzati — dovettero essere numerosissime.

Per quanto riguarda in particolare la seconda metà del '700, è noto che si trattò di un periodo poco propizio per i religiosi. Anche quando le autorità politiche continuavano a giudicare favorevolmente l'opera evangelizzatrice della Chiesa¹⁸, non si astennero sempre dall'ostacolarla con intralci e condizionamenti negativi di vario genere. La linea di azione seguita da molti governi, volta al contenimento e alla riduzione del numero dei religiosi, finiva inevitabilmente col danneggiare l'apostolato missionario¹⁹.

Si verificò allora un fenomeno destinato a riprodursi anche nel secolo successivo. La necessità di supplire alla scarsità o alla totale mancanza di missionari religiosi indusse alcuni membri del clero diocesano di varie parti d'Italia ad impegnarsi in prima persona. Talora scendendo in campo individualmente, talaltra dando vita ad associazioni missionarie, alcune delle quali — fra alterne vicende — hanno continuato la loro attività fino ai giorni nostri. Nella maggior parte dei casi, però, tali organismi declinavano e sparivano non appena le circostanze tornavano ad essere favorevoli al ripristino delle famiglie religiose.

In realtà era opinione radicata, almeno a livello inconscio, che le suddette associazioni svolgessero una funzione di sussidiarietà nei confronti degli Istituti religiosi dediti all'attività missionaria. Allorché tali Istituti attraversavano periodi di crisi, il clero diocesano cercava di colmare il vuoto da essi lasciato. Ma nella maggior parte dei casi si tirava prontamente in disparte non appena la sua opera appariva meno indispensabile.

Una vita effimera è caratteristica costante anche delle associazioni missionarie create dal clero diocesano nell' '800. Uno dei più frequenti errori commessi dai loro fondatori consistette nella sottovalutazione delle difficoltà di trasformare dei sacerdoti colti e zelanti in missionari provetti. Il fatto poi che molti di loro avessero anche una cura d'anime, costituiva una limitazione determinante. Queste asso-

¹⁸ G. SALVIOLI, *La legislazione di Francesco III di Modena*, in *Atti e Memorie della R. Deputazione di Storia Patria*, S. IV, vol. IX (Modena 1899) 1-42; ORLANDI, *Le campagne cit., passim*; G. SANTINI, *Lo Stato estense tra riforme e rivoluzione. Le strutture amministrative modenese del XVIII secolo*, Milano 1983, *passim*.

¹⁹ Tra il 1782 e il 1794 i religiosi del ducato estense erano scesi da 818 a 574. ORLANDI, *Le campagne cit.*, 200-204.

ciazioni potevano consolidarsi solo a patto di avvalersi di un nucleo di membri non solo specializzati, ma anche liberi e bene affiatati tra loro. Animati, inoltre, da una comune mistica dell'apostolato. Solo così potevano essere efficaci, e nello stesso tempo premuniti contro le inevitabili difficoltà. Presupposto indispensabile per la realizzazione di questo amalgama di menti e di cuori era l'esistenza di qualche forma di vita comune, ben difficile da attuare, che permettesse una maggiore condivisione tanto delle esperienze che degli ideali. Dato che i membri di tali associazioni erano spesso il fiore del clero diocesano, simili concentrazioni di talenti costituivano prede troppo facili e ghiotte, perché i vescovi resistessero a lungo alla tentazione di appropriarsene, per fronteggiare altre e più assillanti urgenze pastorali ed organizzative. Con le conseguenze negative che ciò comportava per le associazioni medesime. A volte ad interrompere il cammino pieno di speranze intrapreso da qualcuna di esse era sufficiente l'improvvisa morte di un membro influente.

Così era accaduto a quella fondata nel 1803 da alcuni sacerdoti modenesi, e denominata « Associazione di spirituale carità per le missioni della Diocesi di Modena, sotto la speciale protezione della Gran Madre di Dio Maria Vergine Santissima »²⁰. Il regolamento da essa adottato era una copia, non sapremmo dire in che misura ritoccata, di quello dei Missionari Urbani²¹ e Forensi²² di Genova. Ciò forse spiega il suo carattere mauriziano, abbastanza strano, se si tien conto che gli eredi spirituali di S. Leonardo da Porto Maurizio — i Frati Minori — non avevano esplicitato e non esplicitavano un'azione di particolare rilievo nella diocesi modenese in questo settore dell'apostolato²³.

Il regolamento prevedeva due tipi di membri: i « Missionari », sacerdoti effettivamente dediti alle missioni; e i « Sussidiari », ecclesiastici e laici, che contribuivano al conseguimento dello scopo comu-

²⁰ Il regolamento è stato pubblicato *ibid.*, 398-412.

²¹ L'associazione diocesana dei Missionari Urbani di S. Carlo Borromeo venne fondata, verso il 1643, dal card. Stefano Durazzo, arcivescovo di Genova. Cfr. *Dizionario degli Istituti di perfezione*, V, Roma 1978, 1500-1501.

²² Quella dei Missionari Forensi o Rurali per la predicazione delle missioni popolari era una congregazione diocesana (poi interdiocesana), fondata a Genova nel 1713. Ne facevano parte sacerdoti diocesani e regolari. *Ibid.*, 1466-1468. Nel 1970 i suoi membri si fusero con i Missionari Urbani, dando vita alla congregazione diocesana dei Missionari Genovesi. *Ibid.*, 1446.

²³ In quest'area, agli inizi del '700 avevano operato vari missionari francescani, alcuni dei quali allora famosi. Per esempio, Onofrio da Corletto, Bonaventura da Savignano e Antonio da Montecapitolo. G. PICCONI DA CANTALUPO, *Centone di memorie storiche concernenti la minoritica provincia di Bologna*, I, Parma 1906, 149-150.

ne con la preghiera e con altri mezzi appropriati. L'Associazione non pretendeva di monopolizzare l'attività missionaria della diocesi, dato che ogni parroco restava assolutamente libero di avvalersi degli operai evangelici — compresi i missionari extradiocesani e regolari — di sua maggior fiducia. L'Associazione doveva agire in stretto contatto col vescovo, anche per poter programmare le missioni secondo un piano aderente ai reali bisogni dell'intera diocesi. Norme dettagliate prescrivevano i mezzi da adottare per conseguire il vero « spirito » da parte dei membri. Questi inizialmente erano sei, sufficienti a formare due o tre compagnie missionarie. Ma il fatto stesso che ben cinque di loro fossero parroci, quindi privi della necessaria libertà di movimento, costituiva uno dei maggiori *handicap* dell'Associazione²⁴. A poco serviva che il vescovo avesse ottenuto dalla Santa Sede che i membri in cura d'anime potessero assentarsi dalla parrocchia per un altro bimestre, oltre a quello conciliare²⁵, dato che erano spesso i loro parrocchiani a reclamare una più assidua assistenza²⁶.

La morte prematura di d. Antonio Cabassi (23 ottobre 1804) — che dell'associazione era stato l'animatore, oltre che primo direttore — rappresentò un duro colpo per la nuova istituzione. Sullo sviluppo di questa inflù negativamente anche l'atteggiamento delle autorità napoleoniche, poco inclini a secondarne l'attività. Bastino a provarlo gli esempi seguenti. Allorché nel 1805 il vescovo di Modena chiese di poter istituire un' « Opera per le Missioni » — utilizzando i fondi appositamente offertigli da due benefattori — il ministero del Culto negò l'autorizzazione e dispose che il denaro venisse impiegato in soccorso dei poveri²⁷. Il 18 dicembre 1806 il governo emanò in materia misure restrittive, che il vescovo tuttavia riuscì ad aggirare. Il 18 aprile 1807 mgr Cortese chiese l'approvazione dell' « Associazione di spirituale carità per la predicazione nella Diocesi Modenese » — come si vede, era eliminato qualsiasi ac-

²⁴ I primi membri dell'Associazione furono: Antonio Cabassi, arciprete di Citanova; Antonio Albertini, arciprete di Maserno; Pietro Pigioli, arciprete di Semelano; Giambattista Ferri, arciprete di Castelnuovo; Vincenzo Giacobazzi, rettore del SS. Crocifisso. Ad essi si era unito Antonio Torricelli, l'unico sacerdote non parroco del gruppo. ORLANDI, *Le campagne* cit., 412.

²⁵ *Ibid.*, 320.

²⁶ Il 28 VIII 1808 la fabbrica di Maserno ricorse al vescovo perché ponesse fine all'assenteismo dell'arciprete Albertini. D. Pietro Pigioli intervenne in difesa dell'amico, che aveva « data la negativa a più di cento Parrochi, che lo pressavano per ottavari, per tridui, etc., tanto nel Modenese, che nel Bolognese e nel Reggiano ». *Ibid.*, 320.

²⁷ *Ibid.*

cenno alle missioni — che gli venne concessa il 9 maggio 1808²⁸. Non sappiamo se i nostri missionari vennero condizionati negativamente dal decreto emanato da Napoleone a Schönbrunn il 28 settembre 1809, con il quale le missioni popolari venivano proibite²⁹. In ogni caso la loro Associazione andò progressivamente riducendo la sua attività, tanto che nel 1814 poteva considerarsi virtualmente estinta³⁰. Risorse nel 1820, ma, con il ripristino degli Istituti religiosi avvenuto durante la Restaurazione, si sentì meno la necessità della sua azione³¹. A predicare le missioni erano tornati i Gesuiti e i Cappuccini, ai quali nel 1835 si affiancarono anche i Redentoristi, stabilitisi a Modena, e successivamente anche a Finale (1837) e a Montecchio (1847)³². I Lazzaristi continuarono ad operare saltuariamente fin verso il 1850³³. Le vicende risorgimentali e la conseguente soppressione degli Istituti missionari indussero ancora una volta il clero diocesano ad organizzarsi, per cercare di colmare il vuoto venutosi nuovamente a creare. Sorsero così una « Società di Sacerdoti per le Missioni Sacre » (1864)³⁴ e, successivamente, una « Società di Gesù Redentore nelle Diocesi di Modena e Nonantola »³⁵. Si ripeteva quindi ciò che era accaduto nel secolo precedente, dopo la soppressione della Compagnia di Gesù.

3. - *Giambattista Cavazzuti*. Tra i sacerdoti modenesi che si dedicarono alle missioni popolari negli ultimi decenni del '700, e che in qualche modo furono i precursori dell'Associazione fondata nel 1803, un posto di particolare rilievo va riservato a Giambattista Cavazzuti.

Nato a Modena il 7 settembre 1750 da Cristoforo e Giovanna Marchi, non aveva potuto entrare nel locale seminario. Non tanto per mancanza di mezzi — il padre era capomastro — quanto per il fatto che detto istituto rimase chiuso proprio dal 1759 al 1769. Aveva frequentato come esterno le scuole del Collegio S. Carlo di Mode-

²⁸ *Ibid.*

²⁹ *Ibid.*

³⁰ *Ibid.*

³¹ *Ibid.*, 321.

³² G. ORLANDI, *La Congregazione del SS. Redentore nel Ducato di Modena dal 1835 al 1848*, in *Spic. Hist.*, 18 (1970) 371-439.

³³ ORLANDI, *Le campagne cit.*, 321.

³⁴ *Ibid.*

³⁵ *Ibid.*

na³⁶, nel cui corpo insegnante figurava in quegli anni anche Lazzaro Spallanzani³⁷, uno dei fondatori della biologia moderna. Tra i compagni di scuola, se non di classe, il Cavazzuti ebbe i fratelli Giovanni³⁸ e Ippolito Pindemonte³⁹, e i futuri cardinali Antonio Frosini⁴⁰ e Pietro Soresina Vidoni⁴¹. Fu un fecondo e precoce scrittore, dato che nel 1768 — appena diciottenne — portò a compimento la sua prima opera, intitolata *Il chierico istruito*⁴². Si trattava di 285 pagine di esortazioni, istruzioni e chiarimenti, rivolti al chierico Teofilo, suo immaginario interlocutore. È probabile che alla formazione spirituale dell'autore — oltre ai Sacerdoti della Congregazione della B. Vergine e di S. Carlo, suoi maestri, e di d. Stanislao Vincenzo Seghicielli, che tra il 1760 e il 1810 forgiò « un glorioso stuolo di sacerdoti »⁴³ — abbiano contribuito anche i Gesuiti della sua città natale. Lo lascia supporre il contenuto del *Chierico istruito*, da cui traspare l'impronta ascetica ignaziana. Tra quelle consigliate al suo Teofilo — oltre all'*Imitazione di Cristo*, al *Combattimento* di Lorenzo Scupoli (1530-1610) e all'*Introduzione alla vita devota* di S. Francesco di Sales (1567-1622) — figuravano varie opere di Gesuiti. Per esempio, l'*Esercizio di perfezione* di Alonso Rodriguez (1538-1616), *Il cristiano istruito* di Paolo Segneri (1624-1694), e due libri del Gesuita carpigiano Antonio Foresti (1625-1692): *La strada al santuario* e *Il sentiero della sapienza*⁴⁴.

³⁶ PISTONI, D.G. Cavazzuti cit., 8-9.

³⁷ Lazzaro Spallanzani (1729-1799) fu professore di Filosofia nello Studio Pubblico di S. Carlo in Modena dal 1763-1764 al 1768-1769, allorché passò alla cattedra di Storia Naturale dell'università di Pavia. Cfr. P. DI PIETRO, *Lo Studio Pubblico di S. Carlo in Modena (1682-1772). Novant'anni di storia della Università di Modena*, Modena 1970, 40, 105, 131, 133, 137.

³⁸ Giovanni Pindemonte (1751-1812), tragediografo d'ispirazione alfieriana, scrisse *I baccanali* (1788) e *Cincinnato* (1803). G. CAMPORI, *Catalogo degli alunni del Collegio S. Carlo in Modena, dalla sua fondazione fino al 25 novembre 1876*, Modena 1876, 51, 144-145.

³⁹ Ippolito Pindemonte (1753-1828) scrisse *Prose e poesie campestri* (1788 e 1817), in cui nitore classico e malinconia preromantica s'intrecciano. Celebre la sua traduzione dell'*Odissea* (1822). *Ibid.*, 51, 145-148.

⁴⁰ Antonio Frosini (1751-1834) fu diplomatico estense, prima di passare al servizio della Santa Sede. *Ibid.*, 49, 137-138; R. RITZLER-P. SEFRIN, *Hierarchia catholica*, VII, Patavii 1968, 4, 14, 17, 22, 24, 46, 50.

⁴¹ Sul card. Pietro Soresina Vidoni (1759-1830), cfr. *ibid.*, 10, 12, 17, 22, 46, 50. CAMPORI *Catalogo* cit., 51, 148-149.

⁴² *Il chierico istruito, ovvero brevi istruzioni per arrivare alla perfezione cristiana, dirette ad un giovine chierico secolare da G.B.C. modenese*, ms in BSAMo. Cfr. PISTONI, D.G. Cavazzuti cit., 9.

⁴³ *Ibid.*, 11.

⁴⁴ *Ibid.*, 12.

Il Cavazzuti venne ordinato sacerdote il 18 settembre 1773, quattro giorni dopo che il vescovo di Modena aveva reso esecutivo il breve pontificio di soppressione della Compagnia di Gesù⁴⁵. Fu con ogni probabilità per il desiderio di raccoglierne parte dell'eredità apostolica che il Cavazzuti decise di dedicarsi all'apostolato missionario. Entrò infatti a far parte dell' « Opera Pia delle Missioni », istituita dal Ven. Bartolomeo Maria Dal Monte, recandosi ad operare in varie parti d'Italia⁴⁶.

Lo stesso anno della morte del Venerabile (1778), il Cavazzuti venne nominato arciprete di Castelnuovo Rangone: parrocchia situata sulle colline modenesi, che contava 1270 anime (nel 1793), tra cui nove sacerdoti, un diacono e tre chierici⁴⁷. Lo zelo che aveva animato il suo impegno missionario ne caratterizzò anche il ministero parrocchiale. Il quadro più completo dell'attività esplicata in questo campo lo ha tracciato lui stesso, in una lunga relazione trasmessa alla curia vescovile di Modena nel 1793⁴⁸.

L'influsso esercitato su di lui dal grande conterraneo L.A. Mu-

⁴⁵ Il 14 IX 1773 mgr Fogliani si recò dai Gesuiti modenesi ad intimare la soppressione della Compagnia di Gesù. ORLANDI, *Le campagne* cit., 204.

⁴⁶ Su B.M. Dal Monte (1726-1778), cfr. P. FRANCHI, *Vita del Servo di Dio B.M. Dal Monte sacerdote*, Bologna 1845; G. GALLONI, *Vita del Ven. B. Dal Monte*, 3 voll. Bologna 1916-1919; G.D. GORDINI, *Dal Monte Bartolomeo Maria*, in *Bibliotheca sanctorum*, IV, Roma 1964, 432.

⁴⁷ Nella relazione del 1793 (cfr. nota 48) il clero di Castelnuovo Rangone figurava formato dai seguenti ecclesiastici (tra parentesi la loro età, calcolata però nel 1792): Cavazzuti G. (42), arciprete dai 1778; Baldini Michele (49), cappellano e confessore; Montanari Matteo (85), ex rettore di Collegara; Zuffi Pellegrino (85), confessore; Vecchi Pietro (58), confessore; Gibellini Pietro (37), sacerdote semplice; Rebuttini Antonio (54), sacerdote semplice, non celebrava perché malato; Gibellini Antonio (30), sacerdote semplice; Cavani Pietro (?), viveva a sé, celebrava di solito nel suo oratorio, e solo nelle solennità nella parrocchiale; Vecchi Giovanni (42), sacerdote semplice; Zanasi Lazzaro (23), diacono; Gibellini Paolo (14), tonsurato; Soli Domenico (13), solo abate; Torricelli Giuseppe (10), solo abate; Torricelli Gian Antonio (?), semplice chierico. Undici dei summenzionati (2°, 3°, 4°, 5°, 6°, 8°, 10°, 12°, 13°, 14° e 15°) erano nati a Castelnuovo, due a Modena (1° e 9°), uno a Colombaro (11°) e uno a Formigine (7°). Due (10° e 15°) risiedevano a Modena. Poco dopo la sua nomina a parroco, scrivendo ad una principessa estense di cui ignoriamo il nome, Cavazzuti affermava che la sua parrocchia contava « mille e trentanove persone ». Castelnuovo Rangone, 30 V 1778. ASMo, Particolari, fil. 318.

⁴⁸ In esecuzione degli ordini vescovili che prescrivevano ai parroci della diocesi di Modena di presentare una relazione sullo stato materiale e formale della loro parrocchia — secondo un questionario loro trasmesso il 2 V 1792 —, anche Cavazzuti compì il suo dovere. Non si limitò ad un breve rapporto, ma compilò una relazione di ben 65 pagine, che costituisce una preziosa radiografia della parrocchia di Castelnuovo. Inviando il documento al vescovo, d. G.G. Gatti — arciprete di Montale e vicario foraneo, e come tale superiore immediato di Cavazzuti — il 27 XII 1793 scriveva che il ritardo dell'arciprete di Castelnuovo nel rispondere era derivato « in parte dall'operetta, che ha sotto del torchio ». ACAMo-SMF, (B. 8) *Castelnuovo R.* Il vescovo perdonò di buon grado a Cavazzuti. Infatti, in un suo « Pro-Memoria circa la relazione dello stato della chiesa di Castelnuovo Rangone » del 7 V 1794, si legge:

ratori e da S. Alfonso Maria de Liguori — dei quali conobbe le opere ed assimilò il magistero⁴⁹ — si può scorgere in varie iniziative realizzate nella sua parrocchia. Per esempio, la scuola per chierici⁵⁰, la Compagnia della Carità⁵¹ e la Pia Opera del Suffragio⁵². Le ultime due destinate ad assicurare ai parrocchiani poveri rispettivamente il soccorso spirituale e temporale ed esequie decorose. L'incremento da lui promosso delle pratiche devozionali (rosario quotidiano, Via Crucis, mese mariano, ecc.) andava di pari passo con quello dell'annuncio della divina parola⁵³. Ogni domenica teneva personalmente il catechismo agli adulti, mentre alla formazione cristiana dei fanciulli aveva provveduto mediante l'introduzione in parrocchia della Confraternita della Dottrina Cristiana⁵⁴.

Il Cavazzuti si impegnò con particolare assiduità nel ministero

« Questa relazione è stesa con precisione, ed è una delle più dettagliate che siansi ricevute. Si loderà però l'estensore, e massime per le molte funzioni che si fanno in quella chiesa ». *Ibid.* Cfr. nota 53.

⁴⁹ PISTONI, *D. G. Cavazzuti* cit., 12, 17. A proposito delle canzoncine spirituali *Lodate Maria, o lingue fedeli*, e *Siam rei di mille errori*, scrive detto autore (*ibid.*, 23): « Ecco altre due perle che spesso sono confuse con le *Canzoncine spirituali* di s. Alfonso e sono del Cavazzuti, come di lui le altre: *Noi siam figli di Maria* e *Dio ti salvi, Regina* ». È opportuno rilevare che l'ultima delle suddette canzoncine è posta tra le *Canzoncine alfonsiane dubbie* da O. GREGORIO (*Canzoniere alfonsiano*, Angri 1933, 315), mentre la penultima figura in una raccolta di canzoncine (G.M. FALCONE, *Gesù dalla croce al cuor del mondano*, Napoli 1833, 163), ad uso dei missionari lazzaristi.

⁵⁰ Cavazzuti iniziò tale scuola nel 1781. Vari chierici furono da lui condotti dalla grammatica al sacerdozio. PISTONI, *D.G. Cavazzuti* cit., 14. In una lettera con cui chiedeva al feudatario un contributo per l'acquisto di un organo per la chiesa parrocchiale, si legge: « Ho fatto imparare il canto ecclesiastico ai giovani ecclesiastici di questa parrocchia, avendogli provveduto un maestro apposta, ed è appunto in questa circostanza che il Signore Iddio mi ha fatto capitare un buon organo per un prezzo discreto, ma però che sorpassa tutte le forze mie, e le obbligazioni che ho ricavate dai parrocchiani ». G. Cavazzuti al marchese Gherardo Rangone: Castelnuovo Rangone, 15 I 1796. BEMO, Autografoteca Campori: G.B. Cavazzuti.

⁵¹ Di questa compagnia tratta la relazione stesa da Cavazzuti (cfr. nota 48). Sulla diffusione di essa nella diocesi di Modena cfr. ORLANDI, *Le campagne* cit., 129-131, 142, 262-263.

⁵² Nella relazione stesa da Cavazzuti (cfr. nota 48) si legge: « Appendice di questa Compagnia [della Carità] è l'Associazione Spirituale del Suffragio, eretta per autorità vescovile nel 1786 ». Cavazzuti si impegnò anche nella lotta antiblasfema. Un rescritto pontificio del 28 III 1791 concedeva 100 giorni di indulgenza a chi recitava « l'orazione in forma di Corona », da lui composta per riparare le offese fatte a Dio dai bestemmiatori. BEMO, Autografoteca Campori: G.B. Cavazzuti.

⁵³ Per il calendario liturgico e lo svolgimento delle funzioni parrocchiali di Castelnuovo R. al tempo di Cavazzuti, cfr. ORLANDI, *Le campagne* cit., 366-375.

⁵⁴ PISTONI, *D. G. Cavazzuti* cit., 16. Nella relazione stesa da Cavazzuti (cfr. nota 48) si legge: « È qui eretta con approvazione vescovile delli 14 maggio 1787 la Compagnia della Dottrina Cristiana colle sue Regole, una copia delle quali, se sarà ricercata, si darà. La scuola della Dottrina Cristiana si fa ogni domenica prima nelle rispettive classi, poi con catechismo, che serve per gli adulti e per i piccoli che possono restare. Si fa ancora per i fanciulli ogni giorno dal principio di quaresima fino

della confessione⁵⁵ e nella direzione spirituale, cui dedicò anche vari scritti⁵⁶. Tra le persone da lui guidate sulla via della perfezione vi era Giacinto Galli, morto in concetto di santità, del quale tracciò anche il profilo biografico⁵⁷.

Gli scritti del Cavazzuti venivano letti nelle congregazioni dei casi di coscienza, ed erano — con quelli del Pacchi⁵⁸ e di Dal Monte⁵⁹ — tra le opere più diffuse fra il clero della diocesi⁶⁰. Il mi-

al Corpus Domini circa, e si terminano colla proclamazione dei diligenti nelle varie classi, e colla pubblica distribuzione ad essi dei premi». In ACAMo (Aff. Econ. e Pol., n. 127) si conserva un *Piano di Regolamento della Dottrina Cristiana* (20 IV 1774).

⁵⁵ Intraprendendo gli studi teologici, Cavazzuti cominciò a scrivere per proprio uso una *Medulla Sacrae Scripturae, seu Compendium sententiarum quarumdam Sacrae Scripturae, quas dum eiusdem lectioni vacavi rescribendas esse operae praetium esse putavi. Ego Ioa. B. a Cavazzuti incepti scribere anno 1769*, pp. 4 n.n. + 344, ms in BSAMo. Cavazzuti era anche autore di una *Introduzione alla pratica del ministero della Penitenza, ossia ristretto dei doveri di un buon confessore e delle regole pratiche per bene adempierli, secondo il prescritto della Chiesa e le dottrine dei Padri e di altri santi ed illuminati autori. Operetta di un Parroco della diocesi di Modena*, Parma, Stamp. Carmignani, 1794.

⁵⁶ Nel 1786 Cavazzuti scrisse una *Direzione cristiana proposta al popolo della parrocchia di Castelnuovo Rangone, e specialmente ai confratelli e alle consorelle della Compagnia della carità sotto il titolo del Santissimo Sacramento*, il cui ms fino al 1932 era conservato nell'Archivio Parrocchiale di Castelnuovo, mentre ora non è più reperibile. Non sappiamo se si trattasse della stessa opera che Cavazzuti pubblicò col titolo di *Breve direzione per la pratica della S. Orazione Mentale, estesa da un parroco della diocesi di Modena*, Modena 1793 (cfr. nota 76), e che mgr Cortese fece ristampare nel 1800. ORLANDI, *La campagne* cit., 184, 313. Una nuova edizione (« Quinta edizione, corretta ed accresciuta ») di questa *Breve direzione*, curata da G. Pistoni, venne pubblicata a Modena nel 1944 dalla Tipografia Immacolata Concezione. PISTONI (*D. G. Cavazzuti* cit., 18, 20) — che sottolinea la difficoltà di compilare un elenco completo ed esatto delle opere sia edite che inedite di Cavazzuti — ci informa che l'arciprete di Castelnuovo era autore di una seconda, più diffusa *Direzione*.

⁵⁷ [G. CAVAZZUTI], *Ritratto di un vero penitente nella Vita dell'umile Servo di Dio Giacinto Galli, scritta dal suo medesimo Direttore*, 1794. Dell'opera — il cui ms (che verrà da noi citato a preferenza delle edizioni a stampa, manipolate dai curatori), è in BEMo, γ. E. 6, 24 (= 992) — si conoscono le edizioni di Modena, Vincenzi e Rossi, 1838; e di Vignola, Antonio Monti, 1886. La vita di Giacinto Galli — nato il 16 VIII 1759 a Villabianca (diocesi di Modena), e morto a Castelvetro il 29 VI 1794 — ha molti aspetti in comune con quella di S. Benedetto Giuseppe Labre (1748-1783). Per esempio, quello di morire ambedue trentacinquenni, consunti dalle penitenze. Che Giacinto si fosse scelto il Labre come modello ci induce a pensarlo anche il fatto che, in occasione di un pellegrinaggio a Roma (1790), si procurò delle sue reliquie. Cfr. anche nota 80. Ma le loro vite avevano anche delle caratteristiche discordanti, come prova il seguente esempio. Il Galli, a differenza del Santo francese, guadagnava da vivere — per sé, e per i poveri che ricorrevano a lui — lavorando duramente, come agricoltore e come fabbricante di panieri e di ceste di vimini. Non a caso i curatori dell'edizione del 1838 del *Ritratto* additarono in lui (p. IV) il modello degli artigiani, oltre che dei contadini cristiani.

⁵⁸ L'opera di D. Pacchi più diffusa tra il clero modenese era la seguente: *Ad statum et vitam clericalem introductio*, Modena 1791. Mgr Cortese la fece ristampare nel 1800. ORLANDI, *Le campagne* cit., 184.

⁵⁹ Si trattava della seguente opera di B.M. DAL MONTE, *Gesù al cuore del sacerdote e del religioso*, Modena 1794. *Ibid.*

⁶⁰ Della *Breve direzione* di Cavazzuti (cfr. nota 56), nel 1794 venne inviata copia

gioramento spirituale e culturale di quest'ultimo costituiva per lui una preoccupazione costante⁶¹. Ne sono una testimonianza anche le lettere che pubblichiamo. La prima venne scritta ad appena un anno e mezzo dalla nomina di mgr Cortese alla sede modenese⁶². Probabilmente il Cavazzuti fu tra i primi a far parte di quel gruppo di giovani sacerdoti — capeggiati dal Cabassi — che si misero a disposizione del nuovo vescovo e ne ispirarono le linee di rinnovamento pastorale della diocesi⁶³. La sua esperienza di predicatore, sia di missioni che di corsi di esercizi al popolo, lo inclinava a dare la preferenza ai secondi (« vi è meno strepito e più frutto »)⁶⁴. In ciò, si può esserne certi, avrebbe trovato consenziente anche il Muratori⁶⁵.

Compatibilmente con gli impegni parrocchiali, il Cavazzuti aveva continuato a dedicarsi all'attività missionaria, soprattutto in occasione del giubileo straordinario concesso da Pio VI con breve del 1° luglio 1794, promulgato dal vescovo con pastorale del 1° ottobre successivo⁶⁶. Fu probabilmente per le fatiche sostenute nell'agosto del 1797, durante la missione di Ospitaletto⁶⁷, che l'8 settembre di

a tutte le parrocchie della diocesi, unitamente alle « Meditazioni del celebre Dottor Dal Monte », con l'obbligo per i parroci di tenerle in sagrestia, a disposizione del clero. Le lodevoli intenzioni del vescovo — che aveva preso tale iniziativa — ebbero però effetti limitati, dato che egli stesso dovette constatare, in occasione degli esami per l'ammissione agli ordini sacri, che i candidati non avevano « alcuna cognizione di detti Libri, e quello che è peggio di ciò che contengono ». ORLANDI, *Le campagne* cit., 313.

⁶¹ Cfr. QUATRINI, *Una gemma* cit., 20.

⁶² Cfr. nota 4.

⁶³ ORLANDI, *Le campagne* cit., 161.

⁶⁴ Lettera 3, f. 2'. Cfr. anche f. 1'.

⁶⁵ G. ORLANDI, *L.A. Muratori e le missioni di P. Segneri Jr*, in *Spic. Hist.*, 20 (1972) 158-298.

⁶⁶ ORLANDI, *Le campagne* cit., 33, 379, 432.

⁶⁷ Nella piccola parrocchia di Ospitaletto (abit. 488 nel 1792) esisteva una forte tensione tra il parroco, d. Stefano Rinaldi, e alcuni ecclesiastici e parrocchiani. Ma non si trattava del solo motivo che aveva indotto i superiori a fissare la missione in questa parrocchia. Negli atti della visita pastorale del 1797 viene rilevata la trascuratezza del parroco nell'osservanza dei suoi doveri. E si aggiunge, inoltre: « Questo può bastare per formare l'idea del carattere d'un Paroco, che se fosse un biolco non si potrebbe descrivere peggiore [...] l'ignoranza del suo popolo, il poco pensiero che egli si prende d'istruirlo, unito ad una sfacciata franchezza, dimostrano ad evidenza il poco pensiero che esso Paroco ha di soddisfare con qualche riputazione ai suoi doveri ». ACAMO, *Filza B*, 1. Il parroco disse di preferire Cabassi e Cavazzuti ad altri missionari, « perché, oltre alle buone qualità di cui sono freggiati, quella hanno di saper compatire la frugalità con cui dovrò servirli in un luogo sì fuor di mano come questo ». S. Rinaldi al vescovo, Ospitaletto 23 VII 1797. Il parroco aveva cercato di interessare il popolo alla missione, ricordando « che sono appunto 27 anni che fuvvi la Missione data per mezzo delli RR.PP. Zonca e Bevilacqua, e che la mag-

quell'anno venne colpito da malore, mentre predicava al suo popolo in occasione della festa della Natività di Maria⁶⁸. Sei mesi dopo, l'8 marzo 1798, informava il vescovo sul suo stato di salute, scrivendo: « Certo mi sarà una trafittura al cuore dover stare sequestrato in camera ne' giorni santi e nella Pasqua, ma non mi resta che di andar dicendo: 'Non quod ego volo, sed tu' »⁶⁹. Le sue speranze di potersi riprendere andarono deluse. Infatti, sopraggiunsero il diabete e la tubercolosi — ma forse si trattava soltanto dell'aggravarsi di malattie già da tempo allo stato latente — che lo condussero alla tomba il 10 marzo 1799⁷⁰.

Il Cavazzuti fu una delle figure più belle — anche se non certo l'unica — del clero modenese del suo tempo. In occasione della visita pastorale fatta dal vescovo a Castelnuovo Rangone, l'11 luglio 1790, venne espresso il seguente giudizio sul titolare di quella parrocchia: « Questo Paroco era già universalmente conosciuto per l'illibatezza de' suoi costumi, e per il zelo della gloria di Dio e della salute delle anime, onde non è da stupirsi se, assistito da una grazia superiore e particolare, abbia stabilito l'ordine, insinuata l'istruzione e inculcati i doveri della Religione ad una popolazione sregolata, ignorante e piena di scostumatezze, talmente che non v'era mai buona armonia coi Parochi antecedenti. La chiesa che prima non era più d'un fenile è stata con molto dispendio d'esso Paroco ristaurata totalmente, ampliata, ed elegantemente ornata. Ha pure arricchita la sagristia d'argenteria, vasi sacri e ricchi arredi, onde nulla manca per celebrarvi con decoro qualsiasi ecclesiastica solennità, ed il tutto custodisce con proprietà e pulizia. Libri parochiali, filze, vacchette di sagristia, resi-conti di legati, oblazioni e degli uffizii vedonsi tenuti colla più rigoro-

gior parte di quelli, che l'udirono sono già a godere il frutto di quella Missione ». S. Rinaldi al vescovo, Ospitaletto 3 VIII 1797. ACAMo-SMF, (A. 5) *Ospitaletto*. A proposito dei missionari Cabassi e Cavazzuti — che egli e i municipalisti il 31 agosto avevano accompagnato fino a Castelvetro — il parroco scrisse: « co' loro sudori e fatiche e colla loro destrezza nelle spiegazioni delle verità evangeliche hanno sorpreso e toccato i cuori di questi miei popolani, che hanno assistito con attenzione e modestia ai santi esercizi, ed attesa la compunzione che è stata generale ne spero copioso il frutto. Il concorso è sempre stato in tutti i giorni abbondante, ma nell'ultimo giorno fu una cosa meravigliosa perché vi saranno state quattro mille persone e non succedette il minimo disturbo ». S. Rinaldi al vescovo, Ospitaletto 1° IX 1797. *Ibid.* I casi di disordini durante le missioni erano tutt'altro che infrequenti. In occasione di quella di Montorsello (aprile del 1795), mentre Cavazzuti predicava all'aperto, scoppiò una rissa. Dovette intervenire Cabassi a sedarla. Lettera del vicario foraneo al vescovo, Montombraro 29 IV 1795. *Ibid.*, (C. 10) *Montombraro*.

⁶⁸ PISTONI, *D.G. Cavazzuti cit.*, 20.

⁶⁹ ACAMo-SMF, (B.8) *Castelnuovo R.*

⁷⁰ PISTONI, *D.G. Cavazzuti cit.*, 24.

sa esattezza »⁷¹. Era dunque scontata la risposta alla domanda, retoricamente rivolta dal vescovo a un parroco, qualche anno dopo la scomparsa del Cavazzuti: « In questa Diocesi chi [è stato] più amato, chi più zelante, chi più gradito nel sermoneggiare del fu Sacerdote Giambattista Cavazzuti, Arciprete di Castelnuovo? »⁷².

Al ricordo di Giambattista Cavazzuti si associa quello degli altri sacerdoti modenesi che vollero dedicarsi all'annuncio straordinario della parola di Dio, quasi che l'esemplare cura della loro parrocchia

⁷¹ ORLANDI, *Le campagne* cit., 184. Nella succitata lettera ad una principessa estense (cfr. nota 47), Cavazzuti scrisse: « ho una chiesa sì piccola e brutta, che né il popolo vi può stare, e le irriverenze all'adorabile Sacramento sono moltissime, per la grande angustia e per l'affollamento del popolo. Io gemo e piango, a vedere che sono costretto di conservare l'amato mio Redentore Sacramentato in una chiesa, che è deforme quanto una vilissima teggia. Eppure io me le sono di cuore raccomandato, affinché ispiri al cuor de' parocchiani di aiutarmi a ristaurarla e aggrandirla, e di fatti, avendo io avute alcune somme, ho cominciata la fabbrica colla più viva speranza nella Divina Provvidenza che mi assisterà non ostante la mia povertà a compirla ».

⁷² Il vescovo al parroco di S. Pancrazio, Modena 31 X 1803. ACAMo-SMF, (G. 9) S. Pancrazio. Se, nel complesso, i parroci rurali della diocesi modenese non presentavano motivo né di grande biasimo né di eccessivo ottimismo, oltre a Cavazzuti non mancavano tra di loro altre figure di notevole spicco. Per esempio, d. Antonio Pelloni, parroco di Spezzano. Cfr. ORLANDI, *Le campagne* cit., 183-184, 432-433. Cavazzuti, che pure dedicò gran parte della vita all'assistenza spirituale dei contadini — sia come parroco, che come missionario — ha nei loro confronti delle espressioni alquanto dure. A proposito del sistema di vita (« ordine così preciso di preghiera, esami, raccoglimento ») di Giacinto Galli, scrive che il fatto « che lo ritenesse un contadino lavoratore alla campagna in mezzo a rustici inconsiderati, indiscreti, maligni, e lo ritenesse senza mancare a' suoi lavori, e conservasse in mezzo a tali distrazioni lo spirito unito a Dio quanto un anacoreta, è questo indizio di una virtù rara e molto singolare ». [G. CAVAZZUTI], *Ritratto* cit., f. 20. Infatti, i « contadini, naturalmente grossolani, e che non conoscono fuorché l'eccesso della smodata allegria o della cupa tristezza, non erano al caso di valutare le accennate qualità; nulladimeno anche a non pochi di essi facevano della impressione ». *Ibid.*, f. 23. Le insinuazioni sul distacco di Giacinto dalle cose terrene, fatte da alcuni dopo la sua morte, non scalfirono l'incrollabile fiducia di Cavazzuti nell'eroicità delle virtù del suo figlio spirituale: « oltre mille ragioni dell'ultima evidenza, ciò che sempre più comprova la malignità e la falsità di queste voci si è l'osservare che i pochi malevoli, che le hanno inventate e sparse, sono alcuni contadini ignorantissimi, e che si presumono tra i loro eguali di fare i saputi, e i quali alla ignoranza e goffagine accoppiano una notoria scostumatezza, nemica dichiarata della virtù; e altre pochissime persone di somigliante condotta, la cui professione è di parlar male di tutti quelli che non sono del loro partito. Il biasimo di costoro riesce una vera lode ». *Ibid.*, f. 34. Forse tali espressioni di Cavazzuti — che, proveniva, come si ricorderà, da una famiglia di artigiani modenesi — erano ispirate dall'antica diffidenza delle popolazioni urbane nei confronti di quelle rurali. Resta comunque difficile per noi spiegare tale atteggiamento, in un uomo che si preoccupava non solo del bene spirituale dei suoi parocchiani, ma anche di quello materiale. Nell'inverno del 1796, ad esempio, fece eseguire a sue spese dei lavori di pubblica utilità, per dar loro la possibilità di guadagnarsi da vivere: « Finché la stagione lascia disoccupati degli uomini poveri, che hanno fame e non hanno di che lavorare, sarebbe anche per essi un gran bene poter avere quel poco di utile ». G. Cavazzuti al consultore feudale dei Rangone, dott. Giovanni Carandini, Castelnuovo Rangone 26 I 1796. BEMo, Autografoteca Campori: G.B. Cavazzuti.

non ne esaurisse l'ardore dello zelo apostolico. Perciò la loro memoria è rimasta in benedizione.

A farci comprendere il clima nel quale tali apostoli dovettero operare e le difficoltà che dovettero affrontare — la cui rievocazione apparirà inattendibile soltanto a chi ama idealizzare le condizioni della Chiesa sotto l'*ancien Régime* — contribuisce il seguente brano, tratto dalla biografia di Giacinto Galli scritta dal Cavazzuti: « Io debbo confessare per verità, e con mia confusione, che il mio ministero nella cura pastorale e nella predicazione essendo d'ordinario molto sterile purtroppo, sarebbe stato ancora privo affatto di frutto se io, massimamente all'occasione di particolari bisogni, non avessi avuto il soccorso delle orazioni di questo buon servo del Signore, il quale pregando, mentre io faticava, ha ottenuto grazia di frutti spirituali, i quali oh quanto sarebbero stati più copiosi, se non li avesse impediti la indisposizione del mio proprio spirito! Si è però segnalato il suo zelo nella circostanza di questi orribili mali, che presentemente affliggono la Chiesa di Dio. La immensa moltitudine di orrendi sacrilegi, di assassini e peccati di ogni genere, a un eccesso incredibile moltiplicati, la dilatazione e l'ascendente lagrimevole della irreligione e della più decisa empietà, la persecuzione atrocissima che soffre la S. Religione rivelata, la perdita deplorabile di tante migliaia di anime formano un prospetto di tanti mali, ond'è assolutamente impossibile che un cuore abbia vero amor di Dio, e non si applichi coll'orazione per implorare opportuno provvedimento »⁷³. Allorché tali parole vennero scritte, mancavano due anni all'arrivo delle armate repubblicane a Modena e al conseguente crollo del ducato estense (1796). Anche sotto l'aspetto religioso, il mondo che venne allora spazzato via meritava scarsi rimpianti.

⁷³ [G. CAVAZZUTI], *Ritratto* cit., f. 27. Il male si era annidato anche all'interno di alcuni settori della Chiesa: « tra i molti peccati che in questa nostra età hanno irritato lo sdegno dell'Onnipotente e armata la sua destra di formidabili flagelli, uno de' principali è la profanazione dell'Augustissimo Sacramento, non solo in tante sacrileghe comunioni, ma pur troppo ancora in non poche sacrileghe celebrazioni ». *Ibid.*, f. 18'.

DOCUMENTI

1. - 1787 VII 25, Castelnuovo Rangone. G.B. Cavazzuti a mgr T. Cortese. Originale in ACAMo, Lettere di persone illustri.

Eccellenza Reverendissima

// 1 // Nella settimana seconda dello scorso giugno feci in Corlo⁷⁴ gli Esercizi in conformità di quanto ebbi prima l'onore di prevenire l'E.V. R.ma. Si compiacque il misericordioso Iddio di accordarmi perfetta sanità alla testa, non avendomi impedito un leggiere incommodo agli occhi, e alla gamba inferma (non ancora perfettamente guarita). Quando l'emigrafia non mi batte, parmi di essere sanissimo.

Eravamo in nove Ecclesiastici continuamente raccolti. Saremmo stati anche in più, se il Nemico di Dio e delle anime non avesse procurato di allontanare alcune persone. Il coro per l'ufficio divino recitato in comune alle sue ore, l'oratorio per le meditazioni ed esami pubblici, la camera per gli esami di ciascuno in particolare, la lettura, le conferenze in comune sui doveri sacerdotali e i sacri riti non lasciarono a i congregati un momento alla dissipazione. Se i miei personali demeriti non avessero impedito maggior copia di celesti benedizioni, oh il gran bene che la divina grazia avrebbe operato! Spero però del frutto, e in alcuni ho ammirate le tracce della divina grazia, che quivi aveva ad essi preparati validissimi aiuti, onde copioso frutto alle anime loro è venuto, e quindi gloria all'Altissimo Iddio, gloria alla quale, se in qualche modo potessi servire anche a costo della vita, non posso dissimularlo, Eccellenza Reverendissima, la morte mi sarebbe il massimo di tutti i contenti.

Nel giorno susseguente al fine dei Santi Esercizi l'E.V. R.ma partì dalla città per la Sacra Visita⁷⁵, onde non potei venire in persona ad umigliargli le notizie di quanto si era fatto. Ho tardato a scrivere, ma eccone il motivo che mi porge occasione ad aprirgli il mio cuore per un altro fatto.

// 1' // Nelle varie volte che in quattordici anni di questo santo ministero della parola di Dio ho indegnamente dati li Esercizi agli Ecclesiastici in privato, alle Monache, e al popolo in pubblico ho sempre osservato e riconosciuto che il principal frutto (oltre alle confessioni generali, trovate di assoluta necessità) si è quello di stabilire la pratica della

⁷⁴ Parroco di Corlo era allora d. Domenico Montorsi, che governò questa parrocchia dal luglio 1761 al marzo 1788. Era lo zio di d. Sante Montorsi, suo successore. Cfr. nota 13.

⁷⁵ Il 18 VI 1787 il vescovo iniziò la visita pastorale alla congregazione di Reno, che concluse il 26 dello stesso mese. ORLANDI *Le campagne cit.*, XXX.

orazione mentale. Se non si ottiene che chi ha fatti gli Esercizi si attenga a questo forte mezzo di perseveranza, tutto il frutto degli Esercizi ben presto si dilegua almeno in gran parte. L'ho sempre vivamente e fortemente raccomandato, ma l'ho ottenuto da pochi; infra i molti pretesti che il tentatore infernale ha suggerito per allontanare tante persone da questa santa pratica uno de' più comuni ho trovato che è la creduta difficoltà di far orazione mentale, sebbene negli Esercizi si fossero spiegate diffusamente le regole pratiche. Tanti mi hanno asserito di non essere capaci di eccitare affetti, e non sanno che dire al Signore, avendo un cuore allora come stolido. Ho preso negli anni addietro il ripiego di dare in iscritto qualche metodo a varie persone, sebbene non manchino libri preziosi su di tale materia, ma ho osservato che molti hanno più deferenza per una particolare direzione che gli si suggerisca, che per le migliori istruzioni di tanti ottimi libri, perché la particolare direzione che gli si dà combina, anche nei termini, con quanto si è a voce più diffusamente loro spiegato. Ora lo scriver sempre mi portava [via] un tempo assai lungo e io ne ho poco, onde mi risolsi di far stampare una brevissima direzione che potesse servire appunto per le persone più semplici, non solo seco- // 2 // lari, ma Ecclesiastiche e Religiose ancora. Subito finiti i Santi Esercizi procurai di far seguire la stampa⁷⁶. Ora che è terminata, ne spedisco le copie a quelli che erano congregati nei Santi Esercizi, ai quali già l'aveva promessa, e ad altre persone in simili occasioni guadagnate dalla grazia di Dio, e ho in animo di andarne distribuendo in somiglianti circostanze, se la divina bontà si compiacerà di concedermi la grazia di potermi impiegare. Ho dunque tardato a scrivere all'E.V. R.ma per potere contemporaneamente umigliargliene una copia. Mi compatisca, E. R.ma, e mi perdoni tanto ardire.

Quella Divina Provvidenza che ha dato al bene di questa Diocesi la sacra persona dell'E.V. R.ma la difenda, la conservi, la felicit nelle fatiche dell'apostolica sua Visita.

Questi sono i voti del pubblico, cui si uniscono, Eccellenza Reverendissima, quelli di questo minimo suo servo, e vi si uniscono sì vivamente, sì fortemente, che non ho termini con cui esprimerli.

Implorando la pastorale sua benedizione, passo col bacio del sacro lembo ad ossequiosamente professarmi...

2. - 1788 III 2, Castelnuovo Rangone. G.B. Cavazzuti a mgr T. Cortese. Originale in ACAMo, Lettere di persone illustri.

Eccellenza Reverendissima

// 1 // In questa mattina, grazie all'Onnipotente, sono terminati felicemente i Santi Esercizi degli Ecclesiastici. Dei ventiquattro che dovevano intervenire un solo è mancato per infermità, ed è stato D. Tardini

⁷⁶ Cfr. nota 56.

di Castelvetro⁷⁷. D. Sabbattini⁷⁸ arrivò qui da Guiglia mercoledì sera, non avendo potuto venir prima, atteso che il fiume Panaro per tutti i giorni antecedenti era sì ingrossato, che non si poteva passare, come mi fu assicurato da alcuni paesani che erano stati a Vignola, e come mi assicurò il Signor Arciprete di Guiglia⁷⁹ in lettera, colla quale accompagnò il detto Sacerdote. Tutti gli altri furono fedeli a venire, e, se ho a parlar sinceramente, hanno osservato tale regolarità di vivere, tale esattezza nell'osservanza della distribuzione, tale raccoglimento anche ne' momenti di respiro, che posso assicurare l'E.V. R.ma non averne veduto io di più quando ho osservato ne' loro monasteri o Cappuccini o altri Religiosi osservanti. Dirò per verità che per quanto i secolari hanno potuto osservare, niente non hanno veduto se non un raccoglimento, una generale dimostrazione di persuasione delle eterne verità, che li ha veramente edificati. Quanto ho avuto di che confondermi! Sempre si è fatto tutto a chiesa serrata, ma l'ultima funzione di questa mattina si è fatta a chiesa aperta, e alzati i tendati del presbitero, onde il popolo che era concorso per la messa parrocchiale e che riempiva la chiesa ha potuto vedere e sentire. Si è fatta la meditazione del santo amor di Dio, si è cantato il *Miserere*, indi, salito l'altare col crocefisso mio della missione, ho fatta l'ultima allocuzione, e ho data la benedizione. Tale è stata la divozione di // 1' // questi buoni Ecclesiastici che da ultimo, essendosi i più d'essi abbandonati a dritto pianto, il popolo spettatore si è commosso al più alto segno. È stata questa una forte predica ai secolari, che si sono assai, ma assai edificati, e così, se pel passato la poco regolare condotta di qualche Ecclesiastico avesse scandalizzato i secolari, è seguita una specie di ritrattazione del male esempio. Ho procurato di farlo rilevare agli stessi Sacerdoti (in latino però sull'atto perché i secolari non intendano), affinché da qui avanti niuno di essi distrugga l'edificazione oggi data.

Tutto questo però è il meno di questi Santi Esercizi. Io non posso dire, Eccellenza Reverendissima, le opere meravigliose della grazia misericordiosa di Dio. Quanto è buono Iddio! Sono sì pieno di vera confusione che non posso esprimermi con precisione. Ho veduto nelle sante missioni grandi opere della grazia. Li Esercizi sono a mia esperienza un mezzo assai più forte per guadagnar anime. Oh, Eccellenza Reverendissima, che gran bene ha fatto Iddio. Confessioni generali in alcuni, e di

⁷⁷ Non ci è stato possibile individuare questo ecclesiastico di Castelvetro, parrocchia che apparteneva all'abbazia di Nonantola.

⁷⁸ Si trattava di d. Ottavio Sabbatini, di Guiglia. Negli atti della visita pastorale del 26 VI 1795 a quella parrocchia, si legge che egli, « già disordinato nel bere », era stato corretto dal vescovo perché ritenuto non sufficientemente emendato. Ad ogni modo, il sacerdote aveva almeno un'attenuante: « Si vuole però che quelli della sua famiglia gli neghino il suo bisogno, onde si trovi costretto tante volte al pericolo dell'intemperanza nelle osterie, dove egli vada per satolarsi ». ACAMo, Filza B, 1, fasc. 53.

⁷⁹ Era d. Andrea Dini. Nato a Guiglia l'8 VII 1731, già cappellano in varie parrocchie di Bologna e rettore di quel seminario arcivescovile. Dotto teologo e liturgista, prese possesso della parrocchia natale il 1° IX 1769. Gli atti della visita pastorale del 26 VI 1795 lo descrivono tardo e pingue, ma lodevole nonostante l'età. ACAMo, Filza B, 1, fasc. 53. Morì l'11 III 1805. In occasione della visita pastorale del 12 VI 1788, i fanciulli della sua parrocchia vennero trovati « bene » preparati nella dottrina cristiana. ORLANDI, *Le campagne cit.*, 223.

necessità, accompagnate da sì intensa contrizione, da sì copioso profluvio di lagrime, da sì smaniante dolore d'aver offeso Iddio che ho avuto bisogno de i più forti mezzi per calmare questi cuori tanto penetrati, e ho osservato durare la piaga del dolore aperta per tutti i restanti giorni. Piaccia a Dio che duri. Ma se non si avesse altro che da qui inanzi, almeno per qualche tempo, celebrazione di messe in grazia, oh il gran bene! Maria Santissima, S. Giuseppe, il Servo di Dio Benedetto Giuseppe Labre⁸⁰ han dato essi gli Esercizi. Io non ho avuto che la misera // 2 // parte di parlare e di osservare, e che non ho veduto! Io aveva ad essi premessa un'antecedente novena per impegnarli ad accudire dal Cielo a questa santa opera, ma han fatto bene le loro parti. La mia testa nelle antecedenti settimane dolorantissima e pressocché ad ogni 3 o 4 giorni obbligantemi per un giorno al letto, è stata sanissima coll'applicazione di cinque in sei ore al dì. Non si ha dovuto alterare di un apice la distribuzione. Quanto è buono Iddio!

D. Giovanni Vecchi⁸¹ venne puntualmente. Ha osservato la distribuzione a perfezione. Modestissimo, compostissimo, edificantissimo. Quanto all'esterno niuno ha potuto desiderar di più. Ho procurato a parte di insinuarmi nel suo cuore. Spero di guadagnarne la confidenza. Adesso è tempo di pienamente guadagnarlo colla dolcezza. Spero riuscirvi, giacché mi ha promesso di tornare fra non molto. Fu vera ispirazione di Dio il pensiero di V.E. R.ma di farlo venire. D. Ovidio Buffagni⁸² venne, ha fatto tutto bene. Se persevera tutto è bene disposto. Il Signore Rettore di Collegara⁸³ pure ha mostrato di essere assai penetrato. È il più mise-

⁸⁰ Cfr. nota 57.

⁸¹ Nel 1792, d. Giovanni Vecchi risultava tra il clero di Castelnuovo R. (cfr. nota 47), anche se risiedeva a Modena. Successivamente era tornato nella parrocchia di origine. Il parroco di Castelnuovo il 9 I 1804 scriveva al vescovo: «D. Giovanni Vecchi non si sa quando dichì l'uffizio, e mai mi è avvenuto di vederle in mano il Breviario, quale credo non tenghi di sorte alcuna. Celebra la mattina, ma rarissime volte per non dire niuna si ferma in chiesa o in sagrestia per fare l'apparecchio o ringraziamento [...] Celebra sincopando in tutta fretta, e la messa non arriva talvolta ai 15 minuti. Ozioso se ne sta tutto giorno in conversazioni disdicevoli, mischiandosi con personaggi vili e viziosi, si tratiene e di giorno e di notte con disdoro del sacerdozio e con ammirazione de' secolari nell'osteria. S'ignora il di lui direttore». ACAMo-SMF, (B. 8) *Castelnuovo R.* Due anni dopo, il 29 I 1806, il vicario foraneo parroco di Montale scriveva al vescovo, sempre a carico di d. Vecchi: «già preveggo che l'E.V. debba presto passare a minacciare e infliggergli la pena della sospensione a *divinis*». *Ibid.*, (B. 7) *Montale*.

⁸² Nella relazione del 1800, il parroco di Corlo scriveva: «D. Ovidio Buffagni di Formigine va capitando per la mia Parochia a fare delle benedizioni, che *sapient superstitiones*. Non è gran tempo che un contadino volea da me dell'acqua del Santo Battesimo per una benedizione a una bestia, la quale non voleva dare il latte, con tenermi celato chi fosse il Sacerdote che l'avea a fare; e seppi poi che era il detto D. Buffagni. Gl'ignoranti rustici pensano che questo Prete, con tutto il suo vizio vergognoso dell'osteria, abbia una virtù peregrina, che manchi agli altri Preti». *Ibid.*, (G. 4) *Corlo*.

⁸³ Si trattava di d. Girolamo Ferrari, nato a Levizzano il 29 IV 1736 e morto il 2 VII 1814. Dal 1769 al 1813 fu curato di Collegara, parrocchia di 724 abitanti (nel 1805), sussidiaria della cattedrale di Modena. Negli atti della visita pastorale del 17 IX 1805 si legge: «Il Signor Arciprete Maggiore [della cattedrale, can. Giuseppe Fabriani], giusta la mente del Prelato, ha sentito sulla Dottrina Cristiana i fanciulli e

rabile? Eccolo senza affettazione. Il misero direttore delli Esercizi. Spero però che la divina grazia mi assisterà alla mia tanto necessaria riforma. I proponimenti sono scritti, ma...

Ho provata sì efficace la forza della benedizione dell'E.V. R.ma a questi Santi Esercizi che la supplico a concedermela con eguale effusione di spirito per li Esercizi degli uomini secolari nella Settimana di Passione.

Perdoni la stucchevole mia lunghezza. Quando prima potrò avere la sorte di umiliare all' // 2' // E.V. R.ma i personali miei ossequi spero esporgli cose che appaghino le zelanti sue brame. Passo intanto col più profondo ossequio a dichiararmi...

P.S. Per amor di Dio perdoni l'ardimento di una poscritta. Sono sì stanco, che non posso ricopiare la lettera per inserirvi una cosa che mi preme notificargli. D. Giuseppe Corni⁸⁴ mi ha confuso; ha data sì grande edificazione, mi ha tanto compunto colla sua singolar compunzione che piango a scriverlo. E. R.ma, se mai gli capitasse d'avanti, lo incoragisca. Oh, se persevererà!

3. - 1788 III 18, Castelnuovo Rangone. G.B. Cavazzuti a mgr T. Cortese. Originale in ACAMo, Lettere di persone illustri.

Eccellenza Reverendissima

// 1 // Umilio al mio Padre e Pastore la relazione de' Santi Esercizi dei secolari, e depongo a' suoi piedi una piccola parte di quella piena di sentimenti, de' quali il mio cuore è inondato. Trattandosi di Esercizi da farsi in privato io voleva limitarmi a 25 o 30 uomini. La stanchezza delle antecedenti fatiche mi faceva dubitare per la rovinata mia sanità di poter reggere per parlar più forte, se il numero fosse stato maggiore. Ma essendosi penetrato nel paese e ne' circonvicini che si farebbero Esercizi, ed essendocché qualche sensibile mutazione nelli Ecclesiastici, che già li avevano fatti, serviva di eccitamento a molti, furonmi fatte delle premure per ammetterne altri. Non ho rifiutato alcuno. Alcuni pubblici e notori peccatori (de' quali uno mio parrocchiano), già famosi per irreligiosa e scostumatissima condotta, sprezzatori di Dio e della Chiesa, e che in addietro censuravano le sacre funzioni, né si lasciavano vedere la Pasqua alle chiese, si presentarono per essere ammessi. Fu creduta sospetta la loro venuta, ma presto si conobbe che la grazia onnipotente

le fanciulle intervenuti in numero totale di 45, ed ha ritrovato che gli uni e le altre sono ignari de' principi della Dottrina Cristiana, e segnatamente degli atti di fede. E riferito ciò a Monsignor Vescovo ha rinnovato efficacemente al Signor Parroco Ferrari l'ordine di tenere il Catechismo in cadauna domenica, ed insegnare la Dottrina e gli atti di fede, a norma dei metodi già prescritti a tutta la Diocesi Modanese, spiegando e replicando il lodato Monsignore l'assoluta di lui intenzione che i fanciulli di questa Parrocchia abbiano una migliore istruzione». ACAMo, Visite pastorali, Reg. 1805, pp. 67, 72.

⁸⁴ Non abbiamo trovato alcuna notizia su questo sacerdote.

di Dio li aveva tratti. Il numero di tutti i congregati che stabilmente hanno intervenuto mattina e dopo pranzo è stato di settantacinque, senza contare alcuni Ecclesiastici che hanno voluto ripetere con i secolari li Esercizi. Nella Domenica di Passione dunque, terminata la pubblica funzione del dopo pranzo del dialogo e predica, si radunarono i congregati nella preparata cappella del Santissimo Sacramento con tendati chiusa, e adattata in forma che eccitava per se stessa sensibilmente a divozione, perché dietro l'altare un ampio apparato, che tutto copriva sino al volto, esprimeva a pitture assai vive il Calvario, con alberi, sassi, ecc., e in mezzo vedevasi un crocefisso divotissimamente scolpito e fermato sulla croce, della grandezza naturale di un uomo. L'oscurità ed il riverbero dei lumi facevano un colpo d'occhio che io giudicai a persone assai materiali poter servire di mezzo per disporle alla soda e vera compunzione.

Si fece dunque l'introduzione sulla grazia speciale che fa Iddio chiamando alli Esercizi, e sulla maniera di farli bene. Ne' seguenti giorni era il metodo [praticato il seguente].

Nella mattina alle 8 lezione, meditazione, messa, nel qual tempo ciascuno doveva pensare alla fatta meditazione, e // 1' // ripetere tra sé gli affetti. In seguito istruzione, *Miserere* a divoto canto, poi parlata col crocefisso alla mano dall'altare, colloquio e benedizione colla santa immagine, la quale (è il crocefisso delle processioni) subito era posata da un Sacerdote in cotta presso la porta con due lumi, e ciascuno de' congregati usciva, tutti ad uno ad uno baciando il santo crocefisso. Quante lagrime hanno lavati quei piedi!

Nel dopo pranzo poi, dall'1 alle 2 la solita dottrina, poi raunatisi i congregati in cappella: lezione, istruzione, litanie de' Santi e benedizione del Santissimo; poi meditazione, *Miserere*, e la finale come nella mattina.

Ai soliti Santi miei Protettori nelli Esercizi ho aggiunto in questa muta S. Vincenzo Ferreri. La principal Protettrice è stata la Regina del Cielo, e si è veramente mostrata l'Avvocata dei peccatori. Ha ottenuto grazie sì forti, sì speciali, che non ardisco numerarle per non mostrare di esagerare. Oh, grande Iddio, che non avete operato! La mia realmente debolissima sanità ha resistito alla fatica di sei ore per giorno, senza risentirsi de' soliti acciacchi che in tutto inverno mi hanno sì spesso tormentato. Un solo incidente mi tormentò, ma li Esercizi non se ne ebbero a risentire. Nella meditazione del peccato mortale, quelli che erano conosciuti prima per i più scandalosi si abbandonarono ad un pianto clamoroso. Questo si rese tosto universale, ed io non era più sentito. Bisognò che sforzassi la voce, l'affetto mi si rese violento, non mi era possibile contenermi. Profittai dell'occasione per eccitar tutti alla possibile contrizione, ma mi costò un atroce dolor di capo nella notte. Ci fosse andata la vita, era troppo preziosa l'occasione. Nella mattina però niente apparve del mio incommodo, e fin'ora me la passo benissimo. Avrebbero tutti voluto confessarsi, ma giudicai meglio che si differissero le confessioni di chi voleva servirsi di me, dopo li Esercizi, affine di poter parlare con intiera libertà nelle istruzioni, e poi affinché se le meditazioni di timore avevano cominciato, quelle di confidenza e d'amore compissero la compunzione. Ho differita perciò la confessione generale del compimento

delli Esercizi al Giovedì Santo, e in questi giorni interamente mi applico alla riconciliazione de' penitenti.

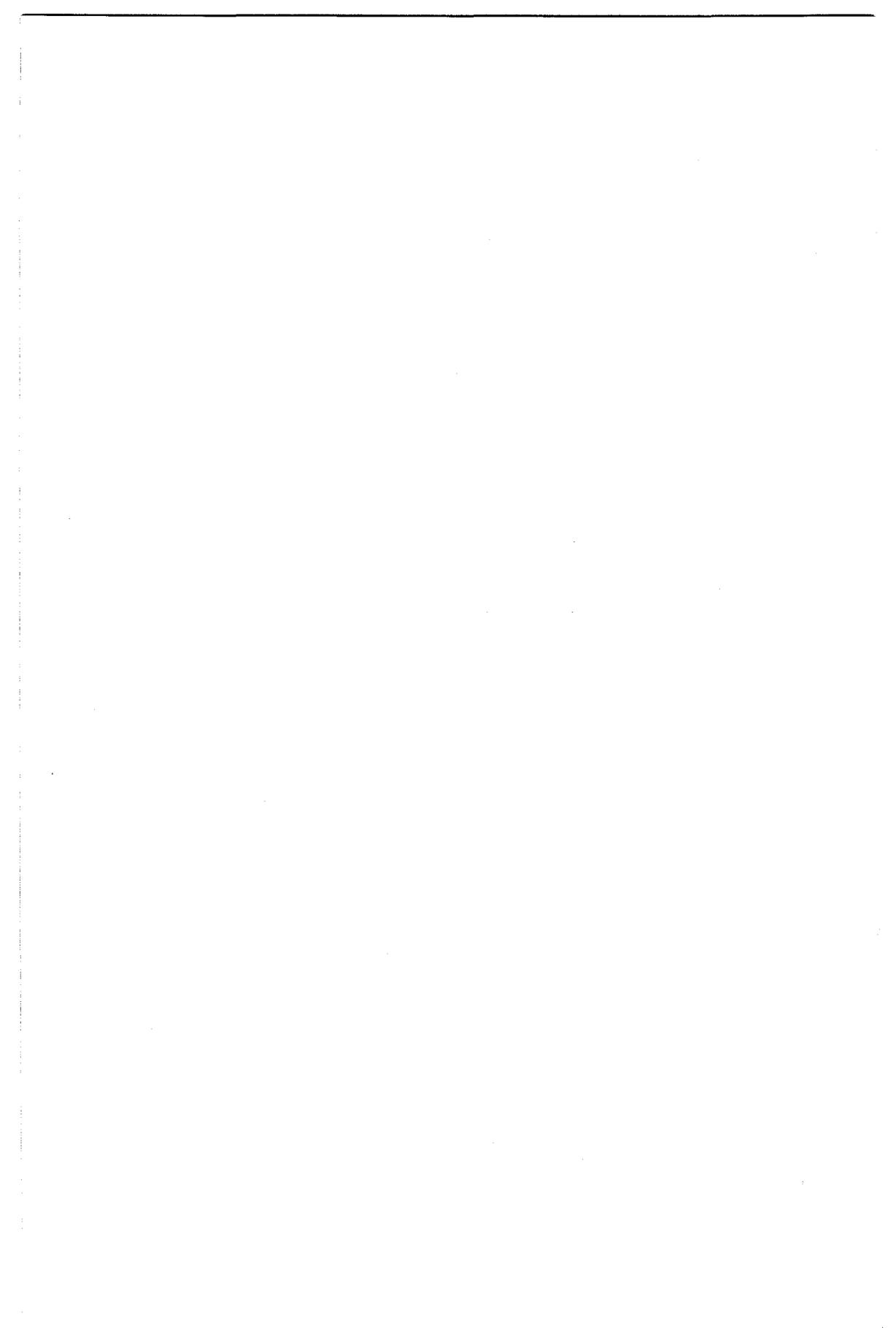
Quanto mi si rende ammirabile la forza della divina grazia! Tuttoché al solito alcuni tepidi siansi contentati degli ordinari segni di ravvedimento, i più scostumati però e scandalosi sonosi distinti con i segni più straordinari. // 2 // Bel vedere, Eccellenza Reverendissima, presentarsi un peccatore ingolfato negl'interessi temporali al tribunale di penitenza, e prima deporre a' piedi del crocefisso una quantità di denaro seco portata ad oggetto di fare indilatamente occorrenti [?] restituzioni tosto che ne abbia sentito il giudizio del confessore. Bel vedere un peccatore che tempo fa gloriavasi in pubblico nelle vie, ne' trebbi *di voler andare apposta all'inferno* e sprezzare la religione, non solo premettere alla confessione pubbliche ritrattazioni, ma dopo la riconciliazione prostrarsi con diretto pianto a' piedi del crocefisso, chiamar testimonio il confessore, e protestare, e chiedere a Dio in grazia (ma con i più certi segni di dir da vero) che lo faccia morir sull'istante istesso piuttosto che mai permettere che cada in un minimo peccato. Bel vedere i più notati per un interesse smodato aver cominciato ad appalesare tenera carità per i poveri senza esserne richiesti. E quante di queste opere non si veggono tuttavia? Opere di grazia onnipotente che ha eccitati e mossi i cuori più ribelli; opere della pura bontà ineffabile del buon Dio. *Dextera Domini fecit virtutem*: qui io non ho cosa che mi sorprenda. Ciò che mi sorprende in verità, e senza il minimo principio d'affettazione lo confesso, si è che siasi degnato il grande Iddio di servirsi di sì miserabile strumento. Parla il mio cuore, Eccellenza Reverendissima, e parla al suo Vescovo e Padre, con una sincerità ben nota allo Scrutatore de i cuori. Il testimonio più evidente di mia coscienza mi convince e mi rende persuasissimo essere solamente per un vero eccesso di misericordia che io sia tollerato ancora su questa terra, e più nel carattere di Sacerdote, e più nel formidabile incarico della cura delle anime, e ogni giorno di vita che mi si concede a spazio di penitenza è certo per me un prodigio di misericordia. Oh, grande Iddio! Ecco che d'avvantaggio la divina bontà si ha voluto servire di questo soggetto di anatema e di esecrazione alla grand'opera della conversion delle anime! Sono sì pieno di questo sentimento, e sì ammiro la divina bontà, e sì vorrei poter corrispondergli, e sì vorrei che tutto il mondo lo sapesse, ed ammirasse la divina bontà, e la lodasse, e la riconoscesse, e ne profitasse, che bramo aver mille vite, per mille volte faticar fino a soffrir mille morti per la gloria di questo gran Dio, di questo buon Padre. Perdoni, Eccellenza Reverendissima, il mio trasporto, non posso frenarmi. È pur buono Dio! L'ho pur provato! Ma confesso che tutto debbo alla protezione della grande Avvocata de' peccatori. Essa // 2' // mi ha ottenuto tutto, e che non mi ottiene? Ma che? Anche questo è opera della divina bontà, che mi favorisce di questo mezzo. Sempre a Dio ritorno, sempre è Dio il mio gran benefattore; e che sarebbe, Eccellenza Reverendissima, se io non fossi stato in passato infedele al mio Dio, e ingrato e dimentico di Lui? Che misericordie non ha profuse sopra questo verme vilissimo? Intanto sempre più mi convinco che i Santi Esercizi sono il mezzo più forte che si abbia, e di cui si serva la grazia per disporre l'uomo alla vera conversione, e riforma, e fervore.

A ragione il gran Segneri⁸⁵ li preferiva alle missioni nelle quali è sì grande il frutto, ma nelli Esercizi vi è meno strepito e più frutto. Ho indegnamente faticato nelli anni passati in quelle e in questi, e l'ho sempre provato. Confesso però che in quindici anni non ho ancora provaia sì copiosa benedizione ai Santi Esercizi, tanto nelli Ecclesiastici che ne' secolari. Effetto delle sue orazioni, Eccellenza Reverendissima, senza adulazione. Il gemito del buon pastore della diocesi è salito al Cielo, e n'è discesa la misericordia a questa parte de' di lui figliuoli. Io non ho avuto in tutto questo che la sola parte di umiliare i miei sospiri al Cielo, di parlare, e poi di osservare l'opera che ha operato Egli stesso, il grande Iddio, colla sua grazia. Pure, se il pochissimo che ho fatto col suo aiuto può meritare nel suo divin cospetto qualche retribuzione, altra non ne domando fuor che nuove occasioni di faticare a sua gloria. Questo solo sospiro, questo bramo ardentissimamente, incessantemente, violentemente. Ah, quanti altri peccatori restano, anche in questa mia Parrocchia, a convertirsi! Quanti ancora resistono! Confesso che era veramente questa *sylva frementium bestiarum*. Alcune sono mansuefatte, e le più. Restano alcune poche. Se la mia vita potesse valere questo, volentieri la darei per ridurle!

Mi perdoni, Eccellenza Reverendissima, la stucchevole lunghezza. In verità non ho alcuno con cui secretamente sfogarmi fuor' che il mio buon Padre, qual Ella è pure. Non vorrei però essere temerario e troppo arido. Ma Ella ama Dio, e tanto basta perché mi compatisca.

Sono al bacio della sacra veste, quale con profondissimo ossequio mi professo...

⁸⁵ È probabile che Cavazzuti si riferisse a p. Paolo Segneri Jr (1673-1713). Nella sua valutazione del primato degli esercizi nei confronti delle missioni sembra si possa scorgere un'eco di L.A. MURATORI, *Esercizi spirituali esposti secondo il metodo del Padre Paolo Segneri Juniore della Compagnia di Gesù*, Modena, Soliani, 1720. Nella Prefazione ai lettori (utilizziamo l'edizione di Venezia, presso Giovanni Battista Recurti, 1723) di tale opera si legge (pp. 15*-16*) infatti: « Soleva dire il P. Paolo, che nelle Missioni si adoperava lo scarpello grosso; e che gli Esercizi Spirituali erano poi lo scarpello piccolo, con cui si puliva il lavoro, e se gli dava il suo finimento. Ma anche senza ia vanguardia delle Missioni il dar'egli i soli Esercizj produceva maravigliosi effetti ne gli animi delle persone. Aggiungasi ancora, che siccome seppi da lui medesimo, il non aver'egli avuto, nel dar gli Esercizj, se non da pensare a far'intendere la voce di Dio, era cagione ch'egli si sentisse allora più raccolto in se stesso, e si movesse internamente con più facilità: laddove nelle Missioni, cioè in mezzo a tante brighe, e con tanti diversi pensieri in capo per provvedere ad infinite cose, egli si confessava talvolta alquanto asciutto ».



SUMMARIUM
Vol. XXXII 1984

STUDIA

	FASC.	PAG.
VOSMAN Frans J. H., Giovanni Maior (1467-1550) e la sua morale economica intorno al contratto di società	I	3-84
ORLANDI Giuseppe, I Redentoristi italiani del '700 e le Missioni estere. Il caso del p. Antonio Mascia	I	85-125
BOLAND Samuel J., The Redemptorists in the Foreign Mission Field	I	127-151
FERRERO Fabriciano, Modelo general de Congregación en la primera versión latina de la Regla pontificia CSSR (Varsovia 1789)	I	153-184
RUSH Alfred C., Saint John Neumann, C.SS.R., Catechist and Writer of Catechisms	I	185-232
BOLAND Samuel J., The Purchase of the Monastery and Church of San Giuliano by the Redemptorists	II	237-248
FERRERO Fabriciano, El primer centenario de la muerte de San Alfonso María de Ligorio (1787-1887) en la Congregación del Santísimo Redentor	II	249-314
BOLAND Samuel J., Father John Creagh C.SS.R. in the Kimberleys, West Australia (1916-1923)	II	315-351
RAPONI Sante, Formazione storica delle costituzioni rinnovate della Congregazione del Santissimo Redentore (1967-1982)	II	353-400

*De Sacris Missionibus
studia et documenta*

ORLANDI Giuseppe, Giambattista Cavazzuti (1750-1799). Tre lettere inedite su missioni popolari ed esercizi spirituali	II	401-425
---	----	---------

Rev.mus P. Generalis impressionem permisit die 4 junii 1985

Direttore: P. André SAMPERS

Direttore responsabile: P. Giuseppe ORLANDI

Autorizzazione del Tribunale di Roma, 14 giugno 1985, N. 310

Stampa della Editrice Pisani s.a.s. - Isola del Liri, 1985