

MANUEL GOMEZ RIOS

LAS MISIONES DE LA RESTAURACION:
NAVA DEL REY, 1879

SUMARIO

I. FUNDACION DE NAVA DEL REY

1. *Antecedentes de la fundación.* 2. *Elección de Nava del Rey.* 3. *Apertura de la comunidad.* 4. *Nava del Rey, comunidad para las misiones.*

II. LAS MISIONES DE LA RESTAURACION

1. *Estructura y temática de la misión.* 2. *Dificultades de las misiones de la restauración.* 3. *Frutos de la misión parroquial.* 4. *Conclusión.*

PRESENTACION

La Revolución de Septiembre de 1868 suprimió las dos comunidades que la Congregación del Santísimo Redentor tenía en Huete y Alhama. La mayoría de los redentoristas, por ser extranjeros, tornaron a sus respectivos países. El pronunciamiento del general Martínez Campos en Sagunto, 31 de diciembre de 1874, abrió las puertas a la restauración política en la persona de Alfonso XII, descendiente de Isabel II. La mayor parte de las élites políticas, económicas y militares, favorecieron la nueva situación definida por Cánovas como "la continuación de la historia de España".

La restauración monárquica favoreció, también, la restauración de los órdenes y congregaciones religiosas en España, entre ellas la del Santísimo Redentor que abrió cuatro casas el año 1879, la primera en Nava del Rey. El superior general, P. Nicolás Mauron, encomendó la tarea de la restauración a la Provincia Galo-Helvéctica cuyo superior provincial era el P. Aquiles Desurmont. Este, a su vez, eligió al P. Meinrad Jost como visitador. Se trasladó a Madrid el 15 de diciembre de 1878.

En diferentes estudios hemos ofrecido el encuadre histórico de la llegada de los redentoristas a España, la supresión en la Revolución de 1868, y el período previo a la restauración¹. En las páginas que siguen presentamos la fundación de Nava del Rey, 1879, y la restauración de las misiones populares por parte de este grupo². La *Crónica de Nava* comienza relacionando la conjunción de estos acontecimientos de forma providencialista y solemne:

El año 1878, rigiendo la Iglesia universal Su Santidad León XIII, siendo General de la Orden el Rmo. P. Nicolás Mauron y Provincial de Francia el M. R. P. Aquiles Desurmont, el gobierno español de Alfonso XII, para calmar las pasiones políticas, y establecerse con menos impedimentos, dio varios decretos permitiendo a las órdenes religiosas volver a la Península con varias condiciones. Esta libertad tantos años negada a la Iglesia por los gobiernos liberales, condujo a sus antiguas moradas una multitud de religiosos expulsados en épocas anteriores, y entre ellos los religiosos del Santísimo Redentor³.

¹ M. GÓMEZ RÍOS, *Primera crónica de los redentoristas en España (1863-1868)*, en SHCSR 40 (1992) 83-127, 339-407. ID., *La Revolución de 1868 en la correspondencia de los redentoristas suprimidos en España*, en SHCSR. 41 (1993) 351-399. ID., *Los redentoristas en España: de la Revolución a la Restauración (1868-1878)*, en SHCSR 42 (1994) 345-381. En ellos aportamos la bibliografía fundamental para conocer la época.

² Las fuentes de nuestro estudio se encuentran en el Archivum Generale Historicum Redemptoristarum de Roma (AGHR); en el Archivo de la Provincia Redentorista de Madrid (APRM). *Crónica doméstica de la Nava del Rey. C. SS. R. 1879*, libro manuscrito (en adelante *Crónica de Nava*). APRM. *Crónica General de la Vice-Provincia española*, copia del manuscrito del P. Meinrad Jost. APRM. *Crónica de la casa de Madrid desde su fundación*. (En adelante *Crónica de Madrid*). APRM. P. BÜHREL, *Anales de la provincia Española, I*, libro manuscrito en latín; en el archivo de la casa redentorista de Astorga se encuentra la *Crónica de la casa de Villarejo de Salvanés*, que citamos con frecuencia. Forma la primera parte del libro manuscrito, *Crónica de la casa de Astorga, 1883*. (En adelante, *Crónica de Villarejo, Crónica de Astorga*). Deben consultarse, también, *Annales Provinciae Hispanicae C.SS.R. Fasciculus I (1863-1886)*, Madrid 1925. Obra de V. PÉREZ DE GAMARRA, aunque apareció sin autor; R. TELLERÍA, *Un Instituto Misionero. La congregación del Santísimo Redentor en el segundo centenario de su fundación, 1732-1932*, Madrid 1932; D. DE FELIPE, *Fundación de los Redentoristas en España. Una aventura en dos tiempos*, Madrid 1965.

³ APRM. *Crónica de Nava*, f 1. El 17 de agosto de 1878, Loyódice comunicaba a Mauron varias ofertas de fundación y la conveniencia de aceptar alguna; de lo contrario, los obispos las ofrecerían a otros grupos dado el favorable clima político: "Il male (de no aceptarlas) sta che i Vescovi adesso si danno fretta per profittare la buona disposizione dell'attuale Governo verso gli ordini religiosi, e così quello che noi non accettiamo sarà offerto subito ad altri Istituti". AGHR 30150001, 0407.

I. FUNDACION DE NAVA DEL REY

1. Antecedentes de la fundación

No resultó fácil encontrar el lugar adecuado para abrir la primera casa redentorista de la restauración. Los padres italianos Víctor Loyódice y Luis Cagiano de Azevedo vivían en Madrid, desde 1870, en la casa del capellán de las Franciscanas de San Pascual, Paseo de Recoletos. Pero tal casa no pertenecía a los redentoristas y carecía de estatuto jurídico; se trataba de un lugar de paso a la espera de restaurar la congregación suprimida en la Revolución de Septiembre de 1868.

En su momento hablamos de los proyectos que el P. Loyódice fue presentando al P. General, especialmente a partir de 1875 con la llegada al trono de Alfonso XII, así como la lista de obispos amigos que le pedían abrir casa en sus diócesis⁴. La nueva situación política española también fue tenida en cuenta por Roma, pero con criterios diferentes a los de Loyódice y Cagiano. Estos proponían enviar padres italianos a España, iniciar pronto las misiones en los lugares ofrecidos por los obispos para dar a conocer la congregación y abrir un seminario de vocaciones, en concreto en Toledo⁵.

El P. General tenía planes diferentes y se lo hizo ver muy pronto a Loyódice. Los franceses se habían hecho cargo de las Misiones del Pacífico y pensaba que los españoles formados por ellos debían atender, preferentemente, ese campo. Harían el noviciado y los estudios mayores en Francia⁶. El provincial Desurmont

⁴ M. GOMEZ RIOS, *Los redentoristas en España*, 350-353.

⁵ El 26 de agosto de 1875 Loyódice comunica a Roma las ofertas de fundación: "Il Vescovo di Salamanca li chiede per stabilirli in Ciudad-Rodrigo, punto importante che stà nei confini di Portogallo. Il futuro Vescovo di Pamplona, amico intimo ed anche penitente mio mi scrive che fa conto di avere una casa dei nostri. Non si dica niente del Arcivescovo di Granata, del Arcivescovo di Compostela, del Cardinale Arcivescovo di Toledo, ed altri". AGHR 30150001, 0339. Los italianos aprenderían más fácilmente la lengua, solucionarían, en parte, el problema creado en Italia a los religiosos tras la revolución y unificación, 1870, y la nueva fundación española permanecería vinculada a la Provincia Romana. "Desidererei che venissero fin d' adesso almeno otto sacerdoti piuttosto giovani da 30 a 35 anni, ma di buoni talenti, altrimenti si farebbe poco, d'un carattere docile e mortificato. La maggior parte d'essi Italiani perché sono quelli che parlano meglio lo Spagnuolo, sebbene credo che sia decoroso ed utile che vengano pure duo o tre d'altre nazioni, e meglio se di diverse [...] Nella provincia Napoletana vi sono adesso tanti giovani direi sfaccendati della mia età o sia compagni di studi, ed altri di età più giovanile che entrarono fino a la Rivoluzione; e credo che non sarà difficile scegliere fra essi cinque o sei giovani eccellenti". *Ibid.*

⁶ El 16 de abril de 1875, Mauron informó a Loyódice que venía pensando "da molto tempo" en la necesidad de fundar una casa en los Pirineos franceses "specialmente per ista-

estaba de acuerdo. Mucho más desde que el 4 de octubre Mauron dejaba claro a Desurmont que la solución de España pasaba por abrir una casa en el norte bajo la jurisdicción de la Provincia Galo-Helvética⁷. La inestable situación política de Francia exigía tener un lugar seguro, cercano a la frontera. Con estos planteamientos de fondo, tan diferentes entre Loyódice y Mauron-Desurmont, podemos entender mejor los matices, indecisiones y alternativas que aparecen en los antecedentes de la fundación de Nava del Rey.

Los primeros proyectos de Desurmont acentúan más la vinculación de las fundaciones españolas a Francia. Desea convertir a Pau en casa española, cosa que Mauron considera prematuro porque carece de elementos de juicio⁸. Muy pronto, el provincial francés le razona su plan: en lugar de abrir una casa en el norte, es mejor hacer de Pau el centro adecuado para preparar la restauración en España. Se reunirían allí un grupo de jóvenes españoles que, una vez preparados, pasarían al noviciado y a los estudios mayores en los seminarios franceses de la congregación. Así se conseguía personal bien formado y libre de españolismo. Era consciente de que eso requería tiempo; pero tenía claro que la casa de Madrid no era la adecuada para establecer las bases de la fundación en España⁹. Mauron opinaba de igual manera respecto al lugar y a las etapas de formación; pero consideraba que la casa de Madrid debía mantenerse, por el momento, como lugar de aprendizaje de la lengua¹⁰.

En marzo de 1877, Loyódice comunicaba a Roma que los obispos de Salamanca, Granada y Pamplona insistían en pedir funda-

bilirsi un noviziato di soli Spagnuoli che si abbisognano per l'Equatore e più per la Spagna. Quando poi abbiano fatto il noviziato in detta casa passerebbero nel comune studentato di Francia". M. GOMEZ RÍOS, *Los redentoristas en España*, 349-351.

⁷ Mauron excluye fundar en Cataluña porque "il y aurait trop de difficultés à cause de la langue". "La maison établie en Espagne serait sous la juridiction du Provincial de France. Je crois que ce mode de faire, s'il était possible, serait béni de Dieu; autrement je ne vois pas la possibilité de recommencer quelque chose en Espagne". AGHR 30150001, 0356, fotocopia. Las fotocopias citadas en la sección de la Provincia de Madrid han sido tomadas de los documentos originales conservados en el mismo AGHR, sección de la Provincia Galo-Helvética. M. GOMEZ RÍOS, *Los redentoristas en España*, 352-353.

⁸ El proyecto inicial fue enviar los novicios españoles a Pontacq. AGHR 30150001, 0337. Fracasado el intento, Mauron pensó en Pau. AGHR 30150001, 0356. La idea de Desurmont va más allá del noviciado. Carta de Mauron a Desurmont el 20 de enero de 1877. AGHR 30150001, 0359.

⁹ Si se consigue reprimir el particularismo español y "l'esprit trop exclusivement espagnol", España aportará a la congregación más que los otros países europeos. Carta de Desurmont a Mauron, 2.2.1877. AGHR 30150001, 0360.

¹⁰ Carta a Desurmont, 17.2.1877. AGHR 30150001, 0363.

ciones en sus diócesis¹¹. Mauron le contestó que estudiase la oferta más conveniente¹². Días después, el General informó a Desurmont de la llegada a Roma del arzobispo de Santiago, Miguel Payá y Rico; se hospedará en casa y ofrecerá, nuevamente, una fundación en Galicia. Le previene que la oferta debe estudiarse; pero teniendo en cuenta las difíciles comunicaciones que presenta Galicia¹³. A Desurmont no le parecía bien que la primera fundación fuese en Galicia, por la lejanía, y reiteró su punto de vista, ahora más concreto: debía buscarse una población en la línea Madrid-Pau¹⁴.

Por esas mismas fechas, Loyódice comunicó a Roma que partía hacia Galicia el 22 de mayo para examinar el convento ofrecido por el arzobispo¹⁵ Payá y Rico. Este continuaba en Roma alojado en casa de los redentoristas. Maurón hizo ver a Loyódice que el arzobispo insistía en ofrecer casa e iglesia en Pontevedra; pero debía sopesar mucho el tema de las malas comunicaciones respecto al eje Madrid-Pau. Se impuso la tesis de Desurmont¹⁶.

La correspondencia de Mauron con Loyódice se interrumpió hasta noviembre. El día 2, Mauron le comunicaba que en Pau estaba todo dispuesto para recibir y formar jóvenes españoles que harían los estudios mayores también en Francia. El P. Blum, rector de Pau, se trasladaría a Madrid para hablar con él sobre la forma de enviar jóvenes a este lugar. Su plan era abrir una casa en el norte de España tan pronto como los padres Kempf y Bayer dominasen el español; tal vez en la próxima primavera. Quitó a Cagiano y a él todas las dudas respecto a la firme opción en favor de la provincia francesa: "Dall'Italia loro non hanno nulla da sperare"¹⁷.

En noviembre, la situación política se complicó en Francia. Mauron se vio obligado a comunicar a Desurmont que en esas circunstancias no se podía abrir el jovenado español en Pau ni había

¹¹ AGHR 30150001, 0366.

¹² Carta del 4.4.1877. AGHR 30150001, 0367.

¹³ Cartas del 26.4.1877 y 5.5.1877. AGHR 30150001, 0370; 0371.

¹⁴ Carta del 10.5.1877. AGHR 30150001, 0372.

¹⁵ AGHR 30150001, 0373.

¹⁶ "Intanto V. R. potrebbe cominciare a far qualche passo per trovare una chiesa e una casa in un luogo opportuno per dar principio al nostro stabilimento in Spagna. Però la Galizia per una prima casa è troppo distante del centro, quindi per ora non è da pensare a Pontevedra". Hay que buscar entre Madrid-Pau. Carta del 2.7. 1877. AGHR 30150001, 0374. Un año más tarde, Loyódice escribe a Roma que el arzobispo persiste en su idea de darnos casa e iglesia en Pontevedra, 7.6.1878. AGHR 30150001, 0400. Reitera lo mismo un mes después; pero añade que en caso de no aceptar ofrecerá a otros la fundación. AGHR 30150001, 0407.

¹⁷ AGHR 30150001, 0377. M. GOMEZ RIOS, *Los redentoristas en España*, 354-357.

esperanzas de reunir allí jóvenes españoles. El P. Loyódice se confirmó en la idea de hacerlo en alguna población cercana a Madrid¹⁸.

A primeros de diciembre, Desurmont transmitía a Roma las impresiones del P. Blum tras la visita a España: se debe fundar rápidamente en el norte y abrir allí un jovenado, si no es posible en Francia; es probable que en breve haya problemas en Francia y conviene actuar con rapidez en España; para eso hay que prescindir de Cagiano en este tema porque ejerce en Madrid una influencia "qui paralyse tout" y es "le grand partisan du particularisme espagnol"¹⁹.

El último día del año, Mauron daba a Desurmont varias noticias sobre los mismos temas: hay dificultades en el Ecuador; en caso de abandonar, dos padres regresarán a España para abrir la ansiada fundación del norte. Loyódice ha estado en Roma y partió con instrucciones de pasar por Gerona y por otros lugares del norte buscando, siempre, un lugar para fundar. Ofrecen una casa en Marmolejo²⁰. Se aceptará en caso de no encontrar otra solución. Confirma la dificultad de que los muchachos españoles vayan a Pau. Mauron se permitía, también, hacer de profeta: "En cuanto demos misiones en las provincias del norte, llegarán las vocaciones; de Castilla poco podemos esperar"²¹.

A primeros de enero de 1878, Loyódice informó a Mauron que se detuvo en Gerona para hablar con el nuevo obispo: ofrece un antiguo convento. El de Pamplona sólo puede darnos Roncesvalles,

¹⁸ Carta del 20.11.1877. AGHR 30150001, 0381.

¹⁹ Carta del 7.12.1877. AGHR 30150001, 0383. En su momento hablamos que las diferencias entre los dos italianos y los franceses iban más allá del nacionalismo. En realidad se trataba de dos modos de concebir e interpretar la fidelidad al espíritu del fundador, por eso los italianos se oponían a depender de Francia y a enviar allí los chicos españoles para ser formados en ese espíritu. La última oferta que Loyódice y Cagiano habían hecho al General, era ofrecerse a colaborar con los nuevos responsables franceses en la formación de las nuevas vocaciones, dado que la casa se abriese cerca de Madrid. De hacerlo así, afirmaba Loyódice, "Sono sicuro che si riempirebbe subito, ciò che non succederà trattandosi del passare la frontiera, come la sperienza lo proverà". AGHR 30150001, 0378. M. GÓMEZ RÍOS, *Los redentoristas en España*, 356-360.

²⁰ Marmolejo (Jaén), aparece nuevamente en la carta del General a Loyódice (20.7.1878) como posible solución en caso de que las cosas empeorasen en Francia. AGHR 30150001, 0388. A finales de febrero visitó Marmolejo el P. Cagiano y se decidió no aceptar la oferta por ser imposible su adaptación a casa religiosa. Carta del 11.3.1878. AGHR 30150001, 0395.

²¹ AGHR 30150001, 0384. Mauron no tenía clara la geografía peninsular. Norte era lo que estaba más arriba de Madrid. Castilla sólo parece ser la actual Castilla-La Mancha, ya que la primera fundación de Nava del Rey (Valladolid) se ajusta a su idea de las fundaciones en el norte. Desurmont, aunque habla también del norte, pensaba más en las fundaciones del eje Pau-Madrid.

“pero tal vez no convenga aceptarlo por no molestar a quienes lo ocupan en la actualidad”, párrocos vecinos²². Espera ofertas de los obispos de Gerona²³, León, Salamanca y, sobre todo, Granada. La situación política no permite mucho más²⁴.

Estando así las cosas, en febrero de 1878 decidió intervenir, personal y directamente, Desurmont. En repetidas ocasiones hizo ver al P. General que los asuntos de España no encontraban solución por estar en manos de Loyódice y de Cagiano. Si se le permitía actuar, lo haría como provincial, contando con Roma y con los dos italianos de Madrid y confiado de que todo iría mejor²⁵. En carta posterior, Desurmont pedía a Mauron que prohibiese a Loyódice viajar de un lado para otro buscando fundaciones y se limitase, sin parar hasta conseguirlo, a buscar una casa en el norte para garantizar la continuidad Francia-España. El, por su parte, tenía prácticamente ultimado el jovenado español en Pau²⁶.

Los hechos narrados hasta aquí parecen dar la razón a Desurmont. Habían pasado tres años desde la restauración monárquica de Alfonso XII, intentando encontrar un lugar para fundar, y las cosas seguían como al comienzo. Tal fundación no existía. La ineficacia de resultados era evidente. Sin embargo, Desurmont carecía de razón en la explicación de las causas. No era exacto

²² Carta del 10.1.1878. AGHR 30150001, 0386. A Mauron le gustaba Roncesvalles por ser un conocido santuario mariano; pero escribe a Loyódice que debía quedar en suspenso si se demoraba demasiado la entrega. Carta del 20. 1. 78. AGHR 30150001, 0388. No se llevó a efecto.

²³ Carta del 10.1. 1878. AGHR 30150001, 0386. Respecto de Gerona, en marzo (carta del 11.3. 1878) Loyódice informó a Roma que no se podía hacer nada hasta la consagración del nuevo obispo, Mons. Sevilla Gener. AGHR 30150001, 0395. El tema se repite en abril (carta del 29.4. 1878; AGHR 30150001, 0398) y concluyó definitivamente el 7 de junio de 1878: los padres de Madrid -Loyódice, Cagiano, Bayer y Kempf- han decidido olvidar la fundación en Gerona “por la dificultad de la lengua catalana”.

²⁴ Carta del 10.1. 1878. AGHR 30150001, 0386. En la misma fecha, Loyódice comunicó a Roma que D. José de Toledo ofrece casa nueva en Alhama. AGHR 30150001, 0387. Alhama fue la segunda residencia abierta por los redentoristas, poco antes de la Revolución de 1868, a instancias y con la ayuda económica de D. José de Toledo. Su primer superior fue el mismo P. Loyódice. Para estos temas, remitimos a nuestros artículos M. GÓMEZ RÍOS, *Primera crónica*, 372ss, donde Loyódice expone largamente la fundación de Alhama. ID., *La Revolución de 1868*, el mismo Loyódice cuenta su salida de Alhama en el momento de la Revolución, 368-370. L. Cagiano de Acevedo narra extensamente la situación de Alhama durante la Revolución y la salida de la misma, 377-385. En las páginas 389-399, la narración de estos mismos hechos corresponde al P. Jenger. En los relatos ocupa un lugar destacado la figura de D. José de Toledo. El será quien consiga la fundación de Granada tras abandonar la idea de Alhama.

²⁵ M. GÓMEZ RÍOS, *Los redentoristas en España*, 360-363. Carta del 5.2.1878. AGHR 30150001, 0391.

²⁶ Carta del 23.2.1878. AGHR 30150001, 0393.

achacar el retraso sólo a los italianos. Es cierto que ellos no veían bien la total dependencia de la Provincia Galo-Helvética. Pero el juego se realizaba a tres bandas -Madrid, Francia, Roma- y todas las decisiones pasaban por Roma que, en realidad, era la que retrasaba las propuestas de solución. Eso no aparece en Desurmont, naturalmente, por su afinidad con las ideas de Mauron.

Tampoco Desurmont estaba libre de "culpa". Su deseo de trasladar a Francia a los muchachos antes del noviciado no se llevó a cabo en ningún momento, a pesar de las reiteradas ofertas. El noviciado y los estudios mayores se realizaron en España tras la restauración. Finalmente, hay otros dos aspectos que tuvieron capital importancia: la inestable situación política de Francia en esos años -y de la misma España-, y la atención que Mauron y Desurmont se vieron obligados a conceder a las Misiones del Pacífico, también políticamente inestables. Eso les distrajo de la restauración de la congregación en España. Las indecisiones e inseguridades continuaban.

En mayo, Desurmont habló con el obispo de Riobamba (Ecuador), Monseñor Ordóñez. El mismo manifestó al P. General que sus planes sobre la fundación en España habían cambiado tras el encuentro. Según el obispo, los españoles, a nivel personal, eran aceptados y queridos; sin embargo, España se veía con desagrado por el pueblo y por los gobernantes. Por ese motivo, debía ser Francia quien asumiese la dirección de la congregación en América. Esto obligaba a repensar las cosas: traer de América dos o tres padres; hacer el jovenado y noviciado español en Pau; dejar el futuro de la congregación en manos de la Providencia; aprovechar algún rincón de España para conseguir vocaciones con destino a América y favorecer la creación de un jovenado en América²⁷.

A primeros de junio, Loyódice informó a Roma de nuevas posibilidades de fundación, ahora en Asturias y Santander. Los padres Cagiano y Bayer se han trasladado a estas provincias. A su vez, D. José de Toledo desiste definitivamente de Alhama y ofrece Granada, mucho más ventajosa²⁸. Mauron comunicó a Desurmont el rechazo de Gerona, la búsqueda en Santander y Asturias y destacó, especialmente, la oferta de Granada: "L'Andalusie est

²⁷ Carta del 5.2.1878. AGHR 30150001, 0391.

²⁸ Carta del 7.6.1878. AGHR 30150001, 0400.

excellent pour les missions, les missionnaires y sont rares et le peuple est généreux”²⁹.

El 3 de julio Mauron comunicaba a Loyódice que estaba dispuesto a aceptar Granada, puesto que no se encontraba otro lugar; pero debía agilizar el permiso del Gobierno³⁰. Loyódice seguía empeñado en conseguir alguna fundación en el norte, dado el interés de los superiores de Roma y de Francia. A mediados de julio comunicó a Mauron que había pasado unos días en León, llamado por su amigo el obispo, Mons. Fernández Castro³¹. Este le ofreció el monasterio de Liébana, cuya visita realizó y describe largamente. Una vez más indicaba que, de no aceptarlo, el obispo lo ofrecería a otros religiosos³². Lo mismo sucedía con la iglesia que el

²⁹ Carta del 12.6. 1878. AGHR 30150001, 0401. En la bibliografía señalada se ofrecen numerosos datos sobre las misiones dadas en Andalucía, durante la fundación de Alhama, que explican el juicio tan favorable de Mauron. Responden al ideal de S. Alfonso de Liguori de situar las casas donde haya facilidad para las misiones. La preocupación se repetirá al tratar de Nava del Rey, Villarejo y Astorga. Villarejo se cerró, en parte, “por lo poco favorable que era para predicarse en ella las Santas misiones”. *Crónica de Astorga*, f 8.

³⁰ “Siccome i PP. non hanno trovato nulla ad Oviedo che potesse servire per una fondazione, e atteso che circostanze particolari c’impediscono per ora di pensare a due fondazioni simultanee, credo che il meglio sarà di accettare l’offerta di D. Giuseppe Toledo, e di cominciare il nostro stabilimento in Ispagna colla chiesa e casa che egli ci procura a Granada. Nulla osta, anzi è desiderabile, che perciò si abbia il permesso del Governo”. AGHR 30150001, 0403. Esta decisión contrasta con el interés de encontrar, por todos los medios posibles, una casa en el norte. Los ofrecimientos eran constantes.

³¹ “Sono stato giorni passati nella Città di Leone, perché quel Vescovo essendo venuto qui per pochi giorni volli che io lo accompagnassi, tanto per stare a suo lato durante i suoi esercizi spirituali, come per farmi vedere un santuario che ha nella sua Diocesi, per se mai convenisse alla Congregazione”. AGHR 30150001, 0407.

³² Loyódice narra que el monasterio está “circondato da altissime montagne con circa 60 villaggi al dintorno”. De noviembre a febrero no le da el sol “da nessuna parte”. Se venera “un gran pezzo della vera croce, lungo più di mezzo metro, e grosso da 5 a 6 centimetri, portato da Gerusalemme e colà collocato da S. Toribio detto di Liébana.” Se hacen tres grandes peregrinaciones anuales con miles de personas; pero han decaído mucho. De aceptarlo, los padres estarían bien ocupados. “L’edificio sta deteriorato, sebbene la restaurazione non sarebbe molto costosa: in parte il Vescovo l’ha fatto riattare molto bene, e già potrebbero abitarlo comodamente sei soggetti. La Chiesa gotica ben capace e ben conservata. La Sta. Croce si venera in una cappella della stessa Chiesa grande e ben fatta. C’è l’inconveniente oltre della mancanza di sole, e la distanza di Potes, che i Padri dovrebbero avere la cura di anime di un villaggio distante un kilometro, ma piccolissimo di una ottantina di persone al più”. A continuación señala que la comunidad es contraria a aceptarlo dada la descripción que les ha hecho “ed anche per la povertà generale di quei luoghi, e per l’incertezza di poter colà trovare vocazioni”. Concluye comunicando que en el mismo Potes existe un antiguo convento dominico “destinato attualmente a carcere ed all’archivio del tribunale del Distretto, e il bel giardino o orto che apparteneva ai frati fu comprato da un particolare”. Se podría adquirir de nuevo por cinco o seis mil liras y el convento cambiarse por una casa de 15 ó 20,000 liras. De aceptarlo habría que hacerse cargo del monasterio. En caso contrario, el obispo lo ofrecerá a los capuchinos. “L’accesso da Santander a Potes è il seguente: ora e mezzo di ferrovia e 10 ore di diligenza”. AGHR 30150001, 0407.

arzobispo de Compostela ofrecía en Pontevedra³³.

En octubre se realizó la visita del P. Meinrad Jost a Madrid, elegido por Desurmont para ponerse al frente de las fundaciones españolas. Llevaba instrucciones precisas: hacerse cargo de la fundación de Granada, como superior; conocer a los padres italianos y la situación de la comunidad de Madrid; mirar en las provincias del norte la posibilidad de abrir alguna fundación³⁴. Jost descubrió que en Granada faltaba mucho por hacer y se trasladó a Roma para informar personalmente al P. General tras haberlo hecho con Desurmont. La reacción de éste fue inmediata. El 8 de noviembre escribió a Roma pidiendo que la casa de Madrid se trasladase a otro lugar con superior distinto a los italianos. El jovenado debería hacerse en España, el noviciado en Pau, la filosofía y el dogma en Francia y los cursos de moral en España³⁵.

El P. Luis Cagiano de Azevedo, sin contar con Loyódice en esta ocasión, escribió a M. Jost que había solucionado, por medio de sus amistades, uno de los problemas de Granada, la licencia del Gobierno³⁶. Al mismo tiempo le informaba que era posible conseguir la casa del Espino gratuitamente³⁷. La noticia es importante porque el Espino está en el norte, muy cerca de Miranda de Ebro (Burgos), y efectivamente se adquirió por poco dinero después de Nava del Rey.

El 15 de diciembre, el P. Meinrad Jost llegó a Madrid para hacerse cargo de las futuras fundaciones. La Crónica General de la Vice-Provincia señala, con precisión, las instrucciones que Jost traía de Roma:

³³ Comunica a Mauron que Pontevedra es capital de provincia, "paese grande, delizioso e situato sul mare non lontano dalla frontiera di Portogallo". La iglesia es buena, fue de los franciscanos. Se habla el dialecto gallego, más parecido al portugués "che allo spagnuolo". Eso podría ser útil pensando en las misiones del Brasil. *Ibid.*

³⁴ Carta de Desurmont a Mauron, 22.10.78. AGHR 30150001, 0412.

³⁵ AGHR 30150001, 0415. Granada ocupará muchas páginas en la correspondencia de los protagonistas, que no podemos presentar en este momento. M. GÓMEZ RÍOS, *Los redentoristas en España*, 362.

³⁶ "Viendo que el Gobierno tardaba mucho en darnos la autorización que habíamos pedido para fundar en Granada, busqué la mediación de una persona muy influyente y muy amiga de los Ministros, la cual nos ha servido con eficacia, estando ya en nuestro poder la licencia pedida". Carta del 3.12.1878. AGHR 30150001, 0420.

³⁷ "Pero con esta ocasión yo me atreví a preguntar si el Gobierno nos concedería gratuitamente la propiedad libre e independiente del convento de Sta. María del Espino y el Sr. Ministro de Hacienda contestó a la citada persona, que la única salvación de España son los misioneros, y que se le diese una solicitud, que él mismo tendría gusto en darle curso". *Ibid.*

1° Comprar el convento de Medina si no sube más de las 30.000 pesetas. 2° Tratar de conseguir el Espino si no le ponen un precio muy subido. 3° En caso de que fracasase una de dichas casas negociar para la compra de Miranda. 4° Estas fundaciones debían ser dirigidas por el P. Jost con título de Visitador, bajo la alta dirección del Provincial de Francia. El P. Provincial declaró que, por su parte, estaba dispuesto a hacer toda clase de sacrificios, sea de dinero, de hombres y de miras propias, pues no tenía otra intención que propagar la obra de S. Alfonso en la patria de Sta. Teresa³⁸.

El 21 de diciembre, Jost comunicaba al P. General sus primeras impresiones sobre las fundaciones previstas: Miranda de Ebro, el Espino y Medina del Campo. En esta última estuvo acompañado por el P. Cagiano. La iglesia no ofrecía problemas; el propietario la cedía gratuitamente, conservando la propiedad y dándoles el usufructo perpetuo con libertad de hacer pequeñas modificaciones. La casa era tema diferente. El dueño era un médico, "hombre impío y corrupto", que pedía 11.000 duros por ella; el intermediario decía que no debían pagarse más de 6.000 o, a lo sumo, 8.000; confiaba obtenerla por ese precio³⁹. El Espino se podía conseguir por poco dinero.

2. Elección de Nava del Rey

El día 16 de febrero del año 1879, el P. Meinrad Jost exponía al Provincial Aquiles Desurmont la situación de las cuatro casas del norte que "définitivement" consideraba debían tenerse en cuenta: El Espino, Miranda de Ebro, Medina del Campo y Nava del

³⁸ APRM. *Crónica General de la Vice-Provincia*, f 3.

³⁹ AGHR 30150001, 0426. Estos epítetos son frecuentes en la época. La Crónica de Nava del Rey, al hablar del tema de Medina del Campo, suaviza los términos y anota: "era un médico de muy poco fervor religioso; exigió un precio tan subido, que hizo desistir del pensamiento de fundarse en tal casa", f 2. APRM. *La Crónica General de la Vice-Provincia* señala los nombres de quienes intervinieron en las negociaciones de Medina. Se trata del sacerdote D. José Arrieta y de D. Francisco Ortega, que había sido ecónomo de la parroquia de Nava, aunque aquí se le designe como párroco: "Conforme a las instrucciones del Revmo. P. General, el P. Visitador, por medio de D. José Arrieta, sacerdote responsabilísimo de Medina del Campo, entró en relaciones con el propietario de la casa que habíamos proyectado comprar; mas en vez de 30.000 pesetas pidió hasta 50.000. Para conseguir una rebaja de dicha cantidad marchó el P. Azevedo para Medina en el mes de Febrero, y por medio de D. José Arrieta, se dirigió con este objeto a un amigo del propietario; el dicho amigo era un tal Don Francisco Ortega, Párroco de Nava del Rey", f 3.

Rey: "les autres maisons que nous avons rencontrées dans le Nord, n'offrent pas des conditions assez favorables pour y songer; elles pourraient tout au plus servir d'asile temporaire en cas de persecution en France"⁴⁰.

El Espino estaba tasado en "la somme modique de 1.100 pesetas". Se podía conseguir por ese precio siempre que no se presentase ningún otro interesado a la subasta, "et cela en quelques semaines".

Miranda, se puede adquirir por 30.000 pts. Los gastos de reparación alcanzarían las 20.000 pts y tendríamos una casa en las condiciones conocidas.

Medina se ofrece en condiciones menos favorables de las esperadas, por diferentes motivos que no señala, pero que ya conocemos.

Finalmente, Nava del Rey, por la que se inclinan todos⁴¹.

Nava del Rey aparece por vez primera en la correspondencia y, curiosamente, será la población elegida para fundar la primera comunidad de la restauración. ¿Cómo surgió este imprevisto interés por Nava del Rey y la decisión unánime de aceptar esta oferta con preferencia a las demás? La Crónica General de la Vice-Provincia aporta datos clarificadores: Don Francisco Ortega, ex ecónomo de Nava y mediador con el padre Luis Cagiano de Azevedo en el asunto de Medina, ofreció a éste la posibilidad de conseguir más fácilmente una fundación en Nava y le invitó a trasladarse al lugar. Eso sucedió en el encuentro que ambos tuvieron en Medina a primeros de febrero, como dejó reflejada la misma Crónica General de la Vice-Privincia:

Viendo este Señor [D. Francisco Ortega] que sus pasos iban a ser inútiles, dijo al P. Azevedo que se le había ocurrido una idea, y era la de poner la casa en su parroquia, asegurando que bajo todos los conceptos daría mejores resultados que en Medina.

Trasladóse, pues, el P. Azevedo a la Nava, recorrió el pueblo, examinó el carácter de la gente, que le llamó mucho la atención por su religiosidad; en fin, encontró una capillita que era propiedad de un sacerdote de la villa y antes de la revolución del 36 había formado parte del convento de los Agustinos. Estaba esa capilla contigua a una magnífica huerta cuyo dueño no tenía intención de venderla a no ser para convento. Ponderándolo, el P. Azevedo vino a concluir lo

⁴⁰ AGHR 30150001, 0437.

⁴¹ *Ibid.*

siguiente: 1° La compra y la casa de Medina nos costaría tanto como la construcción de una casa nueva en Nava del Rey. 2° El pueblo de la Nava es más religioso, nos ayudará más y tendremos casi la misma facilidad de comunicaciones. 3° Sobre todo tendremos un ministerio más eficaz y más provechoso para las almas. Luego que se enteró de este asunto, el R. P. Visitador dijo que era imposible aquella fundación si no se ofrecía una habitación provisional decente que nos permitiese ejercer el ministerio. No tardaron nuestros amigos de la Nava Sr. D. Galo Pino, D. Felipe Cruzado y el Sr. Alcalde en ofrecernos la deseada habitación en el Hospital de la ciudad, poniendo su iglesia a disposición de los Padres⁴².

El relato de los hechos, escrito posteriormente por el P. Jost, aporta las claves para comprender la carta que él mismo escribió el 16 de febrero a Desurmont exaltando las ventajas de establecerse en Nava. Estuvo con el P. Cagiano de Azevedo en Medina en el mes de diciembre, pero no en Nava; a pesar de la distinta forma de pensar y de sentir de ambos, Jost le otorga en la crónica todo el protagonismo: se fía de sus argumentos, y de sus dotes de persuasión de gentes, para convencerse y convencer a los superiores de la oportunidad de fundar en Nava del Rey⁴³.

⁴² APRM. *Crónica General de la Vice-Provincia*, fs 3-4. Dedicar un apartado a los "Amigos y Bienhechores", donde leemos: "Lo mismo que en el Espino se valió Dios de unos amigos adictos para adelantar la fundación de Nava del Rey. Muy especial recuerdo debemos al Sr. Dn. Francisco Ortega, Ecónomo que había sido de la Nava y que por entonces estaba al frente del colegio que se había erigido en la ciudad. Dio a los Padres hospedaje en su casa y les concilió el afecto no sólo de la porción del pueblo que había conservado en las buenas costumbres, sino también de varios señores de mucha influencia en el pueblo. Entre ellos descollaba el Sr. Dn. Felipe Cruzado, hombre de familia respetable y que en varias ocasiones ayudó a los Padres. Tuvo gran parte en el arreglo de la parte del Hospital que había de servir de habitación a los Padres hasta que tuvieran casa propia. Junto con Dn. Felipe se mostró muy simpático hacia los Padres D. Galo Pino, Presbítero de la Nava, que no sólo ayudó con sus consejos sino también con sus cuartos adelantando a los Padres el dinero que les hacía falta en los momentos críticos. Entre los bienhechores debemos también contar a Dn. Paulino Fernández, Presbítero de Nava. A él pertenece la capilla contigua a la finca donde se va construyendo el convento". El cronista destaca que se resistió a darla en propiedad; la cedió por veinte años y "se comprometió por sí y sus herederos" a no separar la capilla de la iglesia. APRM. *Ibid.*, fs 17r, 17v.

⁴³ No sucede lo mismo en la mencionada carta del 16 de febrero a Desurmont, acaso por la desconfianza que éste tenía de Cagiano de Azevedo. La *Crónica de Nava*, cuyo relato corresponde al P. Runner, es poco precisa y, acaso, tendenciosa: otorga la iniciativa de la fundación y de los restantes pasos a "varios vecinos"; silencia a D. Francisco de Ortega, y no alude, para nada, al P. Cagiano de Azevedo: "Entre tanto [dificultades para adquirir Medina] varios vecinos de la Nava, deseosos de tener en su ciudad una comunidad de Religiosos, viendo que nuestros PP. no convenían con el dueño del convento de Medina, les propusieron esta fundación, prometiéndoles que si adquirían la antigua huerta y solar del convento de los PP. Agustinos, mientras construyesen nueva casa e iglesia, les darían hospedaje en una

¿Cómo era Nava del Rey en 1879? N. María Serrano describe la villa y el partido un año antes de llegar los redentoristas:

Nava del Rey. Geog. Esp. Villa de la provincia a 48 kilómetros de Valladolid, capital del partido de su nombre, con 6.128 habitantes. Tiene hospital, teatro, 6 escuelas elementales. Colegio de humanidades, parroquia, convento de religiosas y 2 ermitas. Produce granos varios, vino, algarrobas, leñas de combustible y buenos pastos, en los que se mantiene mucho ganado. Tiene fábricas de navajas, aguardiente, chocolate, etc. Estación de ferrocarril de Medina a Zamora⁴⁴.

Entre las ventajas de Nava, Jost destaca, en primer lugar, "los grandes recursos económicos. En efecto, el desarrollo económico de Nava se produjo en esta época en torno a la industria del vino, erigida "en el sector pionero de la modernización agraria", a partir de 1860, para alcanzar su edad de oro entre 1877-1893 por las exportaciones a Francia, "víctima de la filoxera" en sus viñedos⁴⁵. La exportación de vinos consiguió el primer puesto a partir de 1855, con un 26% del total de productos nacionales, para alcanzar un 26,6% entre 1875-1879, época de la fundación de la casa⁴⁶.

En la carta del 16 de febrero, Jost ofrece al provincial de Francia una larga descripción de las ventajas y desventajas que a él y a sus compañeros de Madrid les merece Nava del Rey. Es la que prefieren para fundar:

parte del hospital fundado por el V[enerable] Siervo de Dios, Antonio Alonso Bermejo, con la facultad de usar su pequeño templo mientras allí residieran", f 2. APRM. Solamente nombra al P. Cagiano de Azevedo la víspera de entrar la comunidad en Nava: "El P. Azevedo vino de Madrid el día 14 para hacer los preparativos de recepción", f. 3. D. DE FELIPE, *Fundación*, también destaca el papel del P. Azevedo, 119.

⁴⁴ N. MARIA SERRANO, *Diccionario Universal de la Lengua Castellana, Ciencias y Artes. Enciclopedia de los conocimientos humanos*, T IX, Madrid 1878, 1.014. En el prólogo del T I se indica que la población está tomada del *Nomenclátor General*, Madrid 1871, "por carecer este país de datos más fáciles de consulta". Respecto al Partido, escribe el *Diccionario Universal*: "Nava del Rey. Geogr. Esp. Partido judicial de la provincia, audiencia territorial y diócesis de Valladolid y capitanía general de Castilla la Vieja, situado al SO de la provincia y limitando al N por el de la Mota del Marqués; al E por el de Medina del Campo; al S por el de Peñaranda de Bracamonte y Fuente Saúco, y al O por el de Toro. Tiene unos 32 kms de N a S por 27 de E a O y comprende 9 ayuntamientos, con 19.541 habitantes. El terreno es llano, fértil y produce cereales, legumbres, vino y buenos pastos; su industria es la agricultura". 1014. Peñaranda de Bracamonte pertenece a la provincia de Salamanca. Fuentesauco y Toro a la de Zamora.

⁴⁵ F. GARCIA DE CORTAZAR-J. M. GONZALEZ VESGA, *Breve historia de España*, Madrid 1994, 474.

⁴⁶ A. BAHAMONDE-J. A. MARTINEZ, *Historia de España siglo XIX*, Madrid 1994, 367.

A côté de Medina s'offre Nava del Rey, réunissant presque tous les avantages de Medina et offrant un remède facile aux quelques inconvénients qu'il présente.

Nava est une petite ville, plus populeuse que Medina, à deux stations de chemin de fer de celle-ci, sur la ligne de Zamora. Dans cette population riche, généreuse, pleine de foi, unique dans la province pour ses sentiments religieux, au dire de tous une des meilleures du royaume on nous offre pour 10.000 pesetas une propriété comme à peu près celle du St Nicolas, avec une petite église mais sans maison; il ne reste que les fondations de l'ancien couvent. En attendant que nous construisions la maison, on nous offre une aile de l'hôpital avec charmante église, avec 9 cellules, oratoire domestique, réfectoire, cuisine, parloir, petit jardinet, entrée propre; en un mot un petit couvent sans autres frais que les frais du mobilier qui nous restera pour toujours. L'ensemble de ces offres, à côté de quelques inconvénients auxquels du reste il est facile de remédier, présente des avantages tellement sérieux que tous nous nous sentons inclinés pour Nava.

I. Avantages. 1°) *D'abord grandes ressources matérielles.* Tous nous affirment que le peuple, très généreux, nous aidera puissamment à bâtir la maison non seulement en concourant pour la main d'œuvre, mais encore en payant de ses deniers. Ensuite les messes sont abondantes et les prêtres peu nombreux. Ajoutez que la vie est bien bon marché.

2°) *Garantie de tranquillité en temps de révolution.* A Nava le peuple est si unanimement bon que jusqu'ici, dans aucune révolution, on n'a troublé d'aucune façon le couvent de religieuses qui existe là; c'est pourquoi on nous affirme que là beaucoup plus qu'ailleurs nous serions à l'abri des coups de mains révolutionnaires.

3°) *Facilité des missions.* Aux environs de Nava tous les villages sont considérables, parfaitement groupés, désireux de missions. De plus Nava est limitrophe de Zamora et de Salamanque, parties fort religieuses et se prêtant parfaitement à notre ministère.

4°) *Consolations du ministère domestique.* A Nava le peuple est très habitué à la fréquentation des sacrements; hommes et femmes se confessent très souvent et trouvent un plaisir particulier à entendre prêcher. Or il n'y a qu'une paroisse; le nouveau curé arrivé depuis 3 mois ne sait pas prêcher et ne veut pas confesser. Aussi est-ce une des raisons pour lesquelles le peuple soupire après notre arrivée.

5°) *Centre excellent pour former les jeunes Pères.* A raison du bon marché de la vie, du ministère fécond dans notre église, du caractère apostolique et sérieux des missions on pourrait former facilement les jeunes Pères, d'autant plus que c'est là le centre du beau

castillan, et il suffirait pour cela de mettre à Nava un Père qui parle et prêche bien.

6°) *Vocations excellentes*. C'est qu'à Nava il y a bon caractère, foi vive, fortune convenable. Déjà maintenant un Père de famille vrai saint nous promet ses enfants qui ne demandent pas moins que de se donner à Dieu.

Tels sont entre autres les avantages que présenterait la fondation de Nava.

II. *Désavantages*. Les seuls désavantages qu'elle offre sont:

1°) Le manque de maison définitive. Je dis la maison définitive, parce que tout en occupant immédiatement l'hôpital, il faudrait se préoccuper de la maison dans la propriété qu'on nous offre⁴⁷. Et j'avance que cette idée est de nature à effrayer tout d'abord. Mais le maire de l'endroit, les prêtres de Nava et du dehors, des personnages influents de l'endroit, les pauvres mêmes nous affirment que tous les particuliers contribueront à la main d'œuvre; de plus on nous promet des secours d'argent dont quelques-uns sont déjà presque assurés. D'ailleurs les constructions dans ce pays sont exceptionnellement bon marché de manière que, abstraction faite des secours de la paroisse nous pourrions avoir pour 40.000 à 50.000 fr. un couvent très convenable. Or le couvent de Medina nous reviendrait plus cher.

2°) *Petitesse de l'église*. L'église existante est charmante, fraîchement restaurée, mais petite. Elle suffirait pour commencer. Pour l'agrandir il faudrait et l'on pourrait compter sur le peuple comme pour la maison.

3°) *Rareté des trains*. Il n'y a, par jour, qu'un train pour Medina et un train pour Zamora mais ces trains communiquent avec les grands trains de Madrid et par conséquent avec les autres trains du grand réseau. Ces trains sont trains de nuit. Pour les trains de jour entre Madrid et Burgos, il serait facile de gagner Medina en voiture; par la nouvelle route il n'y a qu'une heure et demie de voiture. Remarquons qu'on peut aussi gagner facilement la ligne de Salamanque sans aller à Medina.

Tel, mon Révérend Père, est l'aspect général selon lequel s'offre Nava. Le P. Victor, le P. Azévêdo, le P. Bayer, moi-même nous nous trouvons très inclinés à sacrifier Medina à Nava, pour la raison que Medina n'a qu'un avantage sur Nava: la facilité des communications et il a des désavantages sérieux⁴⁸.

⁴⁷ El hospital fue fundado por el Venerable Antonio Alonso Bermejo, nacido en Nava del Rey, en 1678. D. DE FELIPE, *Fundación*, 124.

⁴⁸ AGHR. 30150001, 0437.

A pesar de las mejores comunicaciones de Medina del Campo, la decisión por Nava es clara en el grupo. Convencer a Desurmont y a Mauron fue tarea fácil:

Medina tiene una buena iglesia, pero la casa no bajaría de 30.000 pts., más otro tanto de gastos de reparación, es decir, igual que una nueva.

Medina no es irreligiosa, pero nadie nos ha manifestado deseo de fundar allí, salvo los sacerdotes. En Nava se nos pide con ardor la fundación y nos dan promesas serias.

Medina tiene 7 parroquias y 5 conventos de mujeres. Nava, una parroquia y un convento de mujeres, mayor población y encargos de misas "beaucoup plus abondantes" que Medina.

Medina es una población de comerciantes que tiene mercado en Domingo; van poco a misa. Los días ordinarios el ministerio en la iglesia sería casi nulo.

Finalmente, en Medina habría que retrasar la entrada por obras de acondicionamiento. En Nava se puede entrar en tres semanas y formar comunidad en el hospital mientras se construye la casa⁴⁹.

El 18 de febrero, sólo dos días después de la carta de Jost, Desurmont presenta al P. General las cuatro posibilidades de fundación anunciadas desde España, opina sobre el tema y expone sus preferencias por este orden:

1º) Optar por Nava, a condición de que el ala del hospital que se ceda temporalmente esté en buenas condiciones. La objeción de que hay que construir casa e iglesia pierde fuerza ante esta consideración: en Miranda y Medina pagaríamos igual cantidad sin tener una casa conveniente⁵⁰. La construcción se irá haciendo según los recursos disponibles.

2º) Hacerse, también, con el Espino, si la Providencia lo consigue al precio actual⁵¹. Convento solitario, amplio a 1 ó 2 leguas de Miranda. Fantástico de precio. Podría ser el Teterchen de España. Puede servir de refugio para nosotros en caso de revolución.

Sobre Miranda de Ebro, Desurmont opina que tiene una

⁴⁹ *Ibid.*

⁵⁰ Medina, queda excluida: reúne menos ventajas de las que parecía al comienzo; gente menos fervorosa y generosa; muchas iglesias en la ciudad; casa medio destruida y cara. AGHR 30150001, 0438.

⁵¹ Desurmont no podía creer que el monasterio pudiese ofrecerse por 1.100 pts y considera que se trata de un error de Jost, por eso anota al General que deben ser 11.000. Aún así le parece buen negocio. *Ibid.*

situación ventajosa para irradiar misiones; pero el convento está alejado del centro urbano y en el extremo de la región de habla española. El edificio resulta caro a causa de las reparaciones. En todo caso, no la descarta porque si se acepta Nava puede servir de complemento para predicar las misiones de la zona⁵².

La respuesta de Roma a Desurmont lleva fecha del 25 de febrero. Descarta Medina y se inclina por Nava del Rey "qui paraît offrir de meilleures chances de succès"; conviene asegurar la vivienda en el hospital pues se tardará en construir la casa. En caso de que fallase Nava, "il conviendrait de songer à Miranda" "ou Espino"; todo no se puede hacer a un tiempo. Igual que Desurmont, no quiere que se olvide el tema de la posible persecución y conviene estar preparados: "Evidemment si nous étions persécutés en France, Espino serait pour nous un refuge précieux"⁵³.

Desurmont comunicó al General que se había puesto en contacto con Jost haciéndole ver que todos coincidían en la opción por Nava para la primera fundación. Le rogaba que hablase con el arzobispo de Valladolid para presentarle el tema y poder iniciar cuanto antes las misiones en la diócesis⁵⁴.

Por esas fechas, las cosas pudieron complicarse a causa de la situación política. En efecto, el 5 de marzo Jost anuncia a Desurmont que el P. Cagiano de Azevedo ha suspendido el viaje a Valladolid para hablar con el arzobispo porque se ha producido una crisis ministerial que puede resolverse en favor de Sagasta o de Cánovas. Este último "il serait alors plus favorable aux fondations que jamais". El tema no parece afectar a la fundación; pero el arzobispo se abstendría de tomar decisión alguna sobre las misiones hasta la formación del nuevo ministerio⁵⁵.

La crisis ministerial se solucionó pronto en esta ocasión, aunque no se cumplieron las previsiones de Jost. A D. Antonio Cánovas del Castillo le sucedió D. Arsenio Martínez Campos⁵⁶, que tomó posesión el día 7 de marzo de 1879. El 9 de diciembre de ese mismo año le sucederá de nuevo Cánovas del Castillo. D. Práxedes Mateo Sagasta formará gobierno el 8 de febrero de 1881.

En estos momentos se imprime un fuerte ritmo a los hechos.

⁵² *Ibid.*

⁵³ AGHR 30150001, 0439, fotocopia.

⁵⁴ Carta del 1.3.1879. AGHR 30150001, 0440, fotocopia.

⁵⁵ AGHR 30150001, 0441. Desurmont comunicó el hecho a Roma temiendo retrasos en la ejecución de los planes. Carta del 11.3.1879. AGHR 30150001, 0444.

⁵⁶ F. GARCIA DE CORTAZAR-J. M. GONZALEZ VESGA, *Breve historia de España*, 682.

El 18 de marzo Desurmont comunicaba a Roma que la fundación de Nava era un hecho: primero se daría una misión y posteriormente se firmaría el contrato⁵⁷. Unos días más tarde precisa que la misión se dará a finales del mes de abril: "si la mission réussit nous l'exploiterons pour mettre de suite sur le tapis la construction de la maison"⁵⁸. En realidad, la anunciada misión de Nava no tuvo lugar hasta el mes de noviembre⁵⁹. Pero el 25 de abril, Jost escribió a Desurmont una carta curiosa exaltando el éxito conseguido por el P. Pedro López y compañeros en las dos primeras misiones que se dieron en las cercanías de Nava del Rey: en Torrecilla de la Orden, la primera y en Castrejón la segunda⁶⁰.

3. *Fundación de Nava del Rey*

Finalmente, Meinrad Jost pudo comunicar al provincial Aquiles Desurmont que la solemne entrada en Nava del Rey⁶¹ se produjo el 15 de mayo de 1879. La ceremonia fue planificada con precisión. La comunidad se reunió escalonadamente en Medina. El día 5 de mayo los padres Kempf y Bayer, finalizadas las misiones señaladas, se trasladaron a Medina "y se hospedaron en casa de D. José Arrieta. Allí se les juntaron los PP. Hilibrand de Baviera, Nicolás y Rafael Muccino, napolitanos, los HH León y Fortunato, y permanecieron hasta el día 15 por la tarde"⁶². El 14, llegó el P. Azevedo que se trasladó a Nava para preparar la solemne recepción del pueblo, ayuntamiento, clero y párroco. El 15, llegaron los padres Jost y López. Dos días después, el 17, se incorporó a la comunidad el zamorano P. Francisco Rodrigo, procedente de Chile.

El acontecimiento fue tan importante para los redentoristas de la restauración -especialmente los procedentes de la Provincia

⁵⁷ "Je commence par dire que Nava est décidément accepté. On va y donner la mission, puis faire les contrats définitifs". AGHR 30150001, 0446.

⁵⁸ Carta del 25.3.1879. AGHR 30150001, 0450.

⁵⁹ APRM. *Crónica de Nava*, f 5.

⁶⁰ Más adelante volveremos sobre estas misiones y la del Carpio, dada a continuación, porque son exponente de la situación religiosa y política que vivían muchos pueblos de Castilla en esa época, así como de las actitudes de los misioneros y de los contenidos de los sermones de misión.

⁶¹ Carta del 17.5.1879. AGHR 30150001, 0464.

⁶² La *Crónica de Nava*, añade este juicio sobre D. José Arrieta: "excelente sacerdote, que con suma caridad ha recibido a nuestros Religiosos siempre que han tenido que detenerse en Medina", f. 3.

Galo-Herlvetica- que se conservan varios relatos de la misma. El primero, en la citada carta de Jost a Desurmont del 17 de mayo, sólo dos días después del acontecimiento. Fue testigo privilegiado, como fundador y primer superior de la comunidad: "Nous avons pris nos mesures de telle manière que le jour même de notre entrée à Nava y commençât la mission. Les circonstances ont voulu que toute la future communauté se rencontrât à Medina et que là nous vinssent chercher quelques carros (chars)".

Jost confiesa que no ha podido dejar de compararla con la entrada solemne de Jesús en Jerusalén: "Pour moi je n'ai pu m'empêcher de penser à l'entrée de N. Seigneur à Jérusalem le jour des Rameaux. Espérons que le Vendredi-Saint ne fera pas écho à cette entrée si solennelle"⁶³.

La comunidad vivió, durante cuatro años, "en el Sto. Hospital" fundado por el H. Antonio, con su pequeña iglesia dedicada a san Miguel. Ocuparon la planta baja y tres habitaciones de la superior, reservada a los enfermos. La crónica ofrece esta descripción del improvisado convento: "la planta baja tiene 6 metros de ancho y 2 de largo (sic). En esta extensión hay 6 celdas, el locutorio, el refectorio y la cocina. En esas seis celdas y en las tres superiores se acomodaron todos los individuos nombrados arriba... Aunque con mucha estrechez vivían alegres con la alegría de los hijos de Dios. El pueblo fiel contribuyó por su parte a hacer menos penosa la instalación y residencia en casa tan poco cómoda"⁶⁴. En el mes de julio recibieron la visita del P. Desurmont que permaneció dos días en Nava del Rey, camino de Madrid⁶⁵.

No hemos seguido los trámites de las restantes fundaciones de 1879 por limitarnos a la de Nava del Rey: Granada, abierta el 24 de junio; el Espino, el 25 del mismo mes; Villarejo de Salvanés, el 29 de agosto. En diciembre de 1879 había en España 20 sacerdotes, 7 hermanos profesos, 2 novicios y 4 postulantes, repartidos en las diferentes casas. En Madrid permanecía el padre Cagianio. La casa se abrió en enero de 1880 al trasladarse a la iglesia de las

⁶³ AGHR 30150001, 0464. La narración de los detalles de la entrada, en R. TELLERIA, *Un Instituto Misionero*, 305-306. D. DE FELIPE, *Fundación de los Redentoristas*, 123.

⁶⁴ APRM. *Crónica de Nava*, fs 3-4. La apertura de nuevas fundaciones hizo que muy pronto algunos de los residentes en Nava del Rey abandonasen la comunidad. En Junio salió para Granada el P. Rafael Muccino. En Julio partió para Pau el padre Bayer, muy enfermo, donde murió a los 37 años. En agosto, el P. Francisco Rodrigo salió para fundar en Villarejo de Salvanés y el P. Kempf para la fundación del Espino. *Ibid.*, f 5.

⁶⁵ *Ibid.*, f 6.

Salesas⁶⁶. El 1 de noviembre de 1883 tomaron posesión del viejo convento franciscano de Astorga el padre Desnulet y el hermano Domingo Villalba. La escritura de cesión lleva fecha del 6 de noviembre. El 24 de noviembre de 1883 se cerraba la fundación de Villarejo de Salvanés⁶⁷.

Para solucionar todos los trámites relativos a las fundaciones, M. Jost hizo ver a Desurmont la necesidad de tener un diploma que le acreditase como superior de la congregación en España, puesto que ya se lo habían pedido en algunas ocasiones⁶⁸. Lo mismo comunicó al superior general a mediados de junio en una extensa carta donde le informa detalladamente de la situación en España⁶⁹.

El 6 de julio, el P. Mauron extendía el decreto: todos los redentoristas residentes en España y todas las casas "fundatas vel fundandas immediatae directioni, et curae Superioris Provinciae Gallico-Helveticae subijcere, donec aliter a Nobis provisum fuerit". Teniendo en cuenta la distancia del provincial con Madrid, nombraba al P. Meinrad Jost "Directorem cum titulo Visitatoris ad triennium", bajo la dependencia del superior provincial⁷⁰. De esta forma quedaba jurídicamente clarificada la restauración de la congregación en España.

En el mes de septiembre se compraron el solar y la huerta del antiguo convento de los Agustinos de Nava del Rey. En noviembre ya se había explanado el terreno de la nueva casa y se habían preparado 20.000 adobes. Trazó los planos el H. Gerardo, flamenco, y se encargó de la ejecución de las obras, primero D. Rufino Díez; pero dado su escaso conocimiento tuvo que dejar el puesto, de mala gana, al H. Luis. La crónica hace estas precisiones: "En estos trabajos preparatorios tomaron parte un buen número de personas pobres, hombres y mujeres que por caridad o daban jornales o iban algunas horas a prestar servicios que hacían adelantar rápidamente las obras [...] La gente pobre nos ayudaba con sus limosnitas; pocos ricos se interesaban en la obra. D. Galo Pino nos prestó 3.000 pesetas..."⁷¹.

La obras se interrumpieron hasta marzo por el rigor del invierno. El día 25, puso la primera piedra el arzobispo de

⁶⁶ P. BÜHREL, *Anales de la Provincia*, f 116. APRM. *Crónica de Madrid*, fs 3-9.

⁶⁷ *Crónica de Astorga*, fs 7-10. *Crónica de Villarejo*.

⁶⁸ Carta del 31.5.1879. AGHR 30150001, 0466.

⁶⁹ Carta del 14.6.1879. AGHR 30150001, 0468.

⁷⁰ AGHR 30150001, 0471.

⁷¹ APRM. *Crónica de Nava*, fs 6-7.

Valladolid que abrió una suscripción con 700 duros “y que en el año vino a producir como unos 20.000 reales”, apunta el cronista⁷². El 22 de marzo de 1882 moría en Nava el P. Meinrad Jost, fundador de la casa y visitador de las comunidades españolas. Fue nombrado visitador interino el P. Masson, luego el P. Rauss, hasta el nombramiento del nuevo visitador en diciembre, P. Juan Pedro Didier.

Con la muerte del fundador, parece que se puso en cuestión la viabilidad de la casa. La crónica informa que el visitador, P. Rauss, se trasladó a Nava, inspeccionó las obras y se “mostró muy favorable”. Llegaron pequeñas ayudas económicas de diferentes partes de Francia. Sin embargo, Desurmont prohibió pedir ayuda económica fuera de España e, incluso, hacer colectas en la misma Nava del Rey en favor de las obras. La razón, según el cronista, eran las dudas que tenía el P. General de la fundación de Nava y “de su definitiva aceptación”⁷³. No señala en qué consistían las dudas. Al presentar el primer período de misiones tal vez encontremos la explicación.

El 8 de junio de 1883, la comunidad dejó el hospital y se trasladó a la nueva residencia. El 14, la comunidad de Nava del Rey escribió una carta al P. General contando la fiesta del traslado. El arzobispo de Valladolid estaba de visita pastoral en Nava. Tenía previsto presidir el traslado el domingo, día 10; pero la muerte de un familiar le obligó a adelantar la fiesta dos días. Los firmantes destacan que amaneció un día soleado. A las 10, dio comienzo la procesión por las calles del pueblo que duró cerca de una hora. El cronista de la casa, francés, incluye estas notas de sabor rural, típicas del siglo XIX y buena parte del XX: “La víspera de la fiesta, el

⁷² D. Fernando Blanco Lorenzo, fallecido el 6 de junio de 1881. Le sucedió D. Benedicto Sanz y Forés (1881-1889). R. RITZLER-P. SEFRIN, *Hierarchia Catholica Medii et Recentioris Aevi*, VIII, Patavii MCMLXXVIII, 580.

⁷³ “Decían en Roma que esta fundación era más o menos imposible. Escribe entonces el R. P. Superior al Rmo. P. General exponiendo el verdadero estado de la casa y la imposibilidad de abandonarla, siendo la obra ya tan adelantada. Todo se quedó, pues, in statu quo, hasta la llegada del M. R. P. Didier, visitador nombrado de España de lo que damos gracias al Señor. Su Reverencia mostróse favorable a la fundación, la cual recibió de Roma su definitiva aprobación” APRM. *Crónica de Nava*, f 18.

La carta describe el orden seguido en la procesión: primero, postulantes de la cofradía de la Sagrada Familia “avec une très belle statue de l'Enfant Jésus”. A continuación, dos grupos de la Sagrada Familia: el de chicos, con la estatua de S. Luis, y el de chicas llevando el cuadro del Perpetuo Socorro, ricamente adornado; seguían el clero y el arzobispo portando el Santísimo; detrás, el ayuntamiento con la banda de música de Nava que ejecutó lo mejor de su repertorio. Finalmente, el resto de la población. No iba en dos filas, como en Francia, sino “en foule selon la coutume espagnole”. AGHR 30150010, 004.

Sr. Alcalde, por medio del pregonero, convidó a toda la población, por dos veces, a asistir con regularidad a esta solemnidad y a adorar sus casas como la fiesta del Corpus⁷⁴.

En mayo de 1884 la casa de Nava recibió, por vez primera, el nombramiento de un Rector, en la persona del P. F. X. Masson, con dos consultores, PP. Francisco Rodrigo y Julio Blanpied⁷⁵. Sin embargo, las obras de la iglesia sufrieron un largo retraso, e incluso la paralización, por orden del padre Desurmont. El cronista refleja así la disposición del provincial francés: "He sabido por medio absolutamente seguro y enteramente reciente que España está actualmente expuesta a repentinos trastornos políticos. Siendo así, pienso por mi cuenta que Dios no quiere que gastéis este año en fabricar los modestos recursos que tenéis"⁷⁶. En noviembre se reanudaron las obras, en parte con la ayuda de 5.125 pts enviadas por la casa redentorista de Baltimore (USA)⁷⁷.

El 18 de octubre de 1885 se inauguró la iglesia, dedicada a Santa Teresa, con asistencia del arzobispo de la diócesis, "que bendijo el nuevo templo"⁷⁸.

⁷⁴ "Por la noche los vecinos de nuestro barrio, llevados por su entusiasmo, encendieron hogueras en las calles y delante de nuestro convento, y cantaban letrillas a la Virgen del Perpetuo Socorro, vitoreando a los PP. después de cada copla. El domingo se cantó una misa solemne por los del barrio; hicieron una colecta que produjo 83 rs para la fábrica". APRM, *Crónica de Nava*, f 21.

⁷⁵ *Ibid.*, f 38.

⁷⁶ *Ibid.* f 39. El mismo cronista da a entender que la orden carecía de fundamento y escribe: "así nos quedamos obedientes a la voz de Dios, abrazando las consecuencias bastante amargas, humanamente hablando, de tal disposición que eran, entre otras, el disgusto de nuestros bienhechores al ver parada la obra, y la pérdida de limosnas. No había otro estorbo a la continuación, sino esa prohibición". *Ibid.*, f 39.

⁷⁷ *Ibid.*, f 50.

⁷⁸ El cronista francés anota que la inauguración estaba prevista para el día de Santa Teresa, patrona del nuevo templo, pero el sr. arzobispo retrasó la venida. Describe ampliamente la iglesia adornada para el momento, la asistencia de fieles que era "la que se podía esperar en esta época de vendimia", y la presencia "del ayuntamiento presididos por su alcalde D. Antonio Sánchez, los cuales con sus maceros y alguaciles habían realizado la solemne función con su asistencia". Celebró la misa solemne, "el ya conocido amigo nuestro D. Galo". Destaca estos detalles significativos: "Habíamos esperado que su Excelencia se dignara cantarla de pontifical [la misa inaugural], pero se excusó contentándose con asistir a ella sentado en un trono preparado al efecto". "Luego después se celebró la comida episcopal. Asistían todos los sacerdotes de la Nava y tres sacerdotes de la diócesis de Zamora. Una cosa no pudo menos de notarse; y es que el Señor Arzobispo, así como su secretario, hablaron tan poco, tan poco, que casi se interpretó esa aparente frialdad en el sentido de poca simpatía para con la comunidad. No nos metamos en estas honduras; el caso es que la comida estuvo poco animada, algo pesada y triste". El arzobispo predicó "muy largo" en la función de las 5 de la tarde. La frugal cena "fue tan silenciosa como había sido la comida. Con el tren de la noche el prelado y su secretario se volvieron a Valladolid". *Ibid.* f 69.

No todos estuvieron de acuerdo con la gestión del P. Jost y la compra de varias de estas casas. El P. Eduardo Bührel dejó escrito en sus apuntes personales:

Le P. Jost a été l'objet de bien des critiques. On lui reproche d'abord l'emplacement des diverses fondations: l'Espino, dans un désert, au lieu de Miranda, centro ferroviario (sic); Nava, au lieu de Medina, pour la même raison; Villarejo, à 8 lieu de Madrid; Grenade, en haut, au milieu des gitanos (sic), au lieu de rester en bas, plus près de la population. Pour qui était témoin de ces premières fondations, bien des critiques perdent de leur valeur⁷⁹.

E. Bührel disculpa a la provincia francesa que no pudo hacer "de grandes dépenses por l'Espagne" ni lanzarse a empresas muy costosas: no éramos conocidos, no se podía prever la generosidad de los eventuales bienhechores. Ahora que la congregación es conocida, tiene personal bastante numeroso y bien formado, es fácil hablar. Tras alabar las ideas desinteresadas de Jost y la entrega de su vida por las fundaciones, vuelve sobre dos temas conocidos, que acusan, sin nombrarlos, a los italianos de la primera época, especialmente a Loyódice y Azevedo: poco rigor en la observancia religiosa y defensa del nacionalismo español.

Según E. Bührel, antes de tomar posesión del cargo, Jost se dirigió a Roma. El P. General "n'avait pas oublié les misères qu'il avait eues dans les années 60, lors des premières fondations en Espagne: Faites surtout, dit il au P. Jost, que je n'aie pas encore une fois à bénir la Révolution comme en 1868, d'avoir supprimé les maisons en Espagne. Que de fois le P. Jost m'a répété cette parole!. Le P. Desurmont avait les mêmes appréhensions: le nationalisme, le particularisme, le séparatisme, c'étaient des noms qui revenaient sur tous les tons, et les mesures survenaient en conséquence"⁸⁰.

⁷⁹ AGHR 30150001, 1215. El cuaderno manuscrito de E. Bührel carece de título. Comienza con esquemas de retiros y misiones donde indica el tema de predicación del día. A continuación, escribe: "Dates pour la chronique; plus tard pour mon nécrologue, si v. voulez", p 42. Para distinguirlo de los Anales, le llamaremos *Dates pour la chronique*.

⁸⁰ E. Bührel, se imagina ahora que la rígida forma de actuar de Jost obedecía a un mandato de Roma para evitar la manera blanda de dirigir Loyódice la comunidad de Huete, y actuar con la dureza de Etienne, que le sucedió en el cargo de superior cuando Loyódice partió para la fundación de Alhama, 1867. "Ainsi dans la nouvelle maison qu'on construisait à la Nava, le P. Jost, obéissant sans aucun doute à une suggestion de Rome, inspirée dans le temps par le P. Etienne à Huete, avait supprimé le parloir, voulant obliger les Pères de parler aux femmes à travers une grille établie entre le vestibule et le corridor intérieur". *Ibid.* E. Bührel concluye la semblanza de Jost de forma dura: "Enfin avec toutes les meilleures

4. Nava del Rey, comunidad para las misiones parroquiales.

El año 1732 S. Alfonso de Liguori fundó la Congregación del Santísimo Redentor en Scala, una pequeña localidad del Reino de Nápoles. Su finalidad primordial era anunciar la palabra de Dios a los pobres, especialmente del mundo rural, por considerarlos los más desprotegidos y olvidados del estado y de la iglesia⁸¹. Desde los más pobres, concibió Alfonso su visión personal de la misión "alla apostolica": anuncio del evangelio con sencillez, evitando el estilo barroco de su tiempo, con lenguaje cercano al pueblo; desde la experiencia misionera con el pueblo, Alfonso creó un estilo de oración, "alla familiare con Dio", "y acertó a construir una propuesta de vida cristiana válida que ha echado raíces profundas en el pueblo pobre", especialmente a través de sus obras más populares y de la implantación de "la vida devota"⁸²; para sus misioneros escribió Alfonso su obra moral: rechazo del rigor, que él mismo había recibido y cultivado entre la élite culta de Nápoles, y opción por la benignidad y la misericordia⁸³. Finalmente, otras dos características de

intentions du monde, le P. Jost ne parvenait à gagner l'affection de personne: il était frère utérin du P. Grünblatt, et les deux se ressemblaient. Le P. Desurmont, qui les estimait beaucoup pour leur vertu et leur amour de la Congrégation, me disait plus d'une fois qu'on pouvait les qualifier de homo sine affectione", *Ibid.*, 43. Recordemos que de los 11 sacerdotes que se reunieron en la primera fundación de Huete, sólo el P. López era español. Había hecho el noviciado en Roma donde profesó 15 de octubre de 1866. M. GOMEZ RIOS, *Los redentoristas en España*, 366.

⁸¹ "Il fine di questo Istituto è di formare una Congregazione di Preti secolari viventi in comune sotto il titolo del SS.mo Salvatore, soggetta a la giurisdizione de' Vescovi: l'unico intento della quale sarà di seguitare l'eseempio del nostro Salvatore Gesù Cristo in predicare a' poveri la divina parola, come egli già disse di se stesso: Evangelizare pauperibus misit me". Texto di Cossali. En el mismo texto, S. Alfonso afirma expresamente que los sujetos "s'impiegheranno totalmente nell'andar' aiutando la gente sparsa per le campagne e i paesi rurali, colle missioni [...] e rinnovazioni di spirito (...) e affine insieme di porgere in tal modo più facilmente il comodo alla povera gente della campagna di accorrere a sentir la divina parola ed a prendere i santi sacramenti" 400. *Regole e costituzioni primitive dei Missionari Redentoristi, 1732-1749*, SHCSR 16 (1968), ed. de O. Gregorio y A. Sampers. En su experiencia pastoral, S. Alfonso descubrió que los más pobres de su tiempo vivían en "i paesi di campagna più destituiti di soccorsi spirituali". Con la aprobación pontificia, 1749, la Congregación recibió el nombre del Santísimo Redentor, para no confundirse con los Canónigos Regulares del mismo título. S. RAPONI, *Il Carisma dei Redentoristi nella Chiesa*, Romae 1993, 75. *Storia della Congregazione del Santissimo Redentore. Le origini (1732-1793)*, Roma 1993, 233-238, a cura di F. Chiovaro.

⁸² M. GOMEZ RIOS, *La práctica del amor a Jesucristo, clave de la lectura alfonsiana*, en *Confer* 103 (1988) 391. Para el origen de la misión popular y el desarrollo de la misión alfonsiana y redentorista, G. ORLANDI, *Attività apostoliche. La missione*, en *Storia della Congregazione, I*, 325-399.

⁸³ M. VIDAL, *Frente al rigorismo moral, benignidad pastoral*, Madrid 1986.

la misión alfonsiana: la misión parroquial y la renovación. El encuentro con los pequeños núcleos de población del sur de Nápoles llevó a Alfonso a rechazar el esquema tradicional de la misión central y a proponer la misión parroquial; es decir, la misión completa en cada una de las poblaciones, por pequeñas que sean. La renovación consistía en una serie de predicaciones en el lugar misionado varios meses más tarde, de menor duración y con temática adecuada a conseguir la perseverancia del pueblo.

Los redentoristas llegaron a España en febrero de 1863. Tras varias residencias en Madrid, se trasladaron a Alcalá de Henares el 11 de octubre del mismo año. El P. Loyódice dejó escrito en la crónica la tristeza que sentían por no poderse dedicar a su "proprio ministero", las misiones populares⁸⁴. El 26 de enero de 1864, finalmente, dieron la primera misión en Auñón, un pueblo de Guadalajara⁸⁵.

Hemos aludido, reiteradamente, al deseo de abrir una casa para iniciar las misiones, dar a conocer la congregación por ese medio y recoger vocaciones⁸⁶. No servía cualquier lugar. San Alfonso pedía que las casas estuvieran situadas en lugares adecuados para la misión a la gente del campo⁸⁷. Entre las ventajas de Nava del Rey, Jost señalaba "la facilité des missions" en la zona; se eligió por ser un lugar adecuado para la misión⁸⁸. La entrada en la población estuvo precedida de tres misiones en las cercanías: el deseo era darla también en Nava pero se retrasó hasta noviembre.

La crónica recoge las misiones populares y renovaciones en las que participaron miembros de la comunidad, los sermones predicados en casa y fuera de casa; los retiros, novenas, etc. En definitiva, todos los trabajos apostólicos, como pedía la regla⁸⁹. La crónica

⁸⁴ "Causava ai Padri tristezza stare in Alcalá senza esercitare il proprio ministero". M. GOMEZ RÍOS, *Primera crónica*, 101. La primera fundación oficial se realizó en Huet (Cuenca), en el verano de 1864.

⁸⁵ *Ibid.*, 102. F. FERRERO, *Las primeras misiones populares de los Redentoristas en España (1863-1868)*, en *SHCSR*. 33 (1985) 357-451.

⁸⁶ El P. Mauron escribía a Desurmont: "en cuanto demos misiones en las provincias del norte, llegarán las vocaciones". AGHR 30150001, 0384.

⁸⁷ "En medio de las diócesis, para andar girando con mayor prontitud con las misiones por las aldeas de alrededor; y, a la vez, para ofrecer a la pobre gente la comodidad de acudir a oír la palabra divina y recibir los sacramentos en sus iglesias". *Regole e Costituzione primitive*, 385. F. FERRERO, *Misión a los más pobres*, en *Vida Religiosa* 62 (1987) 277-288.

⁸⁸ La preocupación de abrir las casas en lugares adecuados para la vida misionera aparece en la correspondencia previa a la Revolución de 1868. M. GOMEZ RÍOS, *Primera crónica*, 108ss.

⁸⁹ *Codex*, 428-430. El 11 de noviembre de 1864 Mauron recordaba a Loyódice, tras la

se convierte, así, en una fuente de primera mano para descubrir el quehacer misionero de la comunidad en un espacio concreto y en unas determinadas circunstancias. Al mismo tiempo, ofrece un número considerable de datos sobre muchas pequeñas poblaciones⁹⁰ de zonas rurales que complementan -o llenan el vacío-, los conocidos por otras fuentes del siglo XIX: número de habitantes, práctica religiosa, costumbres peculiares, valoración del clero, enfrentamientos políticos, odios y enemistades, focos protestantes, nivel cultural⁹¹, situación de pobreza, escándalos, presencia de las ideas liberales...

fundación de la primera casa en Huete, la obligación de escribir la crónica donde constasen "le comunioni che si distribuiscano nella nostra chiesa, il numero delle prediche, istruzioni, novene, e tutt'altro più importante. Per le Missioni, bisogna annotare il nome del luogo, il numero degli abitanti e delle comunioni distribuite, e tutte le circostanze notabili, che sonno avvenute nel tempo della Missione e degli Esercizi dati. Bisogna poi mandare al fine d'ogni anno un punto di tutto a Roma, perché deve servire agli annali de la Congregazione". AGHR 30150001, 0070. M. GÓMEZ RÍOS, *Primera crónica*, 86

⁹⁰ Así recoge, por ejemplo, el proceso de la epidemia del cólera. El 5 de septiembre de 1884 anota el cronista: "Nos llega la noticia de que el cólera acaba de invadir a España". 5 de agosto de 1885, "Se señala el primer caso de cólera en la Nava del Rey. Sin embargo los médicos no lo dan sino como sospechoso", f 63. 14 de agosto, "El cólera acaba de declararse decididamente en la Nava. El Padre Rafael sale a asistir a los primeros atacados". 21 de agosto: "En la iglesia de las Capuchinas predica el P. Rodrigo un sermón en honor de la Divina Pastora, para impetrar su protección contra la epidemia". f 64. 5 de septiembre, salieron para la misión de Villalcampo (Zamora) los padres Rodrigo y Blanpied: "Al llegar a Zamora los padres misioneros, por salir de punto infectado, son trasladados, después de una fumigación horrorosa, a un lazareto situado a tres o cuatro leguas de la ciudad. Por poco les quedaban ahí unos ocho días. Sin embargo, después de una hora los médicos consienten en darles el pase con la condición de no poner los pies en la ciudad". 10 de septiembre: "El Señor Alcalde Don Antonio Sánchez viene en persona a remitir al P. Rector un oficio dándole a conocer que ... en sesión del día 5 del corriente mes, y a propuesta de Don Manuel Rodríguez González, el Ayuntamiento ha acordado manifestar a la comunidad su inmensa gratitud por el celo y abnegación con que los Padres Redentoristas han cumplido y cumplen los deberes de la elevada y sagrada misión del sacerdocio en las presentes calamitosas circunstancias con motivo de la enfermedad colérica que aflige a esta desventurada población. Dicho acuerdo fue tomado por unanimidad, consignándose así en el acta" f 66. Octubre de 1885, después del día 31: "A fines de este mes se canta en la iglesia parroquial un solemne Te Deum para dar gracias al Señor por la cesación de la epidemia colérica. En los dos meses que duró hubo en la Nava unos 350 muertos; muchos niños, los demás casi todos padres y madres de familia jóvenes, dejando por lo tanto un número crecido de huérfanos. La mayor parte de los adultos fueron asistidos por los padres de nuestra comunidad". Noviembre, 5: "Misa solemne anual por el descanso de las socias difuntas de la Sda. Familia, especialmente por las 7 que murieron durante el cólera" f 70.

⁹¹ El cronista de Villarejo, P. Francisco Negro, dejó esta peculiar visión de Colmenar de Oreja, a raíz de la famosa misión de 1880, en la que no participó. Seguramente le fue transmitida por los misioneros: "Para formar una idea de lo que era el pueblo de Colmenar en la sazón actual, menester es tener en cuenta de la deplorable situación en que se encontraba: es a saber, sin fe y sin civilización. (Sin fe), prueba de ello es la extinción hasta de la creencia en Dios que reina en la mayor parte de los habitantes y el reducido número de per-

Conviene tener en cuenta que muchos de los cronistas y misioneros estaban vinculados a la Provincia Galo-Helvética por diferentes motivos: nacimiento, estructuras internas al grupo, formación, revoluciones políticas que les llevaron a Francia; finalmente, varios pasaron largos años en las Misiones del Pacífico fundadas por esta provincia. El hecho es importante para situar, en su contexto, el enfoque misionero de fuerte influjo francés de la comunidad de Nava y de las primeras comunidades y crónicas de la restauración⁹².

La dificultad de la lengua constituía un problema para el ministerio de las misiones, salvo para Loyódice y Cagiano, que llegaron a España antes de la Revolución del 1868. Desurmont envió a los padres Luis Kempf y Andrés Beier (Bayer) en 1877 para que aprendiesen correctamente el idioma. Aún así, eran pocos y todos extranjeros; por eso, Desurmont pidió algunos de los redentoristas españoles que trabajaban en América del Sur y destacaban por su oratoria. En enero de 1879 regresaron los padres Pedro López y Vicente Marco, éste enfermo. El 17 de mayo llegó a Nava del Rey el zamorano Francisco Rodrigo. Francisco Negro, nacido en Alhama, "un gran misionero, aunque no sobresalió como gran predicador"⁹³, llegó de Avon (Francia) al Espino, el 22 de julio, apenas concluidos los estudios; ese mismo año se incorporó a la comunidad de Nava. López y Rodrigo serán las punta de lanza de las misiones redentoristas de la restauración. A pesar de ser dos personalidades diferentes en muchos aspectos, todos están de acuerdo en calificarlos maestros de la oratoria⁹⁴. Junto a ellos, un considerable número de

sonas que oyen misa los domingos. Sin civilización, porque basta mirar aquella gente en el rostro para convencerse de que no sólo la clase obrera sino también las familias opulentas carecen enteramente de instrucción: y los modales de los unos como de los otros son tan toscos, tan inurbanos, tan descorteses, que ni siquiera responden cuando se les saluda". Al hablar de la falta de fe alguien, parece que el mismo cronista, tachó el texto en que se achaca a los escándalos que durante el "largo período de 40 años han minado la religión". *Crónica de Villarejo*, f 18.

⁹² Víctor Loyódice no perteneció a la comunidad de Nava del Rey, lo mismo que L. Cagiano de Azevedo. Este último, nacido en Frosinone (Italia), profesó y estudió en Francia. M. GÓMEZ RÍOS, *La Revolución de 1868*, 353.

⁹³ "Publicó Ejercicios para niños, para seglares y para sacerdotes, que han tenido gran aceptación, aun careciendo de originalidad; pero se aprecia en ellos la sólida doctrina, bien expuesta, de las misiones tradicionales". D. DE FELIPE, *La fundación*, 176, nota 3. F. NEGRO, *Ejercicios espirituales para Niños*, Madrid 1908; 2ª ed. 1923. ID., *Ejercicios espirituales para Seglares*, Madrid 1911. ID., *Ejercicios espirituales para el Clero*, Madrid 1913. F. Negro murió en Nava del Rey el 1 de octubre de 1915.

⁹⁴ J. CAMPOS, *Grandes del Apostolado*, Madrid 1965. D. DE FELIPE, *La fundación*, presenta al P. Rodrigo, como "excelente orador", "elocuencia arrebatadora"..., 161. Del P. López,

fuertes personalidades extranjeras, que marcaron la religiosidad y vida monótona de muchos pueblos rurales, y cuyos nombres se repiten con frecuencia.

II. LAS MISIONES DE LA RESTAURACION

1. *Misiones de la comunidad de Nava del Rey*

La fundación de las casas de Granada, el Espino y Villarejo, poco después de la de Nava, obligó a la distribución de personal. La comunidad de Nava quedó mucho más reducida que en el momento de la apertura, y por consiguiente de misioneros. No intentamos, en este momento, hacer una historia ni una estadística de las misiones redentoristas⁹⁵. Presentamos las misiones de Nava del Rey en los años 1879-1885; haremos referencia a otras crónicas cuando contribuyan a iluminar el contexto. La limitación se debe a dos razones: 1ª Sólo hemos seguido los pasos de esta primera fundación. 2ª Consideramos que este espacio de tiempo y lugar permiten aproximarnos al origen y a la problemática de las misiones redentoristas en la restauración.

Año 1879, la comunidad de Nava predicó solamente las cuatro misiones ya conocidas: Torrecilla de la Orden, Castrejón, Carpio y Nava, en noviembre.

Año 1880, la crónica doméstica anota: "La diócesis de Valladolid no ofrece muy ancho campo para las misiones, no porque no haya necesidad, que sí la hay, sino a causa del espíritu de la provincia terriblemente liberalizado, a causa del clero poco celoso y, en fin, porque de la curia eclesiástica no parten invitaciones y excitaciones. No hubo, pues, misiones aquí"⁹⁶. Los misioneros de Nava,

escribe: "se hizo célebre por su predicación, por su carácter y por lo imponente de su figura; era recio de carácter, y la predicación rigorista y aterradora", 175. Del P. Luis Palliola, napolitano, comenta: "Lo mismo en España que en Inglaterra, tuvo fama de gran orador", 175. A Rafael Muccino, napolitano, también lo califica "excelente orador", 178.

⁹⁵ Las restantes casas también conservan memoria en las respectivas crónicas. Los *Annales Provinciae Hispanicae*, I, no dan el resumen de las misiones predicadas por los redentoristas de las diferentes comunidades los años 1879, 1880. En 1881 señalan 24 misiones y tres renovaciones, p 81; 1882, 35 misiones y 11 renovaciones, p 90; 1883, 52 misiones y 27 renovaciones, p 100; 1984, 100 misiones y 17 renovaciones, p 106; 1885, 78 misiones y 28 renovaciones, p 114; 1986, 54 misiones y 36 renovaciones, p 118.

⁹⁶ APRM. *Crónica de Nava*, f 10.

padres López, Palliola y Negro, se trasladaron en enero a Burgos para colaborar con las misiones de esta residencia en Santa Gadea, Pancorbo y Miraveche (Burgos). Posteriormente, el P. Palliola intervino en la misión de Colmenar de Oreja (Madrid) y el P. Negro en la de Brea. En septiembre, el P. López participó en la misión de Villanañe (Alava). En noviembre, la casa de Nava pudo dar la misión de La Seca (Valladolid), después de nuevos contactos del P. López con el arzobispo. A pesar de participar los dos mejores oradores (López y Rodrigo), la crónica constata: "El pueblo, de doctrinas protestantes y liberales, oyó los sermones pero no se convirtió"⁹⁷.

Año 1881. Los cambios de personal dejaron la comunidad disminuida. A finales del mes de enero, los padres López y Canal salieron para dar misiones en Alava. El Jueves Santo, López y Blanpied iniciaron la renovación en Torrecilla de la Orden: "tan sólo 300 personas se confesaron. ¡Pueblo desgraciadísimo!"⁹⁸. En mayo se dio la misión de Bobadilla del Campo y en noviembre, la de Fuente el Sol; "una parroquia de 500 almas que pertenece, alternando cada año, a Valladolid y Avila"⁹⁹. El obispo de León, D. Saturnino Fernández de Castro, amigo y dirigido del P. Loyódice, abrió su diócesis a las misiones redentoristas y les encomendó misionar los arciprestazgos de Vega y Páramo¹⁰⁰. Por la comunidad de Nava participó, en el primero, el P. Böhrel en las misiones de Ardon, Villalobar, Benazolve, Palacios de Fontecha, Pobladura de Fontecha¹⁰¹.

Año 1882. En el mes de febrero los padres Masson y Böhrel volvieron a las misiones de León. El P. Blanpied se unió a los del Espino para misionar en la diócesis de Astorga. El 29 de septiembre los padres Runner y Rafael Muccino partieron para León donde se les unió el P. Böhrel. Misionaron 5 pueblos del arciprestazgo de Valdavía, provincia de Palencia: Villasila, Arenillas de S. Pelayo, Barriosuso. Ayuela y La Puebla.

1883. Böhrel y Runner misionaban en las diócesis de León y Palencia a primeros de año donde dieron 7 misiones y 8 renovaciones. En septiembre, de nuevo para León donde misionan 6 pueblos¹⁰². Valladolid seguía sin ofrecer misiones. El 20 de diciembre el

⁹⁷ *Ibid.*, f 10.

⁹⁸ *Ibid.*, f 14.

⁹⁹ *Ibid.*, f 15.

¹⁰⁰ Fue obispo de León desde 1875 a 1883 en que pasó a la sede arzobispal de Burgos. R. RITZLER-P. SEFRIN, *Hierarchia Catholica*, VIII 336.

¹⁰¹ APRM. P. BÜHREL, *Anales de la Provincia*, 160.

P. Rodrigo se entrevistó con el nuevo arzobispo para tratar el tema¹⁰³.

1884. El nuevo cronista, P José Kaas, conocido como Salvador, ofrece muchos más datos que en años anteriores. D. Alejandro Saturnino Fernández de Castro, nombrado arzobispo de Burgos, encomendó a los redentoristas misionar la zona cercana a Santander. El 11 de enero salieron de Nava los padres Rodrigo, Bührel y Rafael para unirse a los restantes misioneros. Los padres Rodrigo y Rafael misionaron Rebolledo de la Torre, Sandoval de la Tina, Tapia, Villanueva y Villahizán. Los padres Bührel y Anselmo misionaron Salazar, Sotresgudo, Amaya, Villamartín, Cañizar, Sotoavellanos, San Quirce y Villamayor de Treviño. En abril, los padres Rodrigo y Salvador partieron para el arciprestazgo de Santibáñez de Zarzaguda (Burgos) y misionaron Hormazas, Tremellos, Huérmeses y Santibáñez. La crónica destaca que en todas estas misiones la oposición del clero fue frontal, con la excepción de D. Frutos, párroco de Hormazas¹⁰⁴. En septiembre se abrió un nuevo campo, la diócesis de Zamora, a petición del propio obispo, D. Tomás Belestá y Cambeses¹⁰⁵. El día 14 salieron para esta provincia los padres Rodrigo, Rafael y Blanpied. Predicaron las misiones de Carvajales de Alba, Manzanal del Barco -pueblo natal del padre Francisco Rodrigo-, Muga de Alba, Losacio y Losacino. Estos pueblos reunían dos características: pertenecían a las Vicarías de Alba y Aliste (diócesis de Santiago de Compostela) y al señorío del conde de Alba de Aliste¹⁰⁶. En noviembre-diciembre, los padres Rodrigo, Blanpied y Salvador misionaron los pueblos zamoranos de La Bóveda de Toro y Fuentelapeña. Vuelto a Nava el

¹⁰² APRM. *Crónica de Nava*, fs 20, 24.

¹⁰³ *Ibid.*, 25.

¹⁰⁴ *Ibid.*, fs 34-37.

¹⁰⁵ Permaneció en el obispado desde 1880 hasta 1893. Sucedió a D. Bernardo Conde y Corral (1863-1880). R. RITZLER-P. SEFRIN, *Hierarchia Catholica*, VIII, 601.

¹⁰⁶ Para un estudio del tema remitimos a nuestra tesis. M. GOMEZ RIOS, *Las Vicarías de Alba y Aliste. Estructuras religiosas y proyección social de la Iglesia en los señoríos de esta región castellano-leonesa*. Roma 1995. La Crónica de Nava también advierte el hecho diferencial: "Parroquias todas situadas en la vicaría de Alba y Aliste, diócesis de Santiago de Compostela, pero bajo la dirección espiritual inmediata del señor obispo de Zamora, con título de vicario general de Alba", f 46. El arzobispo de Santiago, Don Miguel García Cuesta, delegó su jurisdicción sobre las Vicarías en el obispo de Zamora, el 28 de marzo de 1853; la ejercieron como vicarios y visitadores. El 15 de agosto de 1888 los 83 pueblos de las Vicarías se incorporaron a la diócesis zamorana por el decreto de la Congregación Consistorial, *Cum in Hispania duae vicariae Alba et Alisti*, fechado el 10 de junio de 1887.

padre Salvador, los primeros continuaron en Guarrate y Vadillo de la Guareña¹⁰⁷.

Año 1885. En la primera campaña del año, misionaron Casasola de Arión (Rodrigo, Blanpied), Villabuena (Rodrigo, Blanpied, Salvador), Castronuño (Rodrigo, Rafael, Salvador), Andavías y Manganeses de la Lampreana (Rodrigo, Rafael), Riego del Camino, Marquiz y Navianos de Alba (Rafael, Salvador). En la campaña iniciada en septiembre, misionaron Villalcampo (Rodrigo, Blanpied), La Hiniesta, Bercianos y San Vitero (Rodrigo, Rafael). Del 20 de noviembre al 8 de diciembre dieron la misión en Zamora capital. Esta vez se acudió a misioneros de gran renombre: Parroquia de S. Ildefonso (Rodrigo, Blanpied), Parroquia de San Andrés (López y Negro)¹⁰⁸. El año concluyó con la misión de Monferracinos (Rodrigo, Anselmo). “De los dicho resulta que se dieron en el presente año: 13 misiones y 1 renovación”.

¹⁰⁷ APRM. *Crónica de Nava*, resume las misiones de 1884: “De lo dicho resulta que esta casa, disponiendo de un grupo de misioneros, ha dado este año 19 misiones por su propia cuenta, 9 otras en participación con la casa del Espino”. f 49. Desde octubre era cronista el P. Blanpied.

¹⁰⁸ APRM. La *Crónica de Nava* destaca el acontecimiento de esta forma: “El Exc. Señor Obispo de Zamora, que había pedido la misión, fundaba grandes esperanzas en su buen éxito. También para la Congregación, recientemente establecida en España, había de ser de suma importancia el éxito feliz de una misión general, en una ciudad episcopal, en la ciudad de Zamora, centro de nuestros trabajos apostólicos; de una misión, en fin, que era la primera que los Redentoristas predicasen en una ciudad, capital de provincia”. El cronista Blanpied, uno de los misioneros, da una visión muy personal de los resultados que consideramos interesante reproducir para situarnos en la mentalidad de la época: “Desgraciadamente el resultado dejó mucho que desear. Algunos sacerdotes dijeron que habíamos quedado la bandera bien plantada en la capital de la diócesis. Nosotros, los misioneros, sabemos que el resultado fue pobre, muy pobre”. Lo achaca a dos causas: la primera, falta de previsión, ya que en sólo dos iglesias no había lugar para todos los que deseaban asistir: “Hagamos cuenta de que en virtud de la afluencia de forasteros que venían a tomar sitio antes de la hora, un sin número de personas de Zamora no pudiendo entrar se volvían a su casa. Los que asistían estaban tan mal colocados que aprovechaban poco el sermón. Al fin de la misión los más no habían oído más que dos o tres sermones”. Eso mismo sucedía con las confesiones. Se permitió confesar a los sacerdotes de la ciudad, pero la gente deseaba hacerlo con los misioneros y “viendo la imposibilidad de confesarse todos con ellos, muchos no vinieron que hubieran venido, muchos se marcharon que no se hubieran marchado”... La segunda causa fue la diferencia entre Rodrigo y López sobre el sistema de confesiones: hacerlo desde el principio de la misión para facilitar las cosas, o hacia el final de la misma, como era lo habitual, tras escuchar los grandes sermones. Prevalció la segunda y los dos últimos días hubo “barullo y confusión”. El cronista apunta otro hecho, la muerte del Rey Alfonso XII durante la misión, “que pudo ser motivo de distracción y obstáculo al éxito de la misión”. fs 73-76.

2. Estructura y temática de la misión

La crónica no aporta el temario de los sermones de misión de esta época. Sabemos que no podían faltar los de la muerte, juicio e infierno destinados a provocar en los oyentes “tan profunda impresión” que se tradujese en arrepentimiento, confesión y comunión general del pueblo¹⁰⁹. Si no se conseguía esto, la eficacia de la misión quedaba en entredicho por sí misma¹¹⁰. Pero la temática era mucho más amplia.

La estructura de la misión redentorista está diseñada en las reglas y constituciones del grupo y en los capítulos generales de 1764, 1855, 1894, entre otros¹¹¹. En el acto misional de la mañana, con la Misa y actos del cristiano se tenía la plática, que versaba sobre los mandamientos, sacramentos y oración. No debía pasar de media hora¹¹². A media mañana, la misión de los niños. En el tiempo oportuno, estaban previstas las Conferencias de Misión a diferentes grupos, por separado.

El acto más importante, y el que aparece más desarrollado en la legislación y en la literatura misionera del grupo, era el ejercicio grande de la tarde noche. Tenía tres partes: el rosario, brevemente explicado en sus misterios, acompañado y seguido de cantos; la glosa, o instrucción al pueblo, dada por el catequista misionero, que no podía durar más de una hora¹¹³; el gran Sermón de la noche: “es

¹⁰⁹ La *Crónica de Villarejo* destaca estos dos sermones que en boca del P. Francisco Rodrigo alcanzaban en el auditorio resonancias inigualables por otros oradores: en la misión de Colmenar de Oreja, “la fama del P. Rodrigo había despertado a los Colmenareños de su profundo letargo. Hay que hacer una mención especial de los sermones del Infierno y del Juicio predicados por dicho padre: pues fue tan profunda la impresión que hicieron y tan hondo el llanto que causaron, que el predicador no pudo continuar viéndose obligado a echar la bendición y bajarse del púlpito”, f 19.

¹¹⁰ “Si enim populus non apud missionarios confiteatur, Missio nihil prodest”. *Codex Regularum*, n° 1424..

¹¹¹ *Ibid.* G. ORLANDI, *Attività apostoliche. La Missione*, 332-357.

¹¹² “Materiam autem instructionis consuetam, plerumque constituent praecepta Decalogi, ac praxis confitendi et communicandi”. *Codex Regularum*, 1463.

¹¹³ “L’officio suo è d’insegnare, non già di muovere gli affetti”. *Codex Regularum*, 1432-1347. “Glosas son unas Instrucciones que en tiempo de Misión suelen hacerse en forma muy familiar e interesante antes del gran Sermón de la noche, para explicar a los fieles algunos puntos de doctrina cristiana o cosas de especial interés para las almas...; nuestros antiguos Misioneros españoles las llaman *Doctrinas* y San Alfonso *Instrucción al pueblo o Gran Catecismo de adultos* [...] Solamente los que tratamos íntimamente al pueblo cristiano y convivimos familiarmente con él, podemos darnos cuenta de la inconcebible y lastimosa ignorancia que existe sobre cosas de Religión en todas las masas sociales, altas o bajas... A remediar este mal se dirigen las Glosas Doctrinales, en las que el Misionero no ha de recatarse de descender a explicaciones verdaderamente infantiles, que serán precisamente las

el ejercicio principal, base y centro de toda la Misión". Según la regla, el sermón de la noche debía concluir "con un solemne acto de Contrición delante de un Crucifijo". Era el momento de hablar de las verdades eternas, "la gran palanca de la Misión, y a ellas hay que recurrir lo más pronto posible"¹¹⁴. Le seguía en importancia el sermón dedicado a María y la bendición al pueblo. Concluida esta etapa, donde el arrepentimiento estaba asegurado, los grandes sermones de la misión debían tratar temas morales para evitar el pecado y conseguir la perseverancia: pecado mortal, huida de las ocasiones, blasfemia, escándalo, padres de familia¹¹⁵.

Vida devota. La última parte de la misión se centraba en la vida devota para "afianzar a las almas en la práctica de la virtud y hacer que perseveren firmemente en ella: amor a Jesucristo, frecuencia de sacramentos, Eucaristía, visita al Santísimo, Santísima Virgen, oración"¹¹⁶. S. Alfonso no fue el iniciador; pero hasta él se consideraba un medio "ocasionale, non stabile". El acertó a insertarla orgánicamente en la misión y a darle contenidos propios orientados hacia la perseverancia y el crecimiento interior por medio de la oración, la participación frecuente en los sacramentos y en la meditación personal, tema preferido de S. Alfonso¹¹⁷.

Después de la restauración, la *Vida devota* se ensayó, por vez primera, en la misión de Amurrio (Alava), según "S. Alfonso en su libro de las misiones"¹¹⁸.

que le darán interés y gracia a estas Glosas. Las Glosas Doctrinales vienen a ser como el léxico o apunte explicativo de las palabras en un libro de texto; son el complemento necesario y como la clave indispensable para poder comprender las demás predicaciones. Por eso llama San Alfonso a estas Instrucciones uno de los ejercicios más importantes de la Misión, del cual, como se añade en la Regla, depende en gran parte el fruto y buen resultado de la misma". J. ESPRIT, *Guía manual del misionero redentorista de la provincia española de la Congregación del Santísimo Redentor*, Madrid 1935, 180-181.

¹¹⁴ *Ibid.*, 144, 140.

¹¹⁵ Entre los apuntes del padre Bührel, previos a *Dates pour la chronique*, AGHR 30150001, 1215, se encuentran los temas del ejercicio de la noche en las misiones predicadas por él entre 1882-1885. En la primera columna señala la glosa o instrucción al pueblo; en la segunda, los sermones grandes. La temática varía según la duración y días de la misión. En la misión de Barriosuso, de 12 días, señala en la 1ª columna: Apertura, Penitencia, Contrición, Cielo, Purgatorio, Falsa vergüenza, Hijos, Padres, Injusticia, Caridad fraterna, Recta intención, Cruz. En la 2ª columna: Salvación, Pecado, Muerte, Juicio, Infierno, Blasfemia, Impureza, Fiestas, Ocasiones, Sma. Virgen, Oración, Perseverancia. En la misión de Escalada (Sedano), octubre de 1885, de sólo 9 días, anota en la 1ª columna: Apertura, Fe, Contrición, Vergüenza, Confesión, Blasfemia, Impureza, Sacramentos, Cruz. En la 2ª columna: Salvación, Pecado, Muerte, Juicio, Infierno, Padres, Ocasiones, María Santísima, Oración.

¹¹⁶ *Ibid.*, fs 156-166.

¹¹⁷ G. ORLANDI, *Attività apostoliche. La Missione*, 365.

¹¹⁸ APRM. *Crónica de Nava*, f 14.

Asociaciones piadosas. La *Vida devota* se vinculó a la Archicofradía del Perpetuo Socorro en muchos lugares misionados. Al finalizar las misiones de la provincia de Zamora, 1886, la crónica dedica amplio espacio “al empeño que se dieron los misioneros, en particular el padre Salvador, para poner la perseverancia de los pueblos bajo la protección de María Misionera y para establecer su Archicofradía”¹¹⁹.

La Archicofradía tenía tres grados. 1º, para todos: los socios se comprometían a rezar diariamente tres avemarías, nada más. 2º, “para algunos más fervorosos”: se obligaban a “rezar el rosario en familia todos los días (menos en el verano), a oír misa entre semana, a hacer el calvario y asistir a la visita al Smo. (donde y según se hubiera establecido) y por fin a confesar y comulgar 3, 4, 5 veces al año”. 3º, “para los más fervorosos”: se obligaban, además, “a confesarse y comulgar todos los meses (donde el cura se prestare a ello), haciendo entrar en este 3er grado a las Hijas de María donde las hubiere o se establecieren”¹²⁰.

En efecto, los redentoristas de la restauración asumieron como propio establecer la Cofradía de las Hijas de María al final de la misión integrando sus compromisos con la del Perpetuo Socorro. La crónica ha dejado abundantes testimonios. Al concluir las misiones de Manzanal del Barco, Muga de Alba, Losacio y Losacino (Zamora), leemos: “En cada uno de los 4 pueblos se *estableció o restableció* la cofradía de las Hijas de María”¹²¹. En Marquiz y Navianos de Alba: “Se establecen las Hijas de María con gran consuelo del párroco, así como los tres grados del Perpetuo Socorro comprometiéndose muchos a confesarse 4 veces al año”¹²².

La devoción a la Sagrada Familia y a San José adquirieron fuerza y esplendor en esa época¹²³. Los redentoristas las fomenta-

¹¹⁹ *Ibid.*, fs 144-145.

¹²⁰ AGHR 30150009, 0586. “Se estableció la cofradía del Perpetuo Socorro en Ceadea”. APRM. *Crónica de Nava*, f 144. Renovación de Enillas y Tuda: “El padre constata que esta buena gente quedó muy fiel a los ejercicios diarios y semanales que habían prometido cumplir al ingresar en la Archicofradía de Ntra. Sra. del Perpetuo Socorro”, f 144.

¹²¹ APRM. *Crónica de Nava*, f 46. Fuentelapeña: “Se establecieron las Hijas de María”, f 48. Lo mismo en Vadillo de la Guareña, f 49, Casasola de Arión, f 56, Riego de la Vega, f 57. Robledo (León): “Se implantó la devoción a Ntra. Sra. del Perpetuo Socorro, se estableció la Asociación de Hijas de María y la Archicofradía del Perpetuo Socorro”, *Crónica de Astorga*, f 14, por citar algunos ejemplos.

¹²² *Ibid.*, f 144. Samir de los Caños (Zamora), “Se estableció la Cofradía de Hijas de María y los grados de la Archicofradía del Perpetuo Socorro, siendo de notar que en todos estos pueblos luego se empezó a practicar con fervor los actos de la Archicofradía”. f 144.

¹²³ B. JIMENEZ DUQUE, *Espiritualidad y apostolado*, en *Historia de la Iglesia en*

ron mucho en sus propias iglesias. Menos, en las misiones parroquiales; pero "los josefinos" se detectan en algunos lugares de León como la versión masculina de las Hijas de María¹²⁴.

Día de la Cruz y devoción a la Cruz. Hacia el final de la misión se dedicaba todo un día a la veneración de la Cruz, como signo de perdón y redención abundante de Cristo. Luego se la entronizaba solemnemente como recuerdo de la misión.

La devoción a la Cruz de la misión, y el deseo de los pueblos de tenerla como recuerdo de la misma, aparece con fuerza desde las misiones redentoristas anteriores a la Revolución de 1868. La mayor parte de ellas se dieron en La Alcarria, La Mancha y Andalucía¹²⁵. En la época de la restauración, se convirtió en un acontecimiento misionero y popular. La crónica de Villarejo destaca el hecho en varias poblaciones de la zona:

La devoción a la Cruz de la Misión se ha arraigado en el corazón de los villarejanos muy profundamente. Rara, rarísima es la noche en que, cuando la mayor parte de los habitantes están recogidos en sus hogares, una muchedumbre de mujeres no interrumpa con su misterioso silencio con oraciones y rezos en honor de la Santa Cruz¹²⁶.

España, V, Madrid 1979, dir. por R. García Villoslada, dedica una página a estas devociones "ahora muy cultivadas", cuyo símbolo artístico es el templo barcelonés de la Sagrada Familia, obra de Gaudí, 441-442.

¹²⁴ Villamartín del Burgo: "Se establecieron las Hijas de María y los Josefinos". Biforcós: "Aún los jóvenes quisieron con mucho empeño formar la Asociación de los Josefinos". Posada y Torrecilla: "Hijas de María. Josefinos". *Crónica de Astorga*, fs 15, 16.

¹²⁵ Fue en la misión de Jabalera, 1865, cuando se inició este acto misional en España: "In questa Missione vollero i padri introdurre nel sistema di Missione la letania cantata all'entrare nel popolo e la funzione della collocazione della santa Croce. La prima a dire il vero riuscì piuttosto fredda... Ma l'altra, cioè la collocazione della croce, riuscì sopra ogni credere fervorosa, tenera, devota e commovente a causa della conservazione del fervore della missione per molto tempo, così in questo villaggio come negli altri paesi, giacché d'allora in poi non si tralasciò mai conosciutane l'utilità visibilmente". M. GÓMEZ RÍOS, *Primera crónica*, 361. Tal vez fue en Andalucía donde más esplendor alcanzó este acto. Así recoge la carta del párroco de Almuñécar al arzobispo, tras la misión de 1868: "Il dì 19 (de enero) era destinato a lasciare a questa città un eterno ricordo della santa missione; parlo della collocazione della croce; non vi fu cuore che potesse resistere alla impressione di questo spettacolo, né ciglia (sic) che potessero rimanere asciutte. In mezzo del silenzio sepolcrale che si osservava nella processione si alzavano le sonori voci di alcuni ragazzi che istruiti dai Missionari intonavano inni alla Croce accompagnati da istromenti musicali... Giunti al luogo, uno dei padri pronunziò un discorso che aumentò le lagrime, e obbligò a alcuni che prima si erano resistiti ad entrare nelle reti apostoliche". Y añaden los cronistas: "Presero tanta divozione alla santa Croce che cominciarono a ardere continuamente tre fanali di notte al suo piede e molte furono le grazie che contano aver ricevuto della Sta. Croce, grazie testificate per i moltissimi ex-voti sospesi nel Santo Legno". *Ibid.*, 396-397.

¹²⁶ *Crónica de Villarejo*, f 15. En Oruso tuvo especial "esplendor y pompa... la función

En la misión de Hormazos se anota: "Plantación de la cruz concurridísima". Tras la renovación de Bercianos de Aliste (Zamora), leemos: "Vuelven los padres de Ricovayo donde... fueron a instancias del respetable párroco a predicar un triduo preparatorio a la plantación de una cruz de misión. La población de Ricobayo, habiendo tomado parte el año anterior en la misión de Villalcampo, pastor y feligreses deseaban tener una cruz que se la recordara. El P. Rector (de Nava) accedió a sus deseos"¹²⁷.

Tampoco faltaba, entre los grandes actos de la misión, el día dedicado a la consagración del pueblo a María, cuya estatua o icono presidía todos los actos de la misión¹²⁸. En general, los redentoristas hacían la consagración ante el cuadro o icono de Ntra. Sra. del Perpetuo Socorro, adornado al efecto.

Renovación de la misión. Pasados varios meses, uno de los misioneros, o ambos, volvía al lugar misionado para la renovación de espíritu. Duraba menos días y tenía una temática adaptada a dar impulso a la perseverancia "para consolidar el fruto de la misión". Es una de las características de la misión alfonsiana, desde sus orígenes, y uno de los aspectos positivos que resaltaron los informes favorables a la aprobación de la congregación¹²⁹. Las crónicas recogen, sistemáticamente, las renovaciones anuales.

Misión parroquial. Finalmente, característica de la misión redentorista era la misión parroquial frente a la misión central. San Alfonso, admirador del P. Pablo Segneri como "maestro en el arte de predicar" y modelo de misioneros, no aceptó su idea de la misión central y la rechazó en sus constituciones. Su opción clara fue la misión parroquial, la misión dada en todas las poblaciones,

de la plantación de la cruz de misión". Costó 30 duros, contribuyendo los mozos con 7. "Este mismo día de la cruz mandó se distribuyese el ayuntamiento la cantidad de más de cinco fanegas de trigo en limosna a los pobres". *Ibid.*, f 28. En Fuentenovilla, "el día de la procesión y plantación de la cruz fue numeroso el concurso del pueblo... En una noche, a pesar de ser casi todos muy pobres, costearon por completo la cruz de misión, que colocaron a la entrada de la iglesia (a 12 duros salió)". *Ibid.*, f 30.

¹²⁷ APRM. *Crónica de Nava*, fs 14, 90. En Marquiz y Navianos de Alba (Zamora), "hubo dos cruces de misión, una en cada pueblo", f 58. Lo mismo en Villalcampo, Villardiegua, Villadepera, f 84, por señalar algunos ejemplos. Mózar, "se dejó una Cruz de Misión magnífica". *Crónica de Astorga*, f 32.

¹²⁸ El P. Loyódice describe este acto en la misión de Laujar de Andarax (Almería) año 1867, que tuvo lugar en la plaza del pueblo: "La sera della predica della Madonna ci fu uno spettacolo veramente commovente in quella piazza. Tutti i balconi stavano illuminati con luci di differenti colori, e quando si agiunse all'ultima esortazione, ci fu un pianto di tenerezza che si conosceva che usciva dal fondo del cuore commosso". M. GOMEZ RIOS, *La primera crónica*, 382.

¹²⁹ *Ibid.*, 357, 365,

incluso en las más pequeñas. Cuando la gente tiene que dejar su pueblo para trasladarse al de la misión, decía, no sigue toda la predicación, no puede abandonar la casa todos los días, se vuelve antes de que concluyan los actos y no saca el provecho espiritual adecuado¹³⁰. En las diferentes crónicas se hace referencia a las misiones centrales de jesuítas y paúles en esa época¹³¹.

El año 1882 misionaron el Páramo de León desde la casa del Espino. El obispo de Astorga, D. Mariano Brezmes Arredondo, les recibió y prometió trabajos en su diócesis. Escribe el cronista de Astorga:

El único temor que en su corazón abrigaba era el de que los párrocos, acostumbrados a oír ponderar las *Misiones Centrales*, hicieran dificultad en aceptar nuestro sistema de *Misiones Parroquiales*. Más sin que lo sospechara siquiera el buen prelado, Dios Nuestro Señor había ya preparado el camino para estas nuestras misiones. Algunos párrocos del Bierzo Alto, comprendiendo el bien que reportarían a sus feligreses estas Misiones Parroquiales, estaban deseando, desde cinco años, se les proporcionaran. Dirigiéronse al efecto a los padres Jesuítas y luego a los padres Paúles, sin conseguir ver realizados sus deseos... Un mes después, dos grupos de Misioneros, dirigido el uno por el P. López y el otro por el P. Desnulet, penetraron en esta diócesis y hasta fines de abril dieron unas cuantas misiones con los más consoladores resultados. Muy lejos de despreciar nuestro método lo admiraron los demás párrocos¹³².

El año 1884, tras tomar posesión de Burgos el nuevo arzobispo D. Alejandro Saturnino de Castro, asignó a los redentoristas las misiones del arciprestazgo de Campo. En una carta pastoral "había mandado a los arciprestes que organizarasen todo para dar en sus arciprestazgos respectivos tres o cuatro misiones centrales". El P. Evequoz, en nombre del visitador, fue designado para comunicar al arzobispo "que este sistema de misiones está pugnando por completo con los principios de San Alfonso y que sobre lo referido no se puede transigir". En caso de mantener la misión central, "los misioneros tenían la orden de regresar inmediatamente a casa". El arzobispo accedió a sus deseos¹³³.

¹³⁰ G. ORLANDI, *Attività apostoliche. La Missione*, 363.

¹³¹ Villar de Ciervos (Zamora), 1884: "Antes dieron una misión central los Paúles, que impresionó bastante los ánimos". *Crónica de Astorga*, f 18.

¹³² *Ibid.*, fs 1-2.

¹³³ Sin embargo, el cronista anota: "sus preferidos son los padres jesuítas, en casa de

3. Dificultades de las misiones de la restauración

La crónica de Nava aborda, en las primeras páginas, las dificultades que se encontraron en las misiones. Hemos de pensar que este temprano juicio refleja, fundamentalmente, el pensamiento del padre Pedro López¹³⁴. Tal vez no fuese el más indicado para dar una visión objetiva de la situación, dada su vinculación al integrista de Nocedal y su rechazo de todo lo que lejanamente se rozase con el liberalismo.

Los grandes obstáculos que impedían las misiones, o destruían en poco tiempo sus efectos, eran los siguientes: 1° El liberalismo, como espíritu de la época:

Acaso en ninguna provincia de España ha cundido tanto el virus de la herejía liberal como en la de Valladolid. La autoridad de la iglesia está desconocida en casi todos sus pueblos, hasta el punto de negarle la facultad de dar preceptos a sus hijos. Esta disposición inclina a las gentes al espíritu de protesta, las retrae de la práctica de la religión, las inspira el espíritu de blasfemia, las previene contra las misiones que no miran sino como una obra humana, y a las cuales se resisten o desprecian o tienen en poca consideración, y en fin endurecen el corazón en la infidelidad e indiferencia. Este mal ha sido causado positivamente por la prensa impía que ejerce en este país su acción disolvente más que en ninguna otra provincia e indirectamente por la continua solicitud terrenal en que les tiene la abundancia de bienes¹³⁵.

La oposición a la prensa liberal impía aparece desde el comienzo. El 25 de abril de 1879, Jost comunicó a Desurmont las impresiones recibidas del P. López sobre las dos primeras misiones dadas en la provincia de Valladolid¹³⁶. Reproducimos el hecho por-

los cuales pasa muchas semanas al año, y como las ideas de los jesuitas concernientes a las misiones no son las nuestras, puede suceder muy bien que, en caso de dificultades tocante a este punto, él, que prefiere el sistema de los jesuitas, no nos procure todo el apoyo que se pudiera desear". APRM. *Crónica de Nava*, fs 27-28.

¹³⁴ Ya señalamos que el cronista Runner no estaba en España en esos momentos y recibió la información del P. López.

¹³⁵ *Crónica de Nava*, f 4. P. BÜHREL, *Anales de la Provincia*, f 108, resume así la opinión de López: "Liberalismi lues quae civitates et oppida, imo et viculos ita corrumpit, ut jam non admittant Ecclesiae auctoritatem et divinitatem. Fovetur iste spiritus diabolicus per malas foliorum lectiones"...

¹³⁶ De la tercera, El Carpio, se lee: "Porpter inimicitias et divisiones politicas, vera inferni imago". P. BÜHREL, *Anales de la Provincia*, f 108.

que nos aproxima a la situación histórica de algunos pueblos en la segunda parte del siglo XIX. En Torrecilla de la Orden, población de más de 3.000 habitantes “il y avait tout un nid de sales franc-maçons”. En la misión de Castrejón “il y a également une infâme clique de franc-maçons, hypocrites, fieffés qui ont su endormir le pasteur. Celui-ci depuis l'année 68, n'a osé distribuer aucun livre de piété, ni reprendre les abus, ni stigmatiser les feuilles impies, ni rester lui-même abonné à un journal catholique. Les frères de leur côté reçoivent nombre de journaux mauvais, entre autres 10 N^{os} de *l'Impartial*, deux du *Globe*, etc., etc.». En Torrecilla se presentaron a los misioneros como católicos sinceros, en todo de acuerdo con el párroco; pidieron a los padres ser moderados y transigir con ellos por bien de la religión. La respuesta del P. López fue fulminante: *Moi transiger, se dit le P. Lopez!* Los convocó a una conferencia, les hizo algunas preguntas sobre el catecismo, la fe, algunos principios del dogma católico: *il “leur demande s'ils admettent l'infaillibilité du Pape et le Syllabus, leur affirme que s'ils ne cessent de soutenir la presse radicale, ils ne sont plus catholiques par les faits même. C'est alors, dit le P. Lopez, que tomba le masque de nos innocents fourrés de malice; ils sortirent ongles et cornes. La transaction était faite”.* El P. López salió de la conferencia y comunicó al pueblo lo sucedido “avec messieurs les Républicains”, sin decir sus nombres; el pueblo se puso de su parte agradeciéndole la sinceridad¹³⁷.

El tema de la prensa merece que nos detengamos un momento porque en la crónica de Astorga aparecen nuevos datos, todos ellos en Galicia 1886, que confirman el espíritu de intolerancia de la época. Quiroga: misión buena. “Gritó el infierno en los malos periódicos; buena señal”. Puente de Domingo Flórez: “Se hizo la guerra a la prensa impía. Se desterró el periódico infernal llamado *Motín*. Se recogieron muchos libros prohibidos. Se hizo la guerra. Pero la masa del pueblo, menos unos 5, o cuando más 8 personas, fue y es nuestra”¹³⁸.

En determinadas zonas de Valladolid se advierte mayor agresividad frente a los misioneros que en otras provincias cercanas. En Castronuño “insultan a los padres y al P. Rafael la tiran una patata mientras está rezando el rosario en el púlpito”¹³⁹. En Medina del Campo los padres López y Canal tuvieron que hacer

¹³⁷ AGHR 30150001, 0457.

¹³⁸ *Crónica de Astorga*, f 31.

¹³⁹ APRM. *Crónica de Nava*, f 57.

noche para tomar el tren. De madrugada, al concluir la misa en la colegiata, les sorprendieron “los serenos y los gritos de las patrullas” confundiéndonos con ladrones. Tras las explicaciones del sacristán, el grito se cambió por “los curas que roban las iglesias”; veinte hombres armados de revólver y chuzos estaban decididos a matarlos cuando “el aguardientero, jefe de la patrulla, asestó el revólver al pecho del más valiente y le dijo: -Si tocas a este señor te pego un tiro”. Se apartó, “aunque blasfemando”¹⁴⁰.

En las poblaciones de Castilla-La Mancha, misionadas por la comunidad de Villarejo de Salvanes y de Madrid, las consecuencias de la Revolución del 68 y del liberalismo estaban más presentes y se traducían, en muchos casos, en anticlericalismo combativo¹⁴¹. En Mondéjar “desde la revolución última que estalló en España, los más de los hombres de este pueblo se quedaban alejados de los sacramentos”. La misión resultó muy bien; pero los padres tuvieron trabajo particular con “una porción de mozos y mozas del todo ignorantes respecto de nuestra sagrada religión”¹⁴². Villamanrique, enero de 1881:

“Este pueblo, según dicen, está muy dañado; los más no frecuentan casi nunca la iglesia y viviendo sin religión”. El recibimiento de los misioneros fue “triste”; “algunos individuos que estaban en la calle, no quisieron apartarse del camino para dar paso libre a los padres que pasaron por otra calle. Una de las primeras noches, algunos de los más impíos y desgarrados vinieron a cantar tres veces

¹⁴⁰ *Ibid.*, f 14.

¹⁴¹ La misión de Colmenar de Oreja, 1880, ocupa extenso espacio en la *Crónica de Villarejo*, fs 18-21, por las numerosas dificultades de la población y ayuntamiento. Recoge una versión más del *Trágala*, “la canción favorita que no dejaron de cantar nunca” “debajo de las ventanas gritando, amenazando, pegando palos en las verjas”:

Ya murieron los Carlistas,
Que mueran los Papistas.
No quieren la Constitución,
Ladrones son, pícaros son.
Trágala, trágala y muere,
Fraile, Fraile bribón.

¹⁴² *Crónica de Villarejo*, f 24. En la renovación de Mondéjar, abril, anota: “Una buena parte de los que no habían confesado durante la misión lo hicieron entonces, sobre todo de los arrieros”, f 30. La misión de Quero (Toledo), abril de 1881, también se presentaba difícil, a pesar de que los paúles habían dado una tres años antes: “los mismos vicios, divisiones, injusticias, profanaciones de los días festivos, descuido de los sacramentos... Añádase que la mayor parte de los hombres son arrieros y que la ignorancia religiosa es allí grande, olvidándose de sus deberes todos los padres de familia”. La misión resultó entusiasta. “Desgraciadamente las restituciones importantes no se efectuaron, haciéndolo tan solo los pobres”, f 40.

el trágala debajo de las ventanas de los padres... Tal era la repulsión hacia los padres y la misión que el domingo, día 9, en la misa mayor... la mayoría de los hombres y de las mujeres se quedaron fuera de la iglesia, en sus casas o bien en las calles". La misión resultó bien y "la despedida fue de las más entusiastas"¹⁴³.

Lorenzana de Tajuña, febrero de 1881, "tenía mala fama, a consecuencia de los insultos y malos tratamientos infligidos al cura de dicho pueblo, y profanaciones públicas a las santas imágenes y horrores por el estilo en tiempo de la revolución del 68. Además, cuando se empezaron esos santos ejercicios, dos partidos tenían divididos a los principales del pueblo"¹⁴⁴. En Esquivias, la crónica destaca: "es un pueblo frío e indiferente en materias de religión. No se confiesan ni aún en la hora de la muerte. Son contados los católicos practicantes"¹⁴⁵.

2°. La actitud de una parte del clero "que lejos de cooperar a la obra de las misiones, o la impiden positivamente, o la disuaden, o destruyen sus frutos con incuria o mala conducta". Es frecuente encontrar referencias a escándalos personales de algunos clérigos de los lugares misionados¹⁴⁶; predomina el desdén o la oposición en determinados grupos. El año 1884, en el arciprestazgo de Santibáñez de Zarzaquemada, los padres "encontraron a los sacerdotes muy mal dispuestos". Excepto uno, "todos estaban de acuerdo

¹⁴³ *Ibid.*, f 27. La renovación de Villamanrique de Tajo, abril, resultó satisfactoria; pero la crónica dejó este relato: "Dos grandes obstáculos desanimaron por completo a los padres al principio... El primero de estos estorbos consistió en que el día 25 de abril, fiesta de S. Marcos, y el día siguiente, desde largos años son días de diversiones y de feria en Villamanrique, concurriendo a los juegos que tienen lugar entonces, buen número de forasteros, de modo que durante estos dos días casi nula hubo de ser la concurrencia a los sermones de por la noche. El segundo impedimento fue el concurrir a la sazón las elecciones para renovar los ayuntamientos, por cuyo motivo todo el pueblo se encontraba agitado, dividiéndose en dos partidos opuestos y bastante animados los unos contra los otros", f 31. En la misión de Grusio: "sólo unos 60 individuos partidarios del radical Ruiz Zorrilla, quisieron hacer oposición a la misión, creyendo que los padres eran hombres del partido político opuesto al suyo", f 28.

¹⁴⁴ *Ibid.*, f 39. La misión resultó muy bien; en parte gracias al trabajo del párroco, que lleva un año.

¹⁴⁵ "Se confesaron pocos. Basta con decir que las dueñas de la casa en que se hospedaron los padres, dos señoras y un anciano, no se confesaron. El pueblo cuenta 600 vecinos". APRM. *Crónica de Madrid*, f 35.

¹⁴⁶ En La Seca (Valladolid), asistieron a la misión 1.200 personas; pero la misión se califica "casi infructuosa", entre otras razones, por los "escándalos provenientes de malos sacerdotes del lugar". *Ibid.*, f 23. "No se dio la renovación al pueblo de Losacino (Zamora) con ocasión de un escándalo público en el que el señor cura párroco estaba algo comprometido". APRM. *Crónica de Nava*, f 82.

para rehusar la misión". Acusan a los misioneros de glotonos y quincalleros por vender rosarios y libros; pero también de que "no deberían atreverse a predicar a su lado" por su mal castellano¹⁴⁷ y de que las misiones estaban "destinadas a pueblos sin religión y no para los suyos, los mejores de la diócesis". La misión "la miran, más o menos, como una deshonra"¹⁴⁸.

La oposición a las misiones parroquiales, por causa de la pobreza de muchos párrocos de finales del siglo XIX, también se recoge en la crónica. Los tiempos eran difíciles. En pocos años la iglesia había perdido muchos de sus privilegios: desaparición de los ingresos por capellanías, propiedades de las iglesias y cofradías a causa de la desamortización, más los diezmos. Leemos: "también la cuestión de los gastos es una cuestión para ellos, tan escasamente retribuidos, y una cuestión muy capital. Fue por eso que unos padres se creyeron necesitados de abreviar un poco las misiones, predicando ocho días completos en lugar de diez; ¡lástima grande! ¡extremidad durísima! ... Fuera de una que otra excepción los curas nada desean tanto como ver el fin de una misión que aceptan forzados"¹⁴⁹.

El escaso nivel cultural de parte del clero quedó reflejado en las crónicas y en la correspondencia de los misioneros, en su mayoría extranjeros. En la misión de Fuentelapeña (Zamora), se advierte: "la población no es mala, sino abandonada y entregada desde hace tiempo a ciertos pastores que a veces hubieran podido llamarse lobos rapaces. El clero actual es más edificante"¹⁵⁰. La

¹⁴⁷ La *Crónica de Nava* aprovecha una solemne ocasión para dejar constancia de lo contrario. El 21 de septiembre de 1884 el propio cronista, P. Salvador (José Kaas) predicó tres sermones en la parroquia de Nava a los que asistió monseñor Martín Herrera, arzobispo de Cuba y futuro cardenal de Santiago de Compostela: "Su Excelencia expresó muy altamente a otras personas que nos lo repitieron después su satisfacción por dichos sermones, maravillado de que padres extranjeros (sic) se expresasen en castellano como lo hicieron". Al día siguiente felicitó al rector de la casa. El cronista escribe: "Todo lo cual dicho sea con el único fin de que se puede contestar a los que nos critican que, si somos capaces de dar gusto a un arzobispo, no tienen el derecho de decir que no somos hombres capaces de predicar de un modo satisfactorio ni aún delante de aldeanos y campesinos", fs 42-43.

¹⁴⁸ El párroco de Huérmeces destaca por sus afrentas, "palabras de desdén" y negarles la comida. El arcipreste de Ros, "anciano jubilado, se negó a recibirles en su casa". El párroco de Manganeses de la Lampreana (Zamora) pidió a los padres a condición de que no se llamase misión porque "el sólo nombre atrae a los pueblos vecinos y ocasiona muchos gastos en el mismo lugar". APRM. *Crónica de Nava*, fs 29, 34-36, 57.

¹⁴⁹ *Ibid.*, f 29.

¹⁵⁰ *Ibid.*, f 47. En su momento señalamos el duro juicio expresado por el padre Antonio Jenger, al abandonar España en la Revolución del 1868: "Quel dommage pour la pauvre Espagne! Elle avait tant besoin de missionnaires et de missionnaires zélés! Le peuple a de la foi, il est vrai, mais hélas! il est fort ignorant en matière de religion. A peine les

anotación es importante. A pesar de los casos negativos, la impresión es que la situación se está invirtiendo: la mayor parte del clero de la restauración había mejorado en su actuación pastoral respecto a la época anterior¹⁵¹.

3°. “El espíritu de división que ha sembrado la política en los pueblos que están hoy convertidos en verdaderos campos de batalla”¹⁵². A lo largo de los años, esta observación aparece reiteradamente, comenzando por la propia Nava y pueblos cercanos. En 1881, escribe:

Situación política. Los tiempos iban muy malos y naturalmente la piedad y las costumbres estaban resentidas. La Nava anduvo siempre dividida en dos bandas, sobre todo desde que el maldito liberalismo impera en el país. De aquí las tristes elecciones en las cuales sacaban de la urna para administrar la cosa pública hombres sin religión y sin costumbres: Los padres quedaron imparciales en esta división, como era su deber¹⁵³.

La misión de Arnedillo (Logroño) “se tuvo que dejar sin acabar por cuestiones de partido”¹⁵⁴.

Resultan interesantes los datos de la crónica sobre la situación de Carbajales porque remite a privilegios medievales en lucha abierta con la modernidad: se conjugan los intereses económicos que tenía sobre la tierra el señorío de Alba de Aliste, la interven-

gens de la campagne savent-ils au moins qu'il y a un Dieu, et tout cela provient de la négligence des prêtres, qui, au lieu d'instruire les fidèles confiés à leurs soins, s'en vont se promener tout la journée et perdent leur temps à fumer des cigarettes. Je passe le reste sous silence, car si l'on voulait soulever le voile, on serait fort peu édifié!”. M. GÓMEZ RÍOS, *La Revolución de 1868*, 398.

¹⁵¹ Renovaciones en Manzanal del Barco, Muga de Alba y Losacio (Zamora): “El bien de la misión se había mantenido y confirmado gracias a la vigilancia de sus respectivos Pastores”, APRM. *Crónica de Nava*, f 82. Sobresale el ejemplo del párroco de Villameriel (Palencia), Leocadio Godos: “Espíritu de oración, austeridad, penitencia, celo de la predicación y del confesonario, todo hace de él el modelo de sus compañeros, el apóstol de toda la comarca, algo que recuerda, desde luego, al Venerable Cura de Ars”, f 90. Guarrate (Zamora), “Cura celoso. Maestro de escuela ejemplar; ahí es donde vimos a los niños mejor dispuestos”, f 48. El resumen de los cinco pueblos de la Vicaría de Alba, que señalamos anteriormente, dice: “Gente sencilla, de costumbres antiguas y cristianas; sacerdotes edificantes y celosos”, f 46. Sin embargo, sobre el párroco de Riego del Camino (Zamora) leemos esta curiosa anotación: “El párroco no es hombre para mantener el espíritu de la misión. Tiene la pasión de los caballos y su sueño dorado es el tener el más hermoso de la comarca”, f 84.

¹⁵² APRM. *Crónica de Nava*, fs 4-5.

¹⁵³ *Ibid.*, f 14. P. BÜHREL, *Anales de la Provincia*: “Divisiones politicae quibus tota regio immersae acici similis facta est”, f 108.

¹⁵⁴ *Ibid.*, f 146. Se dio el año 1889 y predicaron los padres López, residente en Madrid, y Blanpied, en Nava del Rey.

ción del párroco, elegido y nombrado por el mismo señorío por el *ius patronatus* medieval, y los rencores originados en el pueblo: los vecinos estaban divididos “con motivo de una cierta contribución que han de pagar al marqués de Alba (el Noveno) teniendo el marqués sus partidarios y sus contrarios. Hasta llegaron a poner dinamita debajo de las ventanas del señor cura que les aconsejaba pagar el noveno. La misión suavizó algo los rencores, pero los partidos quedaron de pie”¹⁵⁵.

4°. La presencia de grupos protestantes es escasa y escaso su influjo negativo en las misiones de Castilla-León. Sin embargo, merecen destacarse por su interés histórico¹⁵⁶. El más importante se localiza entorno a la comarca zamorana de La Guareña. La crónica lo presenta así, para enmarcar la conversión de una familia protestante de Guarrate:

Hace algunos años el protestantismo penetró en varias poblaciones del arciprestazgo de Fuentesauco, teniendo su centro de acción y su pastor en Villaescusa. Guarrate también tenía la desgracia de contar entre sus vecinos a dos familias apóstatas del catolicismo. Uno de los dos padres de familia se había alejado del pueblo por no tener que tratar con los misioneros. El otro se quedó; nos insultó al pasar la procesión del Niño Jesús, y dos días después vino arrepentido a entablar con los padres negociaciones respecto de su conversión. El día de la Virgen¹⁵⁷, en presencia de todo el pueblo reunido, el padre Rodrigo leyó en el púlpito el acto de abjuración, anunciando que el desgraciado apóstata, su mujer y cuatro hijos volvían a entrar en el seno de la Iglesia Católica. Para dar una prueba auténtica de la sinceridad de su conversión él mismo quiso pedir públicamente perdón a toda la población, que entonces se deshizo en lágrimas, suplicando el favor de arreglar con sus propias manos la peana de la Cruz de misión. Lo cual se le encomendó¹⁵⁸.

¹⁵⁵ M. GÓMEZ RÍOS, *Las Vicarías de Alba y Aliste*. Para el estudio de los conflictos señoriales de la zona, A. MORENO SEBASTIAN, *Conflictos jurídicos en la abolición de los señoríos de la grandeza de Zamora. Prestaciones subsistentes hasta la Reforma Agraria de la II República*, Zamora, 1993.

¹⁵⁶ V. CARCEL ORTI, *El liberalismo en el poder (1833-1868)*, en *Historia de la Iglesia en España*, V, dedica un apartado al “desarrollo del protestantismo”, pp 196-198. No hace referencia a estos grupos protestantes con capilla y pastor propios, pero ofrece una buena bibliografía y la síntesis “de la reaparición y desarrollo del protestantismo, que tuvo como punto de partida el año 1835”.

¹⁵⁷ Se trata de la Inmaculada porque la misión de Guarrate tuvo lugar del 6 al 16 de diciembre. APRM. *Crónica de Nava*, f 48.

¹⁵⁸ *Ibid.*

En la cercana población de La Bóveda de Toro también se registraron problemas durante la misión, dada al comienzo de noviembre de 1884, con amenazas de muerte incluídas¹⁵⁹.

El segundo foco se sitúa el La Seca (Valladolid), 1880. En la misión participaron los padres López y Allet por Nava del Rey; el padre Rodrigo se trasladó desde Villarejo de Salvanés. La crónica de Nava se limita a decir: "El pueblo, de doctrinas protestantes y liberales, oyó los sermones pero no se convirtió"¹⁶⁰. La crónica de Villarejo es más explícita. Entre las causas del "mal éxito" de esta misión señala "la existencia en dicho pueblo de un templo protestántico, frecuentado por unos 20 individuos" para una población de 5.000 almas¹⁶¹.

En la crónica de Astorga encontramos un nuevo grupo protestante en San Clodio de Rivas del Sil (Lugo): "Los protestantes han establecido allí una capilla evangélica. Se les dio buena descarga: se recogieron muchos libros y se quemaron. Ningún protestante se rindió. Los demás hicieron buena misión"¹⁶². Finalmente, el año 1882, durante la misión de Alano (Madrid), se recogieron libros obscenos y biblias heréticas que se arrojaron al fuego¹⁶³.

Respecto a los grupos masónicos, la *crónica de Madrid* destaca su mayor actividad en la provincia de Toledo. Villafranca de los Caballeros, pueblo de 3.000 almas: "En su mayor parte es no sólo indiferente, sino masónico. Las autoridades pertenecen a la maso-

¹⁵⁹ "Población algo maleada por el espíritu protestántico. Un protestante -sillero de profesión- quiso hacer propaganda en contra de la misión; el padre Rodrigo tuvo que atacarle desde el púlpito. Como él y sus cómplices nos amenazaban de muerte, el alcalde nos hizo acompañar por los serenos cuando íbamos o volvíamos de la iglesia por la noche". *Ibid.*, f 47.

¹⁶⁰ *Ibid.*, f 10.

¹⁶¹ "Esta misión, que duró quince días, produjo poco fruto, a pesar de ser casi siempre el auditorio muy numeroso y no existir, a lo menos abiertamente, oposición alguna a la misión, ora sea de parte del señor cura párroco, ora sea de parte de las autoridades civiles o de personas cualquiera que fuesen. Desde el primer sermón de apertura 1.200 personas acudieron a oír la palabra divina, y al cabo de los días la generalidad del pueblo... asistió regularmente hasta el fin de las funciones de la misión. Sin embargo, el número de confesiones no llegó a mil, y las más son confesiones de doncellas". *Crónica de Villarejo*, f 23. En su momento señalamos que otra de las causas del escaso éxito fueron los "escándalos provenientes de malos sacerdotes del lugar". El P. Böhrel, como es característico en él, escribe pensando en los padres López y Rodrigo: "Forsan alia causa adjici posset: certe egregii nostri missionarii, ad populos credentes et fideles hucusque assuefacti, non satis callerent media hujus farinae populum attrahendi, sicut agere solent missionarii in regionibus incredulis Galliae, Germaniae, etc". APRM. *Anales de la Provincia*, 136.

¹⁶² *Crónica de Astorga*, f 32.

¹⁶³ "Principio vehemens fuit primatum oppositio, mox vero judicis exhortatione ad meliores sensus adducti sunt. Vix 6 vel 8 a sacramentis abstinerunt, et multi fuerunt obsceni libri et haeticorum bibliae igni traditi". P. BÜHREL, *Anales de la Provincia*, f 186.

nería, que tenía más de cuarenta miembros activos”¹⁶⁴. En Oropesa hacen su aparición, también, los espiritistas: “Este pueblo grande, incrédulo, terreno, gobernado por masones y en el cual había tres centros de espiritistas que tenían sus reuniones todas las semanas, no quiso oír la palabra de Dios. Se aprovecharon un cierto número de almas buenas (como 600); pero la juventud quiso apedrear a los misioneros; quienes viendo eran inútiles todos sus esfuerzos, el día undécimo de la misión se volvieron a casa”¹⁶⁵.

4. Frutos de la misión

Es la terminología de la época y de las crónicas domésticas. El reverso de los frutos nos ofrece la lista de pecados que los misioneros de la restauración consideraban contravalores de la iglesia y de la sociedad de su época, de ahí el interés por conocer ambos aspectos.

¹⁶⁴ La misión se dio en febrero de 1883. La *Crónica de Madrid*, APRM, continúa con esta curiosa visión del pueblo: “... al tercer día de la misión (los masones) nos dieron el espectáculo del entierro de la sardina (era el primer domingo de cuaresma). Los que confesaban por pascua y guardaban las abstinencias cuadregesimales (sic) con extraña fidelidad, se descuidaban horriblemente en la educación de los hijos, que generalmente estaban perdidos con sus noviajes (sic) eternos. Estos duraban desde los 14 a 16 años hasta los 24 o más. Los padres prohibían la entrada de los jóvenes en casa y permitían que se viesen a solas fuera de casa. Se confesaron pocos, porque el respeto humano y las pasiones prepotentes se sostenían mutuamente. Los que se confesaron (unas 800 personas) hicieron muy buenas confesiones”, f 35.

¹⁶⁵ “Había allí tres sacerdotes profundamente divididos entre sí, de modo que no había medio de remediar tan graves males. La gente del vulgo, como criadas de servicio y labriegos, hacían por arte diabólico en la secta espiritista cosas prodigiosas: y esto los tenía locos”. A pesar de todo, la crónica resume: “los frutos abundantes. Hubo conversiones notables y no pocas restituciones”. Calzada de Oropesa, “pueblo igualmente sin corazón y sin fe”. *Ibid.*, fs 38-39. En estas misiones intervinieron los padres López, Canal y Barbi. El segundo pidió pronto la dispensa de votos y el tercero era un escrupuloso enfermizo que pronto abandonó España. La actitud del primero, como siempre, fue excesivamente rígida en dos temas: la exigencia de la bula para observar la abstinencia y las restituciones. Se negó la absolución a quienes no diesen señales externas de arrepentimiento y evitasen las ocasiones próximas, como garantía “de la seriedad, dolor y buen propósito de los penitentes”. Esta actitud intransigente motivó críticas, entre los mismos compañeros, hacia los misioneros madrileños, de las que intentan defenderse en la crónica: “bien penetrados de lo que enseñan todos los moralistas, a saber, que el acto externo da una fuerza y vida extraordinaria al interno de la voluntad, exigían ese acto, no sólo para proceder con mayor seguridad en la administración del sacramento, sino para que los penitentes se vieran como llevados de la mano a hacer ya lo que en adelante debían hacer, que probabilísimamente no harían por falta de estímulo o de resolución y fortaleza”. El argumento supremo fue la actitud de Jesús y de los apóstoles cuando “predicaban sus misiones aun en pueblos buenos y fieles: ... no todos se convertían: no pocos lo hacían sólo en apariencia... y sólo se aprovechaban y eran recibidos a penitencia... ¿Quién se atrevería por eso a condenar la conducta de tales predicadores?”, fs 40-43.

Normalmente, la misión se considera buena, regular o mala según los frutos obtenidos en la misma, a juicio de los misioneros. El primero que destacan es la conversión, contabilizada en el número de confesiones y comuniones generales. Una buena misión exigía que confesasen y comulgasen todos, mucho más si las confesiones se realizaban tras varios años de incumplimiento¹⁶⁶.

La misión de Colmenar de Oreja ha quedado en las crónicas como símbolo negativo, "porque de cuantas misiones se han dado en España desde nuestra reciente implantación en la Península, ninguna ha sido tan contrariada por el demonio, ni tan estéril como ella". Sin embargo, no lo fue tanto¹⁶⁷, y el mismo cronista presenta, entre los datos positivos, las conversiones: "la misión tuvo un resultado bastante consolador para nosotros, pues muchas personas que durante 20, 30, 40, 50 y 60 años no se habían confesado, se reconciliaron con Dios y se convirtieron seriamente"¹⁶⁸.

Cuando no se confesaba la totalidad de la población se hace constar en la crónica y la misión queda en entredicho¹⁶⁹. La de

¹⁶⁶ Castrillo de Cepeda (León): "Hubo dos que no se habían confesado desde 16 años; eran usureros y descreídos. Comulgaron". *Crónica de Astorga*, f 32. Quiruelas (Zamora): "conversión de 5 caballeros principales". *Ibid.* Huérmeces, "todos se confesaron y comulgaron dos veces". APRM. *Crónica de Nava*, f 36. Andavías (Zamora): "Salió muy buena. Todos se confesaron, añadiéndose muchas confesiones de los pueblos vecinos que acudían con afán a la misión". Marquiz: "Éxito completo. Se confesaron todos", f 57. En la misión de La Encina (Salamanca), leemos el año 1899: "Unas quinientas confesiones por demás consoladoras fueron uno de los frutos de esta misión", f 320. Villamartín del Burgo (León): "Todos, jóvenes y ancianos, hombres y mujeres, doncellas y mozos, hicieron confesión general buenísima. Ninguno quedó sin confesar". *Crónica de Astorga*, f 15.

¹⁶⁷ El superior de la misión, P. Rodrigo, decidió poner fin a la misión el viernes de la segunda semana, dados los alborotos y los cantos del trágala bajo las ventanas de los misioneros: "La despedida fue verdaderamente un triunfo extraordinario: toda la muchedumbre prorrumpió en llanto y gemía gritando: - ¡No, no, que no se vayan los Padres! Al salir del pueblo, para volver a Villarejo, más de 2.000 personas vinieron a despedirnos". *Crónica de Villarejo*, f 20.

¹⁶⁸ *Ibid.*

¹⁶⁹ Es frecuente encontrar concreciones de este tipo: Casasola de Arión, 1.160 almas, "Todo el mundo, exceptuando una docena de jóvenes y de las principales familias, siguió los ejercicios de la misión y se confesó". Castronuño, 2.500 almas: "Misión desgraciadísima. 800 confesiones; ni siquiera el número de las personas que cumplen anualmente con la iglesia". *Crónica de Nava*, fs 56, 57. Guarrate: "Confesamos 500 personas, o sea toda la población, prescindiendo de unos 3 o 4 calaveras que quisieron promover oposiciones y disgustos". f 48. Arrabal de Portillo (Valladolid): 1.100 almas: "unos treinta quedaron atrás", sin confesión, f 193. Molacillos (Zamora) "donde tres sujetos nos dieron cruda guerra y no se quisieron confesar", f 193. Estas dos referencias son de 1886. Carbajales. La crónica se ve en la necesidad de explicar: "Una mención especial se merece Carbajales: 1º por ser pueblo de mayor importancia. 2º por haber sido algo más rebelde a la gracia de Dios. De las 1.600 almas confesamos cerca de mil personas, haciéndose cargo de que los carbajalinos son traficantes ambulantes y que por lo tanto un número algo respetable pudo no cumplir con la misión por estar ausente

Nava del Rey, 1879, es un ejemplo de los matices que se tenían en cuenta a la hora de valorar los frutos misioneros. La misión encontró oposición en buena parte del clero, "hostil a la fundación", que impidió mayores frutos de la misma: "No dejó, sin embargo, de obtenerse un buen resultado de nuevas confesiones generales, reparaciones, vueltas a la práctica de la religión, restituciones y una que otra conversión señalada"¹⁷⁰.

En el resumen anual de los trabajos apostólicos de las casas se hacía constar el número de confesiones realizadas en las misiones populares. En el de 1884, por ejemplo, leemos: "Confesiones. Esos 30 trabajos apostólicos arrojan un total de 15.500 confesiones oídas por nuestros padres, en el discurso de este año, prescindiendo del curso ordinario de las confesiones en nuestra parroquia"¹⁷¹.

La crónica, en ocasiones, da una impresión general de la situación humana, cultural y religiosa del pueblo misionado, interesante para el conocimiento de pequeñas poblaciones rurales a finales del siglo XIX¹⁷². Sin embargo, es frecuente encontrar en la crónica puntos concretos para valorar el trabajo misionero y los frutos, positivos o negativos, de la misión: Señalamos los más frecuentes:

- Escucha de la palabra de Dios. Los misioneros eran conscientes de que su misión en la iglesia y en la congregación era anunciar la Buena Nueva de la salvación a través de las misiones parroquiales. La escucha del anuncio misionero por parte del pueblo se valora directa o indirectamente en cada uno de los pueblos misionados. En septiembre de 1883, vuelven las misiones a varios pueblos de León. La crónica anota: "Esa pobre gente tiene hambre

de la parroquia. Sin embargo, ese mismo espíritu de comercio, esos viajes, y ese roce continuo con el mundo, les ha dañado algo", f 47.

¹⁷⁰ *Ibid.*, f 5.

¹⁷¹ *Ibid.*, f 49.

¹⁷² El lenguaje, en la pluma de los cronistas extranjeros, es escaso y puede mantener referencias implícitas a modelos culturales y religiosos de sus respectivos países. Villabuena (Zamora), 1.035 almas: "Cura celoso... Pero debido a la ignorancia, estupidez y brutalidad insigne de sus feligreses, el éxito fue mediano. De 500 a 600 confesiones. Mucha frialdad; ni rasgo de entusiasmo", f 56. Villalcampo (Zamora), 1.012 almas: "Gente pobre, tosca, apática, creyente pero sin piedad a pesar de los muchos cuidados y bellos ejemplos de su virtuoso párroco", f 72. Mellanes (Zamora), 1889: "Población dócil, simpática, aunque ignorante y abandonada respecto de la moralidad. Todos confesaron", f 143. En las dos siguientes es interesante la referencia a la carretera como influjo en el cambio de mentalidad de los pueblos. Ceadea (Zamora), 1888: "Población algo fría y dañada porque es pueblo de carretera y de minas", f 134. Fornillos (Zamora), 1889: "A pesar de grandísimas dificultades: pueblo de carretera, 4 tabernas, mucha blasfemia, poca o ninguna frecuencia de sacramentos, etc, etc; sin embargo todos, o casi todos, se confesaron (menos 3)", f 144.

de oír la palabra de Dios, y por eso acudían en tropel y de lejos al punto de la misión¹⁷³. Faramontanos (Zamora): “Fidelidad en oír la palabra de Dios: por no perderla sufrieron hambre y perdieron varios días de jornal”¹⁷⁴.

- La reconciliación de los pueblos, tanto por las divisiones políticas como por enemistades y rencores ancestrales, es uno de los mayores frutos que la crónica recoge sistemáticamente y atribuye a las misiones de la restauración. En Fuentelapeña (Zamora), leemos: “Uno de los principales (frutos) fue un principio de reconciliación entre dos partidos que se dividían la población”. En la renovación, predicada por el padre Francisco Rodrigo en abril de 1885, se destaca como hecho más notable “que la reconciliación, iniciada entonces entre los varios partidos de Fuentelapeña, se perfeccionó totalmente. Con cuyo motivo el senador D. Claudio Moyano, de dicha villa, escribe al padre una carta de agradecimiento”¹⁷⁵. En Riego del Camino (Zamora), la misión se califica de “éxito completo”: “reconciliaciones numerosas y sumamente edificantes, pues en la misma calle se pedían perdón y no contentos con una vez se lo volvían a pedir”¹⁷⁶. En Santa Eufemia (Zamora), “no hubo de particular más que la reconciliación de dos familias escandalosamente enemistadas”¹⁷⁷. En la misión de Villardiegua “se arregló también la enemistad del alcalde con el juez”¹⁷⁸. Benavides (León): “Muchas miserias. Dos partidos en él que están a matacuchillos”¹⁷⁹.

- Eliminación de los “pecados públicos”. Este capítulo incluye

¹⁷³ *Ibid.*, f 24. Así presenta la misión de Tremellos: “Este pueblo, retirado entre montañas y muy pobre, dio mucho consuelo a los misioneros por su sencillez y espíritu de fe: Se hubiera creído estar entre los indios del Ecuador. Los ejercicios: instrucción de la mañana, catecismo de los niños, sermón grande concurridos por toda la gente”, f 35. La referencia a Ecuador se debe a la presencia e información del P. Rodrigo.

¹⁷⁴ *Crónica de Astorga*, f 25.

¹⁷⁵ *Ibid.*, fs 47, 58. D. Claudio Moyano y Samaniego nació en Bóveda de Toro, pueblo cercano a Fuentelapeña, el año 1809. Como ministro de Instrucción Pública 1856-1857, publicó la ley de enseñanza que influyó hasta la segunda mitad del siglo XX. Senador vitalicio a partir de 1883, se le considera hombre “de espíritu liberal y progresista”. Dirigió *El Liberal*, durante más de tres lustros. A. CRUZ MARTÍN, *Galería de zamoranos ilustres*, Zamora 1983.

¹⁷⁶ APRM. *Crónica de Nava*, 57.

¹⁷⁷ *Ibid.*, f 83.

¹⁷⁸ Se trata de Villardiegua de la Ribera (Zamora), cercana a Villadepera donde dieron la siguiente misión. *Ibid.*, f. 84.

¹⁷⁹ *Crónica de Astorga*, f 23. Magaz de Arriba (León): “Se apagaron por completo los odios y enemistades, produciendo gran efecto el sermón de los Enemigos”, *Ibid.*, f 24. Ambas misiones se dieron el año 1885.

diversidad de faltas, vicios o pecados, no siempre explícitamente indicados¹⁸⁰. Destacamos los más frecuentes.

Bailes. La lectura de las diferentes crónicas da a entender que en la misión se prohibía toda clase de baile; parece que no era así. Insisten de forma particular en el baile moderno y baile de noche, dos aspectos interesantes para conocer la evolución histórica y social por el momento en que se producen los cambios. En la misión de Riego del Camino leemos: “las mozas habían prometido dejar los bailes modernos y volvieron al vómito... El párroco no es hombre para mantener los frutos de la misión”¹⁸¹. En La Puebla (Palencia), además de las divisiones, “desaparecieron escándalos públicos de 9 y más años”¹⁸².

Reuniones nocturnas de jóvenes de ambos sexos. Misión de Villardiegua: “Grandes dificultades tuvimos que vencer respecto de ciertas reuniones nocturnas de la juventud de ambos sexos que llaman ahí seranos. La autoridad se compromete a quitarlos”. Villadepera, pueblo cercano: “mismas dificultades que en Villardiegua y mismas victorias contra el infierno”¹⁸³. Las crónicas destacan, con frecuencia, aquellas misiones donde se consiguieron cerrar los hilandares (Zamora) o hilandones (León). Se trata de los primeros locales donde comenzaban a reunirse los jóvenes de ambos sexos; normalmente no eran lugares cerrados de baile nocturno; pero algunos textos dan a entender que comenzaban a serlo, así como ocasión de “amoríos intempestivos”; por eso son tan perseguidos y estigmatizados por los misioneros. Los ejemplos nos per-

¹⁸⁰ Misión de Cirujales (León): “Esta misión... se distinguió formando un freno poderoso al torrente de la inmoralidad, del juego y de otros muchos desórdenes”. *Crónica de Astorga*, f 16. El juego no aparece en la *Crónica de Nava*.

¹⁸¹ *Ibid.*, f 84. Varios pueblos, muy cercanos, de la provincia de Zamora misionados en 1885-1886: Andavías (Zamora), los jóvenes “se comprometen a no bailar más los bailes modernos, ni de noche”. La Hiniesta, “Las jóvenes se mostraron inconstantes en sus promesas tocantes al baile moderno. Nuevas luchas y nuevas promesas”. Valcavado, “Luchas y promesas tocantes al baile moderno”, f 84. Monfarracinos, “Se establecieron las Hijas de María que se comprometieron a dejar los bailes modernos”, f 76. Renovación de Villalcampo: “Lo que consoló mucho a los misioneros fue la constancia de las Hijas de María en abstenerse de todo baile”, f 85. En Sandoval de la Trina (Burgos) concluía la misión la víspera de San Blas, con tres días de romería en la que participaban pueblos vecinos que venían a “bailar y pecar”. Los misioneros se quedaron hasta el día 4 de febrero, “a petición del pueblo, y sobre todo de los jóvenes y doncellas... Vinieron llorando y postrados de rodillas, suplicaron a los padres se quedaran con ellos, para animarles en este momento de tentación peligrosísima. Los padres muy conmovidos aceptaron y los jóvenes despachando a los tamboriteros... etc y pagando el precio convenido”, f 29.

¹⁸² *Ibid.*, 18.

¹⁸³ *Ibid.*, f 84.

miten acercarnos a una España que inicia el cambio de costumbres ancestrales aún en zonas consideradas tradicionales¹⁸⁴. Mellanes y Fradelos (Zamora): "Se desterraron, por fin, los hilandares malos"¹⁸⁵. Zacos y Vega (León): "Se desterraron los bailes de noche, los hilandones, los amoríos intempestivos"¹⁸⁶.

Usura. Es uno de los pecados sociales más frecuentes en las crónicas y más combatidos por las misiones de la restauración. Fermoselle: "Esta es, acaso, la más hermosa misión que se haya dado desde la fundación... Se predicaron, con gran éxito, tres sermones especiales para los hombres. La usura recibió tal golpe que fue necesario establecer un despacho permanente para reformar las escrituras y esto durante diez días. Unos 400 contratos usurarios fueron remediados"¹⁸⁷.

¹⁸⁴ En Quintanilla de Somoza (León), la misma crónica considera rara para los tiempos la pureza de costumbres de tantas jóvenes, a pesar de buscarle una explicación: "Pueblo de Maragatos de 110 vecinos, de los cuales los más se ausentan casi todo año por ser arrieros. Este es el primer pueblo de verdaderos Maragatos en donde hemos dado misión. Asistencia buena. Reina en él, ¡cosa rara! gran pureza de costumbres en las doncellas por ausencia de los jóvenes. Se estableció la asociación de Hijas de María", f 17.

¹⁸⁵ Así veía la situación, pocos años después de las misiones en estos pueblos de Aliste (Zamora), S. MENDEZ PLAZA, *Costumbres comunales de Aliste*, Madrid 1900, 57: "El hilandar es la reunión de las mujeres de Aliste". "Por otra parte, los Sacerdotes de cada pueblo han tomado una parte muy activa para que desaparezcan los hilandares, toda vez que han perdido su primitivo carácter de ser únicamente reunión de mujeres, a las que no era permitido asistir ningún hombre, ni estaba bien visto por uno y otro sexo; pero desde que los hombres, principalmente los mozos, frecuentan tales reuniones, se prestan éstas a tantos abusos, que concluirán por desaparecer como las demás costumbres comunales, incompatibles con la época presente".

¹⁸⁶ Otros ejemplos de la *Crónica de Astorga*, 1884: Toral de los Vados: "Cerráronse los hilandones, desterráronse los bailes de noche", f 15. Hospital de Orbigo: "Se acabaron los hilandones y bailes de noche", f 15. Posada y Torrecilla: "Se destruyeron los hilandones y bailes de noche con amoríos intempestivos", f 16. Lo mismo en Magaz, f 16.

¹⁸⁷ "Se convierte un famoso usurero de Arcillera (Zamora) entregando sus escrituras al señor párroco". APRM. *Crónica de Nava*, f 143. Ambos ejemplos son del año 1889, posteriores a los estudiados por nosotros; pero los consideramos interesantes en su formulación. Renovación de Carbajales, 1886: "Quedaron atrás los usureros los que por desgracia nos habían podido engañar el año anterior" (en la misión) f. 83. P. BÜHREL, *Anales de la Provincia*, escribe sobre la misión de Cascalejo de la Jara (Cáceres), con 1.200 habitantes: "Fuit olim regionis piissima villa, nunc autem sicut anterior vitiis corrupta, praesertim autem usura" f 185. Tábara (Zamora), 1887: "Los obstáculos principales al éxito de la misión eran la usura y el mercado del domingo. Pero el resultado fue muy consolador. Siete usureros quisieron que el padre pidiera perdón en su nombre desde el púlpito a sus deudores y a todo el pueblo, declarando que en adelante no recibirían más de 5 ó 6%. Todos se confesaron, excepto uno de los más notables, coronel retirado, que declaró preferir irse a los infiernos que no dejar el tráfico ilícito. Murió poco tiempo después, y todos vieron en esta muerte repentina el castigo de la Justicia divina". *Crónica de Astorga*, f 40.

Robo. En ocasiones está vinculado a la usura, otras destaca por sí mismo unido a la restitución¹⁸⁸. El caso más curioso es el de Vadillo de Guareña (Zamora): La misión “salió mal. Asistieron pero sólo se confesaron una mitad: 250. Hay ladrones de profesión y cuadrilla disciplinada y entre los que roban y tapan hay un crecido número, según cuentan”¹⁸⁹.

Blasfemia y trabajos en días festivos. Es frecuente encontrarlos unidos. Aparecen en la diversidad de provincias y comarcas. La crónica de Villarejo resalta el cambio producido en la población: “En cuanto a la blasfemia, el cambio ha sido radical. Ahora de esas bocas de las tiernas criaturas no salen más que buenas palabras y sus labios no pronuncian más que cánticos piadosos: y las carreteras, profanadas antes a cada instante por las blasfemias de los arrieros, se admiran de no oírlas más”¹⁹⁰. Fuentemovilla (Guadalajara): “En cuanto a la blasfemia y al trabajo del domingo, allí reinaban como en los demás pueblos de la comarca antes de la misión; respecto al baile, lo mismo se ha de decir”¹⁹¹. Tábara (Zamora): “Convinieron también las autoridades en trasladar el mercado (celebrado en domingo) a otro día de la semana”¹⁹². Blasfemia, trabajos festivos y bailes modernos aparecen, a veces unidos, en los bandos que los alcaldes daban para prohibirlos, como consecuencia de la misión¹⁹³.

¹⁸⁸ Hospital de Orbigo (León), “Restituciones cuantiosas”, *Crónica de Astorga*, f 15.

¹⁸⁹ *Ibid.*, fs 48-49. Villar de Ciervos (Zamora): “Pueblo de 350 vecinos, compuesto de contrabandistas en la raya de Portugal. 700 comuniones. Desprestigiada la usura y hasta cierto punto reparadas las divisiones”. Nistal (León): “La plática del P. Marchal sobre la injusticia aterrorizó al auditorio. Se hicieron restituciones”. *Crónica de Astorga*, 18, 15. En la misión de Tendilla destacan tres grandes vicios, injusticia, lascivia y odio, y este apunte poco frecuente: “y no obstante de ser rico este pueblo, todos practicaban todavía su religión, salvo algunos”. *Crónica de Villarejo*, f 37.

¹⁹⁰ *Ibid.*, f 15. Los recursos de intolerancia llegaron, al menos en esta ocasión, hasta la instrumentalización de los niños. En la misión de Cañizar, pequeña población de Guadalajara, dada por los padres López y Kempf, 1883: “los niños hicieron de apóstoles contra la blasfemia, persiguiendo a los blasfemos y gritando: *Ave María purísima, besa el suelo, blasfemo*. Uno de ellos, el más feroz, se revolvió airado contra la inocente y celosa caterva. Pero resistiéndole y arrojándose sobre él, le derribaron al suelo y le hicieron, mal de su grado, besar la tierra. Desde aquel día la blasfemia desapareció casi por completo”. *Ibid.*, 38.

¹⁹¹ En la renovación, insiste: “Mas en este pobre pueblo hay que deplorar la falta de párroco, sin duda razón por la cual recayeron desgraciadamente en los vicios pasados: blasfemia, profanación de fiestas, descuido de los padres. ¡Tenga Dios Ntro. Sr. compasión de ellos!”. *Crónica de Villarejo*, f 29, 40. La Estrella de la Jara, 1882: “Vitia dominantia: Blasfemia, Festorum profanatio, abstinentiae contemptus, ebrietas, luxuria. Exitus fuit felicissimus” P. BÜHREL, *Anales de la Provincia*, f 185. Seadur (Galicia), “Se quitó la blasfemia y otros abusos y vicios”. *Crónica de Astorga*, f 17.

¹⁹² *Crónica de Astorga*, f 40.

¹⁹³ Señalamos algunos ejemplos. Tremellos (Burgos), 1884: Finalizada la misión “el

En realidad, este tipo de bandos municipales era imposición de los misioneros. Unos años más tarde, un sujeto particular pedía al visitador que interviniese para uniformar las cosas que se debían o no hacer en las misiones. Sobre este tema, pregunta: "Dado caso que los Bandos sobre blasfemia, etc... no son sino letra muerta y no sirven sino para comprometer a los Alcaldes... ¿conviene seguir fastidiando a las corporaciones municipales para que los publiquen, como se hizo todavía en Morales del Vino y en Fermoselle?"¹⁹⁴.

Borrachera. Además de los ejemplos citados, destacaba en la zona leonesa de La Ribera. Villarejo de Orbigo: "No se logró desterrar del todo el vicio de la borrachera, que reinaba en dicho punto no menos que en los demás pueblos de la Ribera"¹⁹⁵.

Amancebamientos. Como en el caso anterior, es poco frecuente y escaso el número de parejas que viven en situación irregular; pero, de una forma u otra, aparece en la mayor parte de las zonas misionadas¹⁹⁶. El número más elevado se dio en la misión de La Pina (Galicia): "Se quitaron ocho amancebamientos, uno de 40 años, y se bautizó una niña de 11 meses que por la impiedad de sus

alcalde publicó un bando contra el trabajo del domingo, la blasfemia y los bailes modernos" APRM. *Crónica de Nava*, f 35. En el citado Cascalejo de la Jara, el alcalde y 50 vecinos principales del pueblo se comprometieron por escrito "ab operibus servilibus abstinendi diebus festivis sub poena unius franci per qualibet persona", f 185. Fresno de la Ribera (Zamora), 1886: "Grandes esfuerzos hicieron los misioneros para restablecer la santificación del Domingo. El alcalde dio un bando, dictando multa contra los profanadores". APRM. *Crónica de Nava*, f 135. La inobservancia de la abstinencia llevaba a los misioneros a urgir la adquisición de la Bula. Esto creó problemas, sobre todo por parte del P. López que se mostraba intransigente. En Ardón (León) la urgió con tal rigor que muchos no se confesaron. Y añade BÜHREL, *Anales de la Provincia*, f 160: "minime contentus remansit parochus, missionis malum exitum Patris Lopez nimiae severitati attribuens". En la cercana población de Villalobar la misión "optimos fructus retulit", a pesar de que el párroco estaba implicado en los asuntos políticos: "Circa 12 tantum a confessione recesserunt propter Bullam". *Ibid.* A continuación, Böhrel y López predicaron juntos en Palacios de Fontecha, de gente sencilla y dócil, pero donde abundaba la borrachera. En los sermones hablaron reiteradamente contra ella, pero al llegar las confesiones, el cuarto día de misión, "deserta manebat ecclesia". López les advirtió los dos días siguientes haciéndoles ver que el séptimo concluían la misión y se marchaban. Todos pensaron que era una estratagema, menos el P. López que lo llevó a efecto cuando esperaban más de doscientas personas para confesarse. No hubo manera de hacerle cambiar de opinión, fs 160-161.

¹⁹⁴ AGHR 30150009, 0586.

¹⁹⁵ *Crónica de Astorga*, f 14. Sobre Priaranza (León) da este juicio: "Pueblo de 150 vecinos, la mayor parte advenedizos y pobres, entregados a la ignorancia y a la borrachera". *Ibid.*, f 17.

¹⁹⁶ Sobrado de Trives (Orense), "se arreglaron 2 matrimonios". *Ibid.*, f 32. Puebla de Trives, en la misión "se quitaron 3 amancebamientos"; en la renovación, "se arreglaron dos matrimonios", f 33. En la provincia de León: Destriana, "se arregló un matrimonio civil y

padres estaba aún por bautizar”¹⁹⁷. Luelmo (Zamora), “Hubo muchas reconciliaciones y restituciones que pudieron desbaratar tres amancebamientos”¹⁹⁸. En Puente Domingo de Flores (Galicia), encontramos mayor número de datos de lo habitual. La misión de 1886 salió mal. Al quinto día los misioneros se fueron porque sólo habían confesado mujeres; “los hombres se pusieron de acuerdo para no ir: parece que en la misión había habido unos asuntos enojosos que indispusieron al vecindario. Hay unos caballeros de mal espíritu, 4 amancebamientos, 6 tabernas, 2 casinos en el pueblo de cien vecinos”¹⁹⁹.

Cómicos. Aparecen sólo en dos lugares de misiones y en ambos las relaciones fueron violentas; un dato más de la mentalidad de una época dura, radicalizada, que no se distinguió por el respeto a las ideas de los demás. El lenguaje de las narraciones es elocuente. En la misión de Toro, el P. Rodrigo “se lanzó en una guerrilla ardiente contra cierta tropa de comediantes, uno de los cuales, dicen que le había insultado. Como quiera que sea, el incidente aquel dio mucho que decir en Toro y fue de mal resultado”²⁰⁰. En Colmenar de Oreja, “ya antes de que tuviera principio la misión (el ayuntamiento y otros grupos) habían convidado a una compañía de cómicos con el fin de hacer representaciones impías y obscenas. No le salió bien la medida porque pocas, muy pocas personas fueron al teatro. Viéndose esos endemoniados humillados y aguerridos por esta derrota, declararon guerra abierta a la misión”²⁰¹. Un total de 70 personas, entre ellos el alcalde con su ayuntamiento, “luego los ricos propietarios, en fin algunos barberos y una porción de campesinos”, se dedicaron a cantar el trágala durante la noche.

otro mal contraído de buena fe con dispensa del nuncio de Su Santidad”, f 14. Hospital de Orbigo, “se arreglaron dos amancebamientos”, f 15. Magaz, “conversión importante: la del Juez de Paz, usurero y amancebado, que reparó públicamente su escándalo y se casó por la Iglesia el último día de la misión”, f 16. Villamartín, “se quitó un amancebamiento”, f 25. Castrillo de los Nabos, “un amancebamiento de 8 años”. Olmillos (Zamora): “se celebró un matrimonio de dos que vivían amancebados desde 14 años”, f 25.

¹⁹⁷ *Ibid.*, f 31.

¹⁹⁸ *Ibid.*, 135. En Villardiegua “se volvió a juntar un matrimonio separado”, f 84.

¹⁹⁹ *Crónica de Astorga*, f 33.

²⁰⁰ *Crónica de la Nava*, f 95.

²⁰¹ *Crónica de Villarejo*, f 19.

5. Conclusión

Las misiones de la restauración se movieron en un contexto rural, querido y buscado por los redentoristas, como respuesta al carisma del fundador. Toro, Zamora y Madrid pueden considerarse excepciones relativas: en las tres ciudades la misión se dio únicamente en dos parroquias; no fueron, por tanto, misiones generales.

En la mayoría de los pueblos las crónicas destacan la sencillez de sus gentes, los escasos medios económicos, la poca cultura del pueblo, la religiosidad tradicional y el deseo explícito de escuchar el mensaje. La asistencia a los actos de la misión era numerosa y en muchos casos multitudinaria. Las pláticas de la mañana, las glosas de la noche, la misión de los niños y las charlas a los diferentes grupos estaban orientadas a ofrecer una catequesis de la fe “dada la ignorancia existente sobre cosas de religión en todas las masas sociales, altas y bajas”.

La “pax alfonsina” favoreció el impulso misionero de numerosas órdenes y congregaciones religiosas y éstas lo aprovecharon para evangelizar una sociedad que en los últimos “cuarenta años” había recibido el influjo de las ideas liberales, favorecidas desde el poder; pero, también, por la aparición de nuevos transportes y medios de comunicación, por el desarrollo económico, el crecimiento urbano, el anonimato y la liberación de costumbres. En buena parte de las zonas campesinas, el anuncio misionero de la restauración fue acogido y asumido. Menos, entre las numerosas masas de población que abandonaban el campo para refugiarse en los cinturones de las grandes ciudades en busca del trabajo que ofrecía el incipiente despegue industrial.

Este mundo en cambio era distinto, política y religiosamente, del que los misioneros populares recorrieron en el siglo XVIII y en la época anterior a la desamortización. El mensaje misionero de los redentoristas de la restauración -y el de los restantes grupos-, también. La estructura de la misión conservó elementos tradicionales; sin embargo, los planteamientos doctrinales y la estrategia pastoral eran diferentes. En la primera parte, basada en las verdades eternas, predominaba el temor de los castigos divinos para suscitar la confesión y el cambio de vida. En la segunda, el mensaje se suavizaba para inspirar y favorecer la confianza en el amor a Jesucristo, a través de María, alimentado por la frecuencia de los sacramentos, las visitas al Santísimo, la oración y la meditación

personal. La gran difusión de las obras populares de S. Alfonso a lo largo del siglo XIX contribuyó a ello²⁰².

La misión de la restauración tomó una actitud beligerante frente al espíritu de la época denunciando las actitudes ideológicas y prácticas del liberalismo, condenado por Pío IX. En el liberalismo vieron el origen de la descristianización de la sociedad, del alejamiento de los sacramentos y práctica religiosa y del rechazo de la iglesia. Por eso lo combatieron de la forma que consideraron más eficaz en la misión. Desde ahí se explica la oposición a los medios de difusión del liberalismo, especialmente la prensa y los libros, y a la presencia de grupos protestantes y masónicos en el mundo rural; pero, también, la incorporación de nueva temática misionera o, al menos, de orientación distinta a la época anteriormente señalada: las charlas y sermones dedicados a la revelación, la fe, la tradición de la iglesia, la santificación de las fiestas, la frecuencia de sacramentos, la oposición a la blasfemia, la educación de los hijos, la condena de la usura, la justicia-injusticia, se hallan presentes en los esquemas de misión que han llegado hasta nosotros.

La mayor parte del grupo redentorista procedía de naciones diferentes, llevaban pocos años en España y no habían vivido la época "del liberalismo en el poder"²⁰³. La unidad frente al liberalismo no se fraguó, por tanto, en el interior. Se explica por la fidelidad a la Santa Sede mantenida por el padre general Nicolás Mauron que apoyó, sin fisuras, la infalibilidad pontificia en la época previa al concilio Vaticano I. La "lista de asuntos dogmáticos", señalada por Pío IX a los predicadores en la cuaresma de 1851, influyó en la temática de la misión²⁰⁴.

Llama la atención la lucha permanente contra determinadas costumbres que comenzaban a abrirse camino en la sociedad: mayor acercamiento de las relaciones hombre mujer, especialmente jóvenes, en reuniones y "bailes modernos", incluso nocturnos. La explicación es menos nítida que en el caso del liberalismo, pero procede de la misma raíz. El P. Jost recibió orientaciones precisas de

²⁰² "Pero también ahora... se filtra en algunos sectores más cultivados el espíritu de San Francisco de Sales, y más aún los escritos de San Alfonso María de Liguori tan populares y devotos". B. JIMENEZ DUQUE, *Espiritualidad y apostolado*, en *Historia de la Iglesia*, V, 418.

²⁰³ V. CARCEL ORTI, *El liberalismo en el poder (1833-68)*, 115-225, con bibliografía.

²⁰⁴ Todavía se encuentra en la obra citada de J. ESPRIT, *Guía manual del misionero*, 209, la carta de Pío IX al Vicario de Roma sobre la prohibición de periódicos malvados, 30 de junio de 1871, en *Discours de notre très saint-père le Pape Pie IX*, Paris 1875, 489-491.

Roma. El nuevo visitador, P. Didier, fue mucho más severo en exigir la obediencia a los superiores y la unidad de criterio en las misiones²⁰⁵.

Las misiones de la restauración iniciaron la apertura al campo de la justicia mediante los fuertes sermones contra la usura y el robo. El tema de la justicia aparece en la mayor parte de los esquemas de misión; en ocasiones se sustituye por la injusticia y la avaricia. El enfoque era moralizante. La misma crónica destaca que "la plática del P. Marchal sobre la injusticia aterró al auditorio". Faltaban varios años para la publicación de la *Rerum novarum*, que abrió perspectivas nuevas al cristiano en el ámbito social. La encíclica alude a la usura en la introducción. "Al influjo de la encíclica pueden deberse también las condenas de la usura, que en los difíciles años noventa hacía aún más desesperada la situación de los que no contaban con reservas"²⁰⁶. La misión parroquial de la restauración se había impuesto, como una de sus tareas, desenmascarar a los usureros, limitar el cobro de intereses y favorecer las restituciones. Los ejemplos que hemos señalado son numerosos y elocuentes.

Las asociaciones fueron fomentadas desde un principio: tenían carácter devocional y estaban formadas por grupos clasificados por edades y sexo; pero ayudaron a romper la religiosidad individualista y favorecieron la participación de los grupos en la oración y en los sacramentos.

Los misioneros de la restauración eran conscientes de que la misión tenía mucho de fulgor momentáneo; su eficacia no debía

²⁰⁵ P. BÜHREL, *Anales de la Provincia*, escribe en 1884: "Si vero corporalibus commodis paululum indulisit P. Visitator, eo severiorem sese praebeat quoad fraternam charitatem et superioribus debitam existimationem atque obedientiam", f. 218. A continuación narra las conferencias sobre misiones que tuvieron lugar en el Espino en julio del mismo año, presididas por el P. Didier. Trataron temas prácticos. No hubo unanimidad en lo accidental, pero en lo esencial se impuso el criterio de Desurmont y Didier: "Et revera gallicae traditiones invocari non potuerunt, sed nec aequatorianae; quum hispanici mores, nec gallici sint nec americani. Optime tunc convenisset praeclare dictum a P. Desurmont in Pastoralis libro: Bene in his distinguatur inter essentiale et accidentale. Essentiale omnino ab omnibus et ubique retineatur; quod accidentale autem, servetur S. Alfonsi praxis, si fieri potest; secus vero, cujusque regionis moribus accommodetur", f. 218. La *Crónica de Madrid* destaca un hecho ejemplarizante. En la misión de Hita, el P. Muccino "se empeñó en predicar sobre la Bula una doctrina suya, no segura, contra la que el superior predicaba en todas partes. Le advirtió sin fruto y de orden del P. Didier tuvo que regresar a casa. Luego fue destinado al Espino, más tarde a Astorga y a Granada; y finalmente pidió volver a Italia, a donde fue, en efecto, el año 87, f. 37. El superior de la misión era el P. López, conocido por su rigidez.

²⁰⁶ R. M^a. SANZ DE DIEGO, *La iglesia española ante el reto de la industrialización*, en *Historia de la Iglesia en España*, V, 623.

medirse por los efectos inmediatos sino por el cambio de vida y la práctica sacramental. Por eso volvían pocos meses después a “renovar”, a anunciar de nuevo el mensaje en las poblaciones para garantizar los frutos de la misión.